

This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

#### Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + Make non-commercial use of the files We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + Refrain from automated querying Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + Maintain attribution The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + Keep it legal Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

#### About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at http://books.google.com/



#### A propos de ce livre

Ceci est une copie numérique d'un ouvrage conservé depuis des générations dans les rayonnages d'une bibliothèque avant d'être numérisé avec précaution par Google dans le cadre d'un projet visant à permettre aux internautes de découvrir l'ensemble du patrimoine littéraire mondial en ligne.

Ce livre étant relativement ancien, il n'est plus protégé par la loi sur les droits d'auteur et appartient à présent au domaine public. L'expression "appartenir au domaine public" signifie que le livre en question n'a jamais été soumis aux droits d'auteur ou que ses droits légaux sont arrivés à expiration. Les conditions requises pour qu'un livre tombe dans le domaine public peuvent varier d'un pays à l'autre. Les livres libres de droit sont autant de liens avec le passé. Ils sont les témoins de la richesse de notre histoire, de notre patrimoine culturel et de la connaissance humaine et sont trop souvent difficilement accessibles au public.

Les notes de bas de page et autres annotations en marge du texte présentes dans le volume original sont reprises dans ce fichier, comme un souvenir du long chemin parcouru par l'ouvrage depuis la maison d'édition en passant par la bibliothèque pour finalement se retrouver entre vos mains.

#### Consignes d'utilisation

Google est fier de travailler en partenariat avec des bibliothèques à la numérisation des ouvrages appartenant au domaine public et de les rendre ainsi accessibles à tous. Ces livres sont en effet la propriété de tous et de toutes et nous sommes tout simplement les gardiens de ce patrimoine. Il s'agit toutefois d'un projet coûteux. Par conséquent et en vue de poursuivre la diffusion de ces ressources inépuisables, nous avons pris les dispositions nécessaires afin de prévenir les éventuels abus auxquels pourraient se livrer des sites marchands tiers, notamment en instaurant des contraintes techniques relatives aux requêtes automatisées.

Nous vous demandons également de:

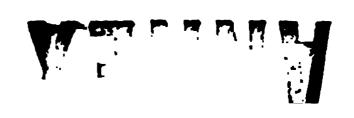
- + Ne pas utiliser les fichiers à des fins commerciales Nous avons conçu le programme Google Recherche de Livres à l'usage des particuliers. Nous vous demandons donc d'utiliser uniquement ces fichiers à des fins personnelles. Ils ne sauraient en effet être employés dans un quelconque but commercial.
- + Ne pas procéder à des requêtes automatisées N'envoyez aucune requête automatisée quelle qu'elle soit au système Google. Si vous effectuez des recherches concernant les logiciels de traduction, la reconnaissance optique de caractères ou tout autre domaine nécessitant de disposer d'importantes quantités de texte, n'hésitez pas à nous contacter. Nous encourageons pour la réalisation de ce type de travaux l'utilisation des ouvrages et documents appartenant au domaine public et serions heureux de vous être utile.
- + Ne pas supprimer l'attribution Le filigrane Google contenu dans chaque fichier est indispensable pour informer les internautes de notre projet et leur permettre d'accéder à davantage de documents par l'intermédiaire du Programme Google Recherche de Livres. Ne le supprimez en aucun cas.
- + Rester dans la légalité Quelle que soit l'utilisation que vous comptez faire des fichiers, n'oubliez pas qu'il est de votre responsabilité de veiller à respecter la loi. Si un ouvrage appartient au domaine public américain, n'en déduisez pas pour autant qu'il en va de même dans les autres pays. La durée légale des droits d'auteur d'un livre varie d'un pays à l'autre. Nous ne sommes donc pas en mesure de répertorier les ouvrages dont l'utilisation est autorisée et ceux dont elle ne l'est pas. Ne croyez pas que le simple fait d'afficher un livre sur Google Recherche de Livres signifie que celui-ci peut être utilisé de quelque façon que ce soit dans le monde entier. La condamnation à laquelle vous vous exposeriez en cas de violation des droits d'auteur peut être sévère.

#### À propos du service Google Recherche de Livres

En favorisant la recherche et l'accès à un nombre croissant de livres disponibles dans de nombreuses langues, dont le français, Google souhaite contribuer à promouvoir la diversité culturelle grâce à Google Recherche de Livres. En effet, le Programme Google Recherche de Livres permet aux internautes de découvrir le patrimoine littéraire mondial, tout en aidant les auteurs et les éditeurs à élargir leur public. Vous pouvez effectuer des recherches en ligne dans le texte intégral de cet ouvrage à l'adresse <a href="http://books.google.com">http://books.google.com</a>













# ŒUVRES DE FÉNÉLON.

TOME XII.

•	•			
			•	
	•			

# ŒUVRES DE FÉNÉLON,

ARCHEVÉQUE DE CAMBRAI,

PUBLIÉES D'APRÈS LES MANUSCRITS ORIGINAUX,

ET LES ÉDITIONS LES PLUS CORRECTES;

AVEC UN GRAND NOMBRE DE PIÈCES INÉDITES.

TOME XII.



# A PARIS.

DE L'IMPRIMERIE DE J. A. LEBEL,
IMPRIMEUR DU ROI.



15492-

# **QUATRIÈME**

# INSTRUCTION PASTORALE

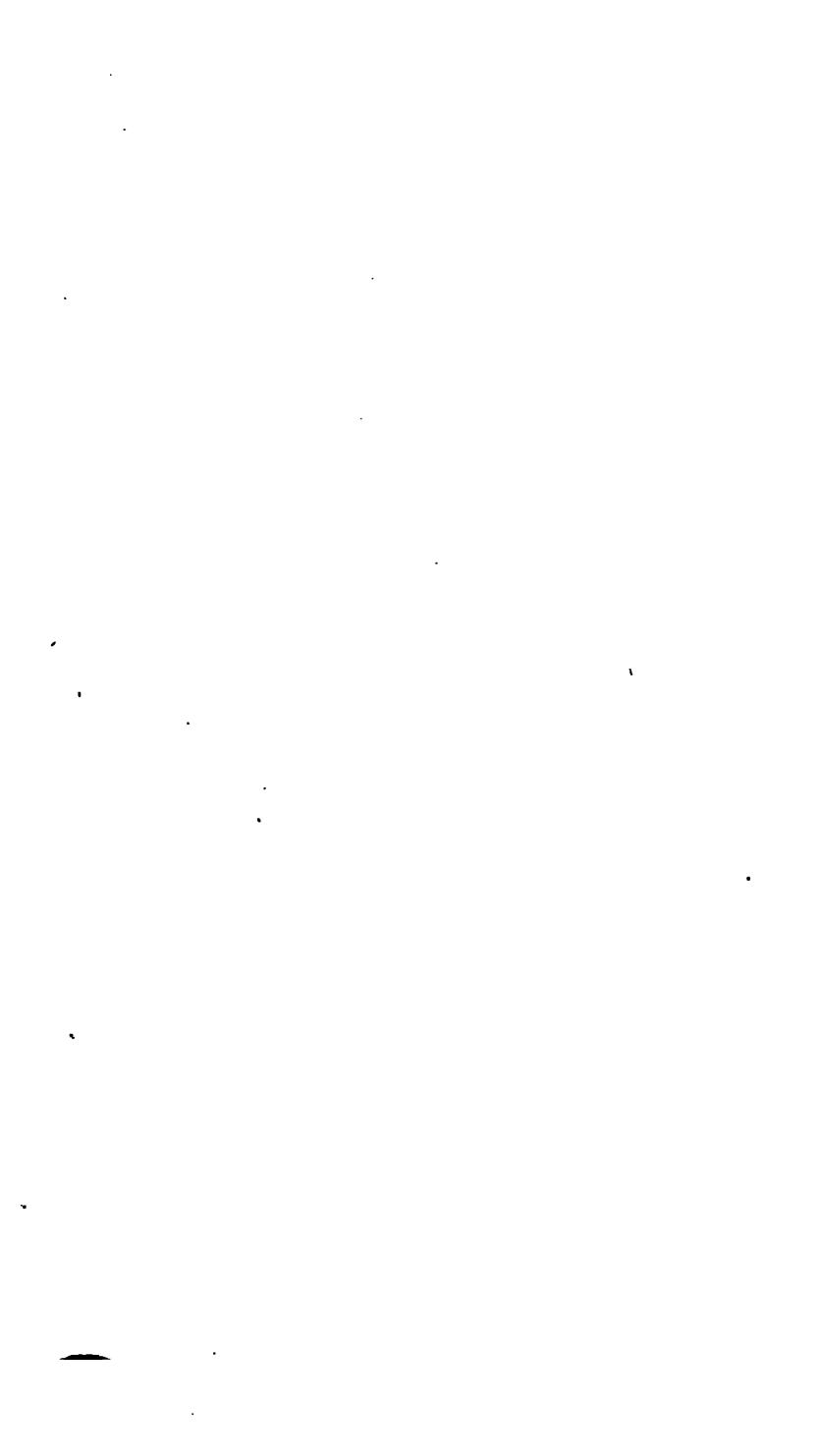
DE MONSEIGNEUR

# L'ARCHEVEQUE DUC DE CAMBRAI,

PRINCE DU SAINT-EMPIRE, ETC.

AU CLERGÉ ET AU PEUPLE DE SON DIOCÈSE,

Où l'on prouve que c'est l'Eglise qui exige la signature du Formulaire, et qu'en exigeant cette signature elle se fonde sur l'infaillibilité qui lui est promise pour juger des textes dogmatiques.



# **QUATRIÈME**

# INSTRUCTION PASTORALE

#### DE MONSEIGNEUR

L'ARCHEVÊQUE DUC DE CAMBRAI, ETC.

Où l'on prouve que c'est l'Eglise qui exige la signature du Formulaire.

François, par la grâce de Dieu et du saint Siége apostolique, archevêque duc de Cambrai, prince du Saint-Empire, comte du Cambrésis, etc., au clergé et au peuple de notre diocèse, salut et bénédiction en notre Seigneur Jésus-Christ.

It nous reste, mes très-chers Frères, à vous montrer que le serment exigé par l'Eglise dans la souscription du Formulaire contre le livre de Jansénius, renferme une preuve démonstrative de l'autorité infaillible qu'elle s'attribue sur les textes, qui conservent ou qui corrompent la foi. L'auteur des trois Lettres avoue que c'est l'Eglise qu'il faut consulter (1), pour apprendre les véritables hornes de son infaillibilité. Apprenons donc de cette sainte mère jusqu'où s'étendent les promesses qu'elle a reçues. Elle ne sauroit décider plus absolument pour son infaillibilité sur les textes, qu'en exigeant que les personnes mêmes qui ne croient pas l'héréticité d'un texte, et à qui cette héréticité paroît manifestement fausse, soumettent leur raison pour la croire sans

<sup>(1)</sup> II Lett. pag. 37 et 38.

# 4 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE

hésiter, et qu'ils en jurent la croyance absolue dans une profession de foi. C'est ce que nous allons tâcher de mettre en pleine évidence. Cette preuve courte et sensible vous dispense de toute discussion, et vous débarrasse de toutes les subtilités du parti. Il vous suffit de vous souvenir que l'Eglise n'obligeroit point ses ministres à jurer la croyance d'une chose, contre leur actuelle conviction, si elle croyoit être faillible c'est-à-dire en hasard de se tromper en ce point-là, et de prendre une évidence imaginaire pour une évidence réelle.

Pour donner à notre preuve un ordre qui soulage le lecteur, nous diviserons cette Instruction en deux parties. Dans la première nous montrerons que le serment du Formulaire dressé par le saint Siége, est autorisé par l'Eglise universelle dans toute l'étendue de son sens propre et naturel. Dans la seconde partie nous ferons voir que le serment exigé par l'Eglise universelle dans le Formulaire, prouve clairement qu'elle se croit infaillible, quand elle juge qu'un texte est hérétique.

# PREMIÈRE PARTIE.

Le serment du Formulaire dressé par le saint Siége est autorisé par l'Eglise universelle dans toute l'étendue de son sens propre et naturel,

# CHAPITRE PREMIER.

Histoire de la condamnation du livre de Jansénius, qui démontre que le livre de Jansénius a été examiné.

Nous ne voulons composer cette histoire que des faits prouvés clairement par les actes ecclésiastiques,

tels que les bulles, les breis, et les délibérations des assemblées du clergé de France, on des inits avancé par les écrivains qui soutiennent le luvre de James nins. Nous retranchons de cette histoire tous les faits, qui quoique véritables sont contestés par le parti.

L

Tout le monde suit que le pape Urbain VIII cuadamna par une bulle, datée du 6 de mars régir, le
livre de Jansénius. Il le sit non-seulement à cause
que ce livre traitoit des matières déjà examinées
dans les congrégations de auxiliis, sans aucune permission de Rome, mais encore parce que ce texte
« ayant été examiné avec diligence et maturité, en
» avoit reconnu qu'il contencit heuncoup de pro» positions autresois condamnées. » La condamnation tombe précisément sur ce texte, en tant qu'il
contient et renouvelle ces opinions déjà réprouvées
et condamnées. Il est manifeste que ces opinions déjà
réprouvées sont celles de Baius, qui avoient été condamnées par Pie V, l'an 1567, et par Grégoire XIII,
l'an 1579.

Comme les désenseurs de Jansénius s'accoutumoient dès-lors à éluder les décisions, ils contestèrent la vérité de cette bulle. C'est ce qui obligea Urbain VIII à écrire à l'archevêque de Malines un bref, daté du 24 octobre 1643, où il faisoit mention de la publication de la bulle, comme déjà faite. Il y parle aussi des opinions autresois condamnées que le livre contient. Ainsi on ne peut pas dire que ce Pape n'ait point su ce qui avoit été inséré dans sa bulle, ni que la publication en ait été faite par surprise contre son intention. Il déclare que sa bulle a été publiée par son ordre, et il en confirme tout le contenu. Puis il se plaint de ce qu'on allègue avec autant de légèreté que d'impudence que cette bulle est fausse. Enfin il parle avec indignation contre la contumace et contre l'intolérable arrogance de ceux qui osent parler ainsi.

Cette correction ne rebuta point les défenseurs de Jansénius. Deux docteurs de Louvain, nommés Zinnick et de Pape, représentèrent à Sa Sainteté, au nom de tout le parti, tout ce qu'ils purent contre la vérité de cette bulle. Urbain VIII, qui étoit encore alors vivant, commit trois cardinaux, pour faire dresser une copie de la bulle sur l'original gardé dans les archives du saint Siége; ce qui fut exécuté. Cette copie fut délivrée aux deux docteurs le 26 juin 1644, pour leur imposer un perpétuel silence.

Le saint Office avoit écrit, dès le 5 décembre 1643, à l'internonce de Bruxelles, que le docteur « Zin-» nik paroissoit désirer que la bulle publiée contre » Jansénius fût révoquée, ou du moins adoucie. » Mais le Pape, disoit cette lettre, « lui a fait enten-» dre qu'il vouloit qu'on se soumit exactement à » cette bulle. »

Voilà un examen du texte de Jansénius fait il y a déjà soixante-quatre ans, dans le centre de l'unité catholique avec diligence et maturité. Est-il permis de démentir le Pape même sur son propre fait? Aimera-t-on mieux croire les allégations sans preuve



des parties condamnées, que le juge, qui est le vicaire de Jésus-Christ? Mais allons encore plus loin, et ne craignons pas d'écouter l'historien du jansénisme dans sa propre cause. Voici ses paroles (1).

« Les Jésuites... continuoient leurs poursuites à » Rome, pour obtenir un décret qui proscrivît l'Au-» gustin d'Ypres.... Ce qui obligea le cardinal Neveu » et Patron, de le faire porter au saint Office.... Mais » cette entreprise ne lui réussit pas; car toutes les » fois que l'on confrontoit les passages que cette » Eminence rapportoit comme de Jansénius, pour » en montrer les erreurs, avec le texte de cet auteur, » il se trouva qu'il n'enseignoit rien moins que ce » qu'on lui imputoit..... Ainsi on ne put trouver au-» cune erreur dans l'Augustin de Jansénius, quand » il sut examiné dans l'inquisition, et on jugea de » ses sentimens, non sur je ne sais quels passages mal » tirés, mais sur son texte propre, comme le car-» dinal de Saint-Clément, tres-suvant et très-reli-» gieux (qui étoit alors maître du sacré Palais), » l'assura à M. de Saint-Amour, docteur de Sor-» bonne, dans l'entretien qu'il eut avec lui à Rome, » le 1<sup>er</sup> jour de mars 1652. »

On voit, par cet aveu, avec quelle religieuse précaution le saint Siége procédoit dans l'examen de ce livre, et combien il étoit éloigné de le vouloir condamner avec précipitation su: de simples extraits. Vous voyez qu'on confrontoit les passages rapportés comme de Jansénius, avec son texte. On ne se fioit point à je ne sais quels passages mal tirés. On ne concluoit rien que sur son propre texte. Qu'est-ce

<sup>(1)</sup> Tom. I, pag. 47.

que le parti eût pu désirer de plus exact? Que pouvoit-on faire qui marquât mieux dans un examen la maturité et la diligence, dont parle le pape Urbain VIII? C'est après cet examen que le livre fut condamné. Mais qui est-ce qui rend un témoignage si décisif de cet examen? C'est le cardinal de Saint-Clément, alors maître du sacré Palais, que les historiens du parti dépeignent comme étant publiquement dévoué au parti même. C'est le sieur de Saint-Amour, qui fut, du temps d'Innocent X, député du parti à Rome. Enfin c'est l'auteur de l'Histoire du Jansénisme, qui ne peut s'empêcher d'avouer cet examen, dans l'Histoire même, où il voudroit faire entendre que le livre n'a jamais été examiné.

### II.

Quatre-vingt-cinq évêques de France, c'est-à-dire presque tous ceux du royaume écrivirent au pape Innocent X, l'an 1650, contre le livre posthume et la doctrine de Jansénius, pour demander que le saint Siége y condamnât expressément cinq hérésies. Il est vrai que ces évêques ne voulurent point juger par un jugement solennel avant le saint Siége sur une question si importante, et que, prévoyant les grands troubles qu'un puissant parti causeroit, ils cruren tavoir besoin de commencer par s'appuyer d'une si grande autorité. Mais il est plus clair que le jour, que leur lettre ne sut faite que pour demander la condamnation de ce livre, qui leur paroissoit pernicieux. Outre la notoriété de la chose, nous en avons la preuve décisive en ce que ces quatre-vingtcinq évêques disoient dans cette lettre au Pape, qu'ils avoient « la douleur sensible de voir que cet ouvrage » causoit des troubles très-violens en France, depuis » dix ans. » Ils ajoutoient que « ces troubles auroient » dû être appaisés par l'autorité du concile de Trente, » et par la bulle d'Urbain VIII qui avoit prononcé » contre les dogmes de Jansénius, et renouvelé les » décrets de Pie V et de Grégoire XIII contre Baïus. » Enfin ils disoient qu'il restoit encore aux défenseurs de Jansénius « un réfuge par leurs subtilités artifi- » cieuses. Nous espérons, disoient ces évêques, » qu'il leur sera ôté absolument, pourvu que votre » Sainteté décide d'une manière claire et précise ce » qu'il faut penser, etc. »

Ces évêque n'avoient garde de mettre en doute la condamnation du livre de Jansénius, qui avoit été déjà faite si solemnellement par Urbain VIII, et confirmée par ce pape même contre les subtilités du parti. Mais ils demandoient que le Pape qualifiât chacune des propositions qu'ils lui présentoient comme le sommaire du livre.

On voit clairement par-là que ces évêques, touchés des troubles causés par ce livre depuis dix ans en France, avoient été dans une espèce de nécessité d'examiner, chacun en son particulier, un livre déjà condamné à Rome, dont tout le monde parloit avec ardeur selon ses préjugés. Ce n'étoit qu'à cause qu'ils se croyoient bien assurés du venin dont il étoit rempli, qu'ils en demandoient si ouvertement au Pape une seconde condamnation, encore plus expresse que la première, par rapport aux cinq hérésies qu'ils prétendoient y avoir trouvées.

Rien n'est donc plus inutile, que d'alléguer que

ces quatre-vingt-cinq évênues ne miterent point, et lanserent juger le Pape seul. Il ne s'agit point ici de la forme du jugement, mais de l'examen du fond. Ce qui est visible, c'est que tous ces étéques prétendoient avoir déja examiné ce livre pendant dix ens de trouble, autant que chacun d'eux étoit capable de l'examiner, et que ce n'écuit que sur une pleine conviction des cinq hérésies qu'il contenoit qu'ils en demandoient si instamment une condamnation sur ces cinq hérésies. D'ailleurs, cette forme respectueuse, qui consiste à consulter le Pape, pour le presser d'autoriser leur pensée par son pagement, dans une cause dont son prédécesseur avoit déjà jugé, n'affoiblit rien pour le fond. Ils déclarent tous avec évidence qu'ils trouvent les cinq hérésies dans ce livre. Ce n'est qu'une manière pleine de désérence et de respect dont ils usent, pour saire entendre au Pape quel est leur jugement effectif, sans vouloir quant à la sorme prévenir le sien.

Il est vrai qu'il y eut onze évêques de France, qui écrivirent au Pape une lettre très-véhémente contre celle de leurs confrères, et qui la firent rendre par les députés du parti. Mais tout le monde sait que, dans les décisions de l'Eglise, un très-petit nombre d'évêques n'a aucun poids, quand il se trouve opposé à un très-grand nombre, qui est appuyé du Siége apostolique. Ne voit-on pas que la plupart des anciens conciles n'ont décidé sur aucun dogme, sans être contredits par des évêques séduits, ou du moins éblouis de la nouveauté? Cette déclaration des onze évêques contre les quatre-vingt-cinq, ne sert qu'à faire voir que le jugement a été prononcé contradic-

toirement, après avoir pesé tout ce qui étoit favorable au parti, et que les onze évêques reconnoissoient eux-mêmes que les quatre-vingt-cinq s'étoient absolument déclarés contre le livre de Jansénius. De plus, nous verrons bientôt les principaux d'entre ces onze évêques se rétracter à cet égard, car non-seulement ils firent des mandemens pour faire signer la condamnation du livre de Jansénius, mais encore ils signèrent les délibérations des assemblées du clergé les plus rigoureuses contre le parti.

La date de la bulle du Pape est du dernier de mai 1653. Il ne manqua pas d'y marquer l'instance qui lui avoit été faite par les quatre vingt-cinq évêques pour cette condamnation; et il déclara que les cinq propositions qu'il qualifioit hérétiques, étoient cinq opinions du livre de Jansénius.

« La matière, dit la Relation du clergé de France, » fut examinée par le Pape en diverses congréga-» tions, où assistoient plusieurs savans cardinaux, » évêques, et autres docteurs en théologie, qui fu-» rent tenues en présence de Sa Sainteté. Après un » examen si exact, etc. » On peut même voir par le journal de Saint-Amour, fait au nom du parti, qu'on écouta leurs députés, qu'on reçut tous leurs écrits de justification, et que cet examen dura un peu plus de deux ans; car le Pape établit, le 12 d'avril 1651, une congrégation pour examiner cette affaire, les cardinaux s'assemblèrent pour la première fois le 20 d'avril suivant, et la bulle ne sut datée que du dernier de mai 1653. Aussi le Pape Innocent X assuroit - il, dans son bref aux évêques de France, qu'il n'avoit prononcé par sa bulle, « qu'a» près avoir fait une longue recherche, pour rendre » son examen exact. Nos igitur post longam accu-» rati examinis indaginem, etc. » Ce n'étoit pas sans doute les cinq propositions qu'on eut besoin d'examiner par une si longue recherche. Les canons encore récens du concile de Trente, et les bulles publiées contre Baïus décidoient assez contre ces propositions, comme les quatre-vingt-cinq évêques l'avoient remarqué. Ainsi il n'y avoit alors aucun point de tradition à développer sur la grâce et sur le libre arbitre. C'étoit le livre de Jansénius, dont on faisoit un examen si exact, par cette longue recherche.

En vain le parti a voulu faire entendre dans les suites, qu'il ne s'agissoit point du livre de Jansénius dans l'examen et dans la décision d'Innocent X. Outre que ce pape confirma par un bref l'explication que le clergé de France donna à sa bulle, pour montrer qu'elle condamnoit directement ce livre, de plus les témoignages de l'auteur de l'Histoire du Jansénisme sont décisifs en notre faveur. « Le car-» dinal Pimentel, dit-il (1), parlant au Pape, et le » priant de ne rien précipiter, de crainte que la » doctrine de saint Augustin et de saint Thomas ne » reçût quelque atteinte, Sa Sainteté lui répondit » que la chose avoit été soigneusement examinée en » sa présence, et qu'on avoit trouvé qu'il n'étoit » question ni de saint Augustin ni de saint Thomas, » ni de leur doctrine, et qu'il étoit nécessaire de » faire quelque chose contre le livre de Jansénius. » Voilà un examen par rapport au livre de Jansénius (1) Tom. II, pag. 138.

qui avoit été fait soigneusement, et où le Pape avoit présidé.

Quand les évêques de France reçurent cette bulle, ils écrivirent à Innocent X en ces termes: « A la fin » nous avons reçu cette constitution tant désirée, » où il est clairement décidé ce qu'on doit penser » touchant les cinq propositions tirées des livres de » Jansénius. Les disputes excitées dans les Pays-Bas » étoient aussi allumées en France, et elles mena- » çoient d'un vaste embrasement toutes les parties » de l'Eglise, si voire Sainteté n'eût arrêté le ravage » de cette peste, et la ruine certaine des ames. » N'est-il pas manifeste que ces évêques n'avoient point douté que les cinq hérésies ne fussent dans le livre, qu'ils en avoient désiré, demandé, et attendu impatiemment la condamnation, pour autoriser leur jugement par celui du Pape?

## 111.

Les évêques assemblés chez le cardinal Mazarin, le 11 juillet 1653, après l'arrivée de la bulle, remarquèrent, par rapport aux lettres patentes du Roi, que l'intention de Sa Majesté étoit d'en laisser la délibération entière aux prélats (1). Ils observèrent qu'on avoit mis « dans ces lettres par mégarde » des termes qui sembloient contraires à cette liberté, savoir, d'exhorter et néanmoins d'enjoindre » aux évêques de faire publier et exécuter cette » bulle. On avisa qu'il étoit nécessaire de les faire » réformer. » On 'ajouta que « cette décision faite » par le Pape sur matière de foi devoir être remise

<sup>(1)</sup> Rel. des délib. pag. 5.

» A LA DÉLIBÉRATION LIBRE des évêques, pour en or-» donner la publication et l'exécution, etc. Sur les » remontrances qui furent délibérées par l'assem-» blée, Sa Majesté fit expédier de nouvelles lettres, » par lesquelles elle exhorte et admoneste les évê-» ques, sans leur enjoindre. » Voilà les évêques qui veulent qu'on les laisse à eux-mêmes, asin qu'ils puissent délibérer librement sur la réception de la bulle. Ainsi quoiqu'ils n'eussent pas voulu, par respect pour le vicaire de Jésus-Christ, prévenir son jugement par le leur, quant à la forme, et qu'ils se fussent contentés d'abord de lui demander la condamnation du livre de Jansénius par voie de simple consultation, ils avoient néanmoins assez sait entendre leur sentiment par leur lettre, et puis ils jugent par une délibération libre, qu'ils se sont réservée. Il est vrai qu'ils reçurent la bulle avec toute sorte de respect et de soumission (1); mais ces termes convenoient sans doute à l'éminence du siége apostolique. Ils déclarèrent même « que la force de l'autorité » apostolique donnoit à la décision faite sur la rela-» tion des conciles particuliers, le droit d'obliger » toute l'Eglise, comme saint Augustin a remarqué » touchant les lettres du pape Innocent et du pape » Zozime. »

Mais, sans entrer dans cette question, il est toujours évident que si les évêques, par respect pour le Pape, ne jugèrent point avant lui cette cause, et que s'ils se bornèrent d'abord à le consulter; du moins ils voulurent se réserver une délibération libre, ce qui est un jugement véritable, pour la ré-

(1) Rel. des délib. pag. 6.

ception de sa bulle. C'est juger après lui; c'est joindre leur jugement au sien. C'est ainsi que les évêques souscrivoient anciennement aux décrets des conciles mêmes qu'ils reconnoissoient pour œcuméniques. Leur soumission étoit un jugement, et leur jugement étoit une soumission. En signant ils se soumettoient, et confirmoient tout ensemble la décision de l'assemblée. C'est ce qu'on trouve dans les actes des conciles, par ces termes et autres semblables. Judicans subscripsi. Recognoscens consensi. Et ego justa reperiens quæ a sanctis Patribus...... consentiens sanctæ synodo, etc. Et ego cognoscens ex relectis nobis monumentis, et ex porrectis libellis, etc. Et ego concors efficior definitioni, etc. Et consentio decretis. Et ego decerno confirmans ab eis factam damnationem. Concors et ego efficior his quæ placuerunt sancto et magno huic concilio. Obtemperans sententiæ sanctissimorum et beatissimorum episcoporum.... consentiens et ego subscripsi. Sequens formam sanctorum Patrum subscripsi. Obtemperans sententie... consensi. Cognoscens discussionem sanctorum Patrum, et cum sequi debeam corum judicium, subscripsi. Desinivi et subscripsi. Consensi et subscripsi.

Si on allègue que les évêques n'eurent pas le loisir d'examiner le livre de Jansénius depuis le 11 juillet-qu'ils s'assemblèrent, jusqu'au 15 du même mois, où ils acceptèrent la bulle, la Relation du clergé répond(1): « Qu'ant à la matière qui étoit trai-» tée dans la constitution, elle étoit si connue à tous » ceux de l'assemblée depuis douze ans qu'elle avoit

<sup>(1)</sup> Rel. des délib. pag. 6.

» ÉTÉ AGITÉE EN FRANCE, QUE L'ON N'EUT POINT DE » PEINE A RECONNOITRE QUE LA DÉCISION DU PAPE CON-» FIRMOIT L'ANCIENNE FOI, etc. » Voilà donc un jugement des évêques qui fut très-régulier, quoiqu'il fût très-prompt. Douze ans d'examen sur une dispute à laquelle tout le monde s'intéressoit, et qui étoit devenue si vulgaire, avoient préparé de loin ce jugement.

### IV.

Trente-huit évêques assemblés au Louvre le 9 mars 1654, avec le cardinal Mazarin, qui présida à cette assemblée, crurent devoir entrer encore plus particulièrement dans la question du livre de Jansénius, dans laquelle le parti commençoit alors à se retrancher. L'assemblée nomma pour commissaires « les archevêques de Tours, d'Embrun, de Rouen » et de Toulouse, avec les évêques d'Autun, de » Montauban, de Rennes et de Chartres (1). » Les huit commissaires vaquèrent à cette conférence, c'est-à-dire à la comparaison du livre avec les cinq propositions durant dix séances, jusqu'au 17 du même mois. « On rechercha, on lut, et on examina » les textes de Jansénius qui se rapportent à cha-» cune de ces propositions. Cependant on porta aux » commissaires et aux autres prélats une instruction » imprimée (que les écrivains du parti avoient com-» posée), pour vérisier que les cinq propositions » ne sont point dans Jansénius, et qu'il enseigne le » contraire dans ses livres..... Ces pièces furent exa-» minées avec un soin très-exact par les commissai-(1) Rel. des delib. pag. 8.

» res, lesquels firent leur rapport le 26 mars, en » l'assemblée qui fut tenue au Louvre..... Les com» missaires, pour faire le rapport de ce qu'ils avoient 
» fait en conséquence de leur commission, prirent 
» leurs places au bureau, où ils mirent le livre de 
» Jansénius. » Voilà une nombreuse assemblée d'évêques déjà préparés depuis environ treize ans, qui 
ont eu même le loisir de revoir exactement, depuis 
le 9 mars jusqu'au 26 du même mois, les textes principaux de Jansénius qui devoient leur être déjà connus depuis tant d'années.

« L'assemblée jugea néanmoins à propos (après » avoir ouï les suffrages des commissaires) de re» mettre au 28 du mois de mars la délibération....,
» et pendant ce temps un chacun auroit le loisir de
» conférer les passages de Jansénius avec les cinq
» propositions, sur les cotes des lieux, qui furent
» communiquées(1). Le 28 on continua l'assemblée,
» et d'abord on fit lecture des textes de Jansénius,
» qui étoient allégués dans les livres imprimés, pour
» vérifier que les cinq propositions n'étoient point
» de lui, et que l'on trouvoit dans cet auteur les
» contradictoires des propositions condamnées... Le
» volume (de Jansénius) étoit sur le bureau (2). »

Peut-on douter que les évêques ne se portassent alors pour juges? Ne voit-on pas qu'ils examinoient les écritures du parti, comme dans un procès réglé? De plus, ne voit-on pas que, loin de précipiter, et de vouloir surprendre l'assemblée, on en disséroit la conclusion tout exprès, pour donner à chaque juge plus de loisir de discuter les textes, et de peser

<sup>(1)</sup> Rel. des délib. pag. 12. — (2) Ibid. pag. 13.

les difficultés? Cette assemblée écrivit enfin une lettre à tous les évêques du royaume, où elle se plaignoit de ce que les amateurs et sectateurs de Jansénius osoient dire que ces propositions ne sont pas de cet auteur. L'assemblée ajoute qu'elle a commis pour cet examen « les archevêques de Tours, d'Embrun, » de Rouen, et de Toulouse, avec les évêques d'Au-» tun, de Montauban, de Rennes, et de Chartres, » asin que les commissaires, après leur lecture et » leur examen, sissent leur rapport, et donnassent » leur avis. » Elle assure que les huit commissaires « après avoir lu la bulle d'Innocent X, et avoir soi-» gneusement examiné le texte de Jansénius par » rapport aux cinq propositions (quoique la seule » bulle suffit pour décider ce point), ont reconnu » très-clairement que ces cinq propositions sont vé-» ritablement de Jansénius, et qu'elles sont condam-» nées dans le sens propre et véritable des paroles, » c'est-à-dire dans celui-là même que cet auteur » enseigne et explique. »

Ensin ils protestent qu'après que les commissaires eurent « fait leur rapport, dans une nouvelle assem» blée de tous ces prélats, tenue pour ce sujet, ils
» examinèrent de fort près tous ensemble, et véri» sièrent la même chose : Cognitum, et explora» tum. » Après quoi ils prononcent ainsi : « Nous
» avons déclaré, et par ce présent jugement nous
» déclarons que la chose est entièrement ainsi, et
» qu'il n'y a aucun lieu d'en douter. » Voilà l'examen immédiat de tous les évêques de l'assemblée
bien distingué de celui des huit commissaires. Voilà
un jugement solennel prononcé. En vain, on dit

que les évêques ne furent point juges, et qu'ils se bornèrent à être les simples exécuteurs de la bulle du Pape. Tout cela est insoutenable. 1º L'acceptation des évêques étoit, selon eux, un véritable conscntement, et une délibération libre pour recevoir la bulle. 2º Qui croira-t-on, ou l'auteur de la Défense, qui soutient que les évêques de France n'ont jamais jugé; ou les évêques qui prononcent ainsi: « Nous avons déclaré, et par ce présent jugement » nous déclarons, etc.? »

### V.

Les évêques de France, loin de s'abstenir de juger, écrivirent encore au Pape Innocent X, l'an 1654, que les défenseurs de Jansénius « tâchoient d'ôter » une partie du dépôt qui a été confié par Jésus-» Christ à la chaire de Pierre, en rabaissant honteu-» sement la majesté du décret apostolique, jusqu'à » des questions imaginaires. Ils déclarent, disent les » évêques, qu'ils condamnent les cinq propositions » condamnées par ce décret, mais dans un sens » très-dissérent de celui de Jansénius, duquel ils » soutiennent très-fortement que ces propositions ne » sont en aucune façon. » Vous voyez qu'il ne s'agissoit plus des propositions, et que dès-lors toute la dispute rouloit sur le livre, en sorte que toutes les décisions saites depuis ne peuvent plus tomber que sur le livre seul. Ces évêques ajoutent: « Nous avons » jugé, et par notre lettre circulaire jointe à celle-» ci, nous avons déclaré que ces propositions et opi-» nions sont de Cornélius Jansénius, et que votre » Sainteté les a condamnées en termes exprès et

» très-clairs, dans le sens de ce même auteur. » Remarquez que ces évêques, loin de n'oser juger, jugent au contraire du sens de la bulle, avec le plus profond respect pour le Pape, en sorte qu'ils déclarent par avance ses intentions, comme étant bien assurés de les entendre trop clairement pour en pouvoir jamais être dédits. C'est dans cet esprit de parfaite unanimité avec le saint Siége, qu'ils déclarent, en écrivant à ce pape même, que sa constitution « n'a fait que condamner le texte de Jansénius, sui-» vant le langage usité dans les écoles de théologie, » que Jansénius a lui-même suivies. » C'est sur cette explication de la bulle d'Innocent X, faite avec tant d'autorité par les évêques de France, que ce même pape leur répondit l'an 1654 (ce qui ne permet plus à aucune personne docile et sincère de douter sur le vrai sens de la bulle même): « Nous avons con-» damné dans les cinq propositions de Cornélius » Jansénius, sa doctrine contenue dans son livre in-» titulé Augustin. » Veut-on savoir la pensée de ce pape mieux que lui-même? Il déclare qu'il a décidé immédiatement l'héréticité du texte du livre. Enfin, la Relation du clergé nous assure sur celle de l'évêque de Lodève, depuis évêque de Montpellier, qui revenoit alors de Rome, où il étoit allé pour les affaires du Roi, que « Sa Sainteté témoigna une » extrême satisfaction de ce procédé, et dit qu'elle » avoit de l'obligation aux évêques de France, de » ce qu'ils avoient expliqué sa constitution suivant » son sens, en déclarant que les cinq propositions » étoient condamnées au sens qu'elles sont expli-» quées dans le livre de Jansénius; et baisant la let» tre, le Pape dit que c'étoit la plus grande joie qu'il » eût reçue dans son pontificat (1). »

Ce qui mérite d'être remarqué, est que plusieurs d'entre les onze évêques opposés aux quatre-vingt-cinq, se déclarèrent dans les assemblées contre la cause qu'ils avoient voulu soutenir d'abord. Ainsi N. de Leberen, évêque de Valence, et de Die, et Félix Vialart, évêque de Châlons, souscrivirent à la lettre de l'assemblée du clergé, datée du 15 juillet 1653, par laquelle le clergé acceptoit la bulle du Pape. Antoine Godeau, évêque de Grasse et de Vence, qui avoit paru favorable au parti, signa aussi cette lettre.

L'assemblée du clergé ayant ensuite écrit au Pape le 28 mars 1654, pour lui rendre compte de l'explication qu'elle avoit donnée à sa bulle contre le livre de Jansénius, nous trouvons parmi les évêques qui concluent ainsi contre le livre de Jansénius, les noms de Louis, archevêque de Sens; de Gilbert, évêque de Comminges, depuis évêque de Tournay; de Nicolas, évêque de Beauvais; et de François Faure, évêque d'Amiens, qui étoient néanmoins du nombre des onze prélats.

Fut-il question de dire au Pape dans une lettre de l'assemblée du clergé, en date du septembre 1656, qu'il avoit restreint toute la dispute sur le livre de Jansénius à la question de droit, la lettre du clergé fut signée par Louis-Henri de Gondrin, archevêque de Sens, par Antoine, évêque de Vence, et par François, évêque d'Amiens.

Quand le clergé ordonna que la Relation.... ap-

<sup>(1)</sup> Rel. de délib. pag. 15.

prouvée par l'assemblée seroit mise dans le procèsverbal, cette délibération fut signée par Henri de Gondrin, archevêque de Sens, par Antoine, évêque de Vence, par Félix, évêque et comte de Châlons, par François, évêque d'Amiens, quoique cette Relation dît expressément, que l'Eglise juge des prétendus faits, tels que celui du livre de Jansénius, avec la même autorité infaillible qu'elle juge de la foi. Ainsi il est évident que les principaux d'entre les onze évêques opposés aux quatre-vingt-cinq sur la condamnation du livre de Jansénius signèrent les actes les plus solennels et les plus décisifs contre leur propre lettre.

L'auteur de l'Histoire du Jansénisme, parlant de l'assemblée de l'an 1654, où le clergé expliqua la bulle d'Innocent X comme étant une condamnation directe du livre de Jansénius, se sert de ces indécentes paroles : « L'archevêque de Sens et l'évêque » de Comminges furent assez foibles pour signer ce » jugement avec les autres, et ce fut la consomma-» tion de ce mystère. » Vous voyez que cet auteur avoue que les évêques prononcèrent un jugement sur le prétendu fait. Cet auteur parle encore ainsi : « L'archevêque de Sens et l'évêque de Comminges » reconnurent bientôt la plaie qu'ils avoient faite à » l'Eglise, en signant avec les autres la condamna-» tion de saint Augustin dans M. d'Ypres. » Il raconte que ces deux prélats sirent ensuite une protestation, qu'ils ne prétendoient point préjudicier à la doctrine de saint Augustin. Il ajoute, peu de pages au-dessous: « Mais ce qui fut plus accablant pour » le hon parti sut une deuxième soiblesse de l'ar-

» chevêque de Sens, qui.... révoqua le deuxième » jour de septembre toutes les protestations qu'il » avoit saites le 8 et le 9 d'avril. » Enfin ce même historien raconte que dans l'assemblée de l'an 1656, où il y avoit quarante prélats tant archevêques qu'évêques, un discours de l'archevêque de Toulouse et de l'évêque de Rennes sut un coup, qui abattit l'archevêque de Sens. Il révoqua incontinent, dit-il (1), les deux actes dont l'assemblée se plaignoit, « et déclara lâchement qu'il se soumettoit » sincèrement à la bulle d'Innocent X, selon, di-» soit-il, son véritable sens expliqué par l'assemblée » du 28 mars 1654, et confirmé par le bref de Sa » Sainteté du 29 septembre de la même année, s'y » croyant obligé en conscience. C'est ainsi qu'à la » voix, non pas d'une servante, mais de quelques » évêques de cour, Louis-Henri de Gondrin, qui » avoit tant fait le brave, abjura honteusement la » vérité (2). » Etranges expressions contre un archevêque qui reconnoissoit qu'on l'avoit surpris!

#### VI.

Le clergé assemblé au nombre de trente-neuf évêques écrivit, le 2 de septembre 1656, au pape Alexandre VII, pour lui représenter, que « les évê- » ques ayant cru qu'il étoit nécessaire d'arrêter au » plus tôt les artifices des défenseurs de Jansénius, » avoient déclaré par leur jugement (c'est celui de » l'an 1654), que les cinq propositions étoient de » Jansénius, et que ces opinions de cet auteur avoient » été condamnées; qu'ils avoient rendu compte de

<sup>(1)</sup> Tom. 11, pag. 230. — (2) Ibid. pag. 320.

» ce jugement au Pape (Innocent X son prédéces» seur), lequel non-seulement l'approuva par des
» paroles pleines de satisfaction, mais encore le con» firma entièrement par le poids de l'autorité apos» tolique dans un bref adressé à l'assemblée du clergé
» de France. »

C'est dans cette lettre que le clergé parle ainsi : « Pour détourner de dessus leurs têtes le coup de la » foudre apostolique, ils soutiennent encore avec » obstination que les cinq propositions ne sont point » de Jansénius, et ils s'essorcent de rejeter la dispute » sur une question de fait, où ils prétendent que » l'Eglise peut se tromper. Mais le bref apostolique » a coupé court contre toutes ces subtilités d'esprit, » par une véritable et prudente expression, en sorte » que renvoyant aux disputes des écoles ces questions » moins graves sur des syllabes, et renfermant l'au-» torité de la décision dans la question de droit, il » a déclaré que la doctrine expliquée dans le livre » de Jansénius sur la matière des propositions con-» damnées, a été condamnée dans sa bulle pontifi-» cale. » Voilà le clergé qui soutient que la question, qu'on peut en un certain sens nommer de fait, est néanmoins une véritable question de droit.

Cette lettre du clergé au Pape eut pour réponse du Pape au clergé la bulle d'Alexandre VII, du 16 octobre 1656, où il traite de « perturbateurs du » repos public, et d'enfans d'iniquité ceux qui ne » craignent point d'assurer, au grand scandale des » fidèles chrétiens, que les cinq propositions ne se » trouvent point dans le livre de Jansénius,.... ou » qu'elles n'ont pas été condamnées au sens de ce

» même auteur. » Puis il ajoute : « Nous qui avons » vu suffisamment et observé avec attention tout ce » qui s'est passé dans cette affaire, comme ayant as-» sisté par l'ordre du même pape Innocent X, notre » prédécesseur, pendant que nous n'étions encore » que dans la dignité du cardinalat, à toutes les con-» férences, dans lesquelles, par l'autorité aposto-» lique, la même cause a été en vérité examinée » avec la plus grande exactitude qu'on puisse dési-» rer, etc. » C'est là qu'il dit : « Nous déclarons et » nous décidons que ces cinq propositions sont ex-» traites du livre de Cornélius Jansénius; évêque » d'Ypres, intitulé Augustinus, et qu'elles ont été con-» damnées au sens de ce même auteur. » Vous voyez que cet examen si exact tombe précisément sur la chose dont il s'agissoit uniquement dans cette constitution d'Alexandre VII, c'est-à-dire sur le livre de Jansénius. Ainsi il demeure prouvé, par les bulles mêmes, et par les actes publics des assemblées, que l'examen de ce texte avoit été fait d'un côté à Rome, et de l'autre en France avec une exactitude singulière.

#### VII.

D'ailleurs personne n'ignore ce qui paroît par les actes publics, savoir que le clergé de France avoit dressé, dès les années 1656 et 1657, un formulaire, pour faire jurer la croyance de l'héréticité du livre de Jansénius. Le parti ayant trouvé moyen d'empêcher l'exécution dans les provinces de ce qui avoit été arrêté dans l'assemblée, les évêques écrivirent au Pape le 20 février 1661, pour le presser d'autoriser

un formulaire (1). Ainsi il ne faut nullement s'étonner que le clergé de France ait reçu avec tant de joie et de promptitude ce qu'ils désiroient et demandoient depuis tant d'années. Le saint Siége, qui décide avec d'autant plus de poids, qu'il procède avec plus de maturité, de précaution, et de patience pour approfondir, ne se détermina que quatre ans après, c'est-à-dire le 15 février 1665, à envoyer un Formulaire.

C'est dans la seconde bulle d'Alexandre VII, que ce formulaire sut autorisé. Le Pape après avoir dit que « l'hérésie de Jansénius, comme un serpent tor-» tueux, dont on a écrasé la tête, se glisse encore » par ses subtils détours, » ajoute : « Nous enjoi-» gnons étroitement à nos frères les archevêques et » évêques, comme aussi à tous autres ecclésiastiques » tant réguliers que séculiers, même aux religieuses, » aux docteurs et licenciés, et à tous supérieurs, ou » professeurs qui enseignent, de souscrire la formule » ci-jointe, formulam infrascriptam; voulant qu'ils » le fassent dans l'espace de trois mois, à compter » du jour de la publication et signification des pré-» sentes: A faute de quoi nous voulons qu'on pro-» cède irrémissiblement, suivant les constitutions » canoniques et les décrets des conciles, contre ceux » qui n'auront pas obéi dans le temps. »

Le Formulaire porte qu'on se soumet aux constitutions d'Innocent X et d'Alexandre VII. Après quoi il ajoute: « Je rejette et je condamne d'un cœur sin-» cère les cinq propositions extraites du livre de Cor-» nélius Jansénius, dans le sens propre de ce même » auteur, comme le Siége apostolique les a condam-

(1) Rel. des delib. pag. 131.

» nées par lesdites constitutions. Je le jure de la » sorte. Ainsi Dieu me soit en aide, et ces saints » évangiles. »

Après ce formulaire, inséré tout du long dans la bulle, le Pape y déclare qu'il « veut que les pré-» sentes lettres (où le Formulaire est inséré) soient » toujours et perpétuellement valides, efficaces, et » qu'elles aient leur plein et entier esset.... Qu'il soit » jugé en tous lieux, selon cette règle, par tous » juges ordinaires ou délégués, ôtant tout pouvoir à » chacun d'eux de juger ou interpréter autrement, » déclarant nul et invalide tout ce qui pourroit » être attenté autrement. » Enfin il défend « à tout » homme sans aucune exception d'entreprendre de » violer cette constitution et ordonnance, ou d'oser » témérairement la contredire. Que si quelqu'un, » dit le saint Père, avoit assez de présomption pour » commettre cet attentat, il doit savoir qu'il en-» courra l'indignation de Dieu tout-puissant, et de » ses bienheureux apôtres Pierre et Paul. »

Le parti n'oseroit désavouer que cette bulle n'ait été reçue de toutes les Eglises catholiques. Or elles n'ont pu recevoir la bulle, sans recevoir le Formulaire qui y est inséré, et qui en sait la principale partie. Car le Formulaire en est comme l'ame et l'unique point essentiel. Ainsi les Eglises mêmes qui n'ont eu aucun besoin de sait e signer le Formulaire, n'ont pas laissé de le recevoir dans toute sa force, et d'en accepter le serment, en acceptant la bulle où il est inséré.

Cette narration toute simple décide indépendamment de toutes les subtilités de la critique. En vain

citera-t-on contre le juge, les parties condamnées, comme Zinnich et Saint-Amour. Il faudroit vouloir s'aveugler, pour croire de tels témoins, contre les déclarations solennelles des papes, et des congrégations de cardinaux. En vain dira-t-on que les évêques de France n'ont jamais jugé, pendant qu'on les voit juger, et dire qu'ils jugent, dans leurs actes publics. En vain osera-t-on dire que le texte de Jansénius ne fut jamais examiné pendant environ vingt-quatre ans, c'est-à-dire depuis la bulle d'Urbain VIII en 1641, jusqu'à la dernière d'Alexandre VII en 1665, puisque les bulles et tous les actes publics de Rome certisient l'examen le plus exact qu'on put désirer, et que la Relation du clergé de France montre en détail le même examen fait dans ce même long espace d'années par les évêques de France. Faut-il plus de vingt-quatre ans au Pape et aux évêques, pour s'assurer du but principal et unique d'un livre très-clair, surtout quand ils écoutent tous ceux qui entreprennent de l'expliquer par ses correctifs et de le justifier?

#### VIII.

Mais achevons la narration toute simple des faits hors de contestation. Dans un si grand nombre d'évêques de France qui font eux-mêmes, et qui font faire à tout leur clergé ce serment simple et absolu sur la croyance de l'héréticité du livre de Jansénius, on en trouve quatre seulement, qui refusent de jurer et de faire jurer de même. Ils veulent distinguer le fait d'avec le droit, jurer pour le droit seul et ne

promettre que le silence respectueux pour le fait; quoique le Formulaire n'ait nullement été établi pour ce qu'ils nomment le droit, et que ce serment n'ait jamais été exigé que pour leseul point qu'ils nomment de fait. On veut procéder pour déposer ces quatre évêques. Dix-neuf de leurs confrères, qui ont juré et fait jurer, comme tous les autres du royaume, par une signature pure et simple, la croyance absolue de l'héréticité du livre de Jansénius, représentent au pape Clément IX, en faveur des quatre évêques accusés, que la distinction entre le droit sur les cinq propositions, et le fait personnel sur le sens de Jansénius, doit être permise, selon de très-graves théologiens. Clément IX ne leur fait pas même une réponse. Malgré leur intercession, on auroit enfin procédé pour déposer les quatre évêques, si ces évêques n'eussent satisfait, ou du moins paru satisfaire à la règle générale. Après qu'ils se sont soumis, le Pape écrit au Roi qu'il est bien aise d'apprendre qu'ils ont obéi par une souscription pure et simple du Formulaire. Il leur mande à eux-mêmes, en répondant à leur lettre de soumission : « Nous n'au-» rions jamais admis à cet égard ni exception, ni » restriction quelconque, étant attachés aux consti-» tutions de nos prédécesseurs. » Il est vrai que le parti prétend que ces quatre évêques firent alors la distinction du fait d'avec le droit par des procès-verbaux cachés dans leurs greffes. Mais ils doivent avouer que Clément IX ignora ces procès-verbaux cachés dans des greffes, ou du moins qu'il parut les ignorer; puisqu'il déclara qu'il n'auroit jamais ad-

mis cette exception ou restriction, s'il l'avoit connue. Quand même on auroit la témérité de révoquer en doute la sincérité de ce pontise dans une déclaration si expresse, du moins il seroit évident qu'il a voulu paroître ignorer ces procès-verbaux, et qu'il a tellement reconnu la règle de droit, qu'il a cru devoir assurer qu'il n'auroit jamais admis aucun tempérament en ce point, s'il avoit pu découvrir la chose. Il n'y a aucune subtilité qu'on n'ait dans la suite inventée, pour énerver ce formulaire, et pour donner des contorsions à ce serment qui est par lui-même si incapable de recevoir aucun sens mitigé. C'est sur ces vaincs subtilités employées pendant quarante ans pour éluder la religion du serment, qu'un célèbre écrivain du parti a dit : (1) « Je suis saisi d'horreur, » je l'avoue, quand je considère que des hommes, » d'ailleurs si o pposés au relâchement, s'appuient » sur de si sirvoles prétextes dans un serment affreux » et horrible, par lequel ils reconnoissent à la face » de toute l'Eglise, qu'ils sont persuadés qu'un » évêque illustre par sa science et par sa piété est » coupable de cinq hérésies, invoquant sur leurs » propres têtes la vengeance divine, si la chose » n'est pas ainsi. » Mais quelques évasions et restrictions mentales, qu'on ait tâché d'introduire contre ce formulaire, et quelques ressorts qu'on ait remués pour en obtenir même la révocation, Innocent XII déclara, dans son premier bref pour les Eglises des Pays-Bas, qu'il s'attachoit avec fermeté, selon » l'exemple de ses prédécesseurs, principalement » aux constitutions d'Innocent X et d'Alexandre VII;

<sup>(1)</sup> Paneg. Jans. pag. 61.

» assurant qu'elles ont été et qu'elles sont encore » dans leur force, » et il décide que « ceux qu'on » doit obliger au serment, le doivent faire sans au-» cune distinction, ni restriction, ni exposition. » Ce même pape dit dans son second bref qu'il a « appris » avec étonnement que quelques personnes..... osent » dire et écrire que la constitution d'Alexandre VII » du 16 décembre 1656, et le Formulaire publié » par lui, ont été altérés et réformés par son bref, » vu qu'au contraire l'un et l'autre se trouve dans » ledit bref spécifiquement confirmé. » Il ordonne que ce formulaire « soit exactement observé dans » toutes et chacune de ses parties. »

#### IX.

Enfin les quarante docteurs ont voulu renouveler, malgré tant de décisions, la distinction du droit, qu'il faut selon eux croire, d'avec le fait, sur lequel ils prétendent qu'il suffit de garder le silence respectueux. D'un côté personne n'ignore combien le pape Clément XI, qui remplit avec tant de sagesse et de zèle le Siége apostolique, a témoigné d'indignation contre cette distinction, qui élude un serment solennel. D'un autre côté, on a vu un nombre considérable d'archevêques et d'évêques de France, qui ont fait des mandements pour soutenir l'intégrité du Formulaire.

Qu'on subtilise tant qu'on voudra; le dernier état de la chose est le fait le plus décisif qu'on puisse désirer. Ce fait encore subsistant ne soussre aucune évasion. Ce fait est la signature du Formulaire. Malgré tant d'essorts et de détours, ce sormulaire demeure



32 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE

encore aujourd'hui pleinement confirmé. Il n'y a maintenant aucun évêque vivant en France, qui réclame pi contre ce formulaire, ni contre aucune des constitutions apostoliques, ni contre les délibérations des assemblées du Clergé. Il n'y a aucun d'entre eux, qui n'ait juré et fait jurer en termes simples et absolus, sans auçune restriction, ni exception, ni explication, ni exposition par des procès-verbaux cachés dans un greffe. Tous les évêques de France ont donc reconnu par leur propre serment l'autorité infaillible, en vertu de laquelle seule le parti soutient que l'Eglise peut être en droit de faire jurer à tous ses ministres la croyance absolue de l'héréticité d'un texte. Voilà sans doute un dogme clairement enseigné par le saint Siège et clairement reconnu par toute l'Eglise de France. Toutes les autres Eglises, qui sont dans leur communion, ont vu, et ont approuvé au moins par une approbation tacite, ce formulaire, qui emporte manifestement avec soi l'infaillibilité sur les textes. On n'a qu'à demander aux Eglises d'Italie, d'Allemagne, d'Espagne, de Pologne, et des autres pays catholiques, si elles rejettent les constitutions des papes et nommément celle d'Alexandre VII de l'an 1665, dont le Formulaire fait la partie essentielle. Aucune ne manquera de répondre qu'elles connoissent, qu'elles acceptent, qu'elles embrassent avec amour et respect tout ce qui est parti du centre de la communion catholique. Elles répondront qu'elles ont accepté autant contre le texte long de Jansénius que contre le texte court des cinq propositions les bulles du saint Siége, et nommément celle d'Alexandre VII de l'an 1665.

Elles ajouteront seulement qu'elles sont assez henreuses, pourn'avoir pas eu le même besoin de signer le Formulaire, que les Eglises de France et des Pays-Bas, parce que le remède n'est pas nécessaire dans les lieux où la contagion n'a point pénétré.

Ce qui est évident, mes très-chers frères, c'est que jamais texte d'auteur ne fut ni si long-temps examiné, ni si souvent condamné que celui de Jansénius. Le texte de Nestorius fut condamné d'abord à Ephèsc par un médiocre nombre d'évêques, sans attendre les Orientaux. Cette décision est néanmoins demeurée irrévocable, et l'anathême a menacé irrémissiblement quiconque oseroit douter de l'héréticité de ce texte. Les trois textes nommés les trois Chapitres, ont été condamnés à peu près de même; et malgré les contradictions infinies, l'Eglise a soutenu tout ce qui avoit été décidé. Mais dans ces anciens exemples on ne vit jamais tant de précaution et de longs examens qu'on en a vu pour la condamnation du texte de Jansénius.

Toutes les Eglises de la communion catholique ont vu cette condamnation adressée par les bulles à tous les fidèles du monde connu. La bulle qui contient le Formulaire n'a pas été ni moins solennelle ni moins acceptée que les autres. Toutes ces Eglises n'ont donc pas moins accepté la condamnation du livre de Jansénius, qu'elles ont autrefois approuvé sans aucune assemblée de concile universel, la condamnation des Pélagiens, et la controverse de saint Augustin contre cette secte. Par exemple les Eglises de Grèce, de Thrace et de tant d'autres pays éloignés de Rome et de l'afrique, ne se mirent pas fort

Fénélon. xII.

C'ent été défaire ce qui avoit été fait irrévocablement par Urbain VIII, après un si grand examen du livre en question. Le Pape vouloit seulement, sans mettre en doute la condamnation déjà prononcée contre ce livre, y vérifier les cinq propositions, pour les qualifier chacune en particulier, selon la demande que les quatre-vingt-cinq évêques de France lui en avoient faite. Voilà le véritable plan sur lequel on travailla à Rome pendant plus de deux ans.

### II.

« Dès le 24 de septembre 1652, dit l'historien (1), » se tint la première assemblée des cardinaux, et des » consulteurs sur cette affaire. » Le cardinal Chigi, qui fut dans la suite le pape Alexandre VII, étoit un de ces cardinaux. « L'on délibéra, dans cette pre- » mière conférence, sur la forme que l'on garderoit » dans les suivantes, et sur la matière dont on dispu- » teroit, et il fut arrêté, etc... Le docteur François » Hallier donna incontinent à ces consulteurs un se- » cond écrit, qui avoit pour titre: Damnatio quinque » propositionum ex Janvenii libris excerptarum. » On y attribuoit toutes les propositions à Jansé- » nius, mais sans en rapporter aucun texte, renvoyant » seulement à quelques endroits. »

cette narration être tourné contre le parti, doit être regardé comme un aveu que la force de la vérité lui arrache; au lieu que tout ce qu'il raconte en faveur du parti, n'a aucune autorité sur sa seule relation, puisqu'il ne peut être cru dans sa propre causc.

<sup>(1)</sup> Tom. II, pag. 46.

- 2º Vous voyez que dès cette première conférence, où l'on régla la matière dont on disputeroit, et où tout fut arrêté, le docteur François Hallier attribuoit, dans un écrit produit dans les formes, toutes les propositions à Jansénius. Voilà sans doute la matière dont on devoit disputer, puisqu'on admet le docteur Hallier à la preuve sur l'attribution de toutes les propositions à Jansénius, dans cette première conférence, où tout fut arrêté, sur la matière dont on disputeroit.
- 3° En vain l'historien se plaint que ce pocteur attribuoit toutes les propositions à Jansénius, sans en rapporter aucun texte. Il avoue que ce docteur renvoyoit à quelques endroits. On entend assez ce que signifie cet aveu. Le docteur renvoyoit, c'est-à-dire, citoit les endroits du livre de Jansénius, où les cardinaux et les consulteurs trouveroient les propositions. N'est-ce pas prouver ce qu'on avance, supposé que l'on fasse les citations avec exactitude? C'est ce que les cardinaux et les consulteurs ne manquèrent pas sans doute de vérifier. Mais enfin de la part du docteur il ne manquoit rien.
- 4º Il paroît que cet écrit n'attaquoit les propositions que par rapport au sens du livre de Jansénius; car l'historien ajoute: « Voici le sens que cet écrit » donnoit à la deuxième proposition par rapport à » Jansénius. Le sens de cette proposition en Jansé-» nius, est qu'il n'y a point de grâce de Dieu inté-» rieure, à laquelle l'homme puisse consentir, ou » ne pas consentir par le libre arbitre; puisqu'il » n'admet en cet état nulle grâce qui ne soit pas ef-» ficace pour l'effet pour lequel elle est donnée, et

» que l'on ne refuse jamais de consentir à la grâce » essicace. » L'historien ajoute (1): « Sur la troisième » proposition, ils attribuèrent avec la même har-» diesse, et la même imposture à Jansénius, d'avoir » enseigné que la grâce efficace nécessite la vo-» lonté. » Vous voyez, de la part du docteur Hallier, dans ce procès réglé un dessein suivi, qui est de n'attaquer dans ses écritures les propositions que dans le sens qu'il attribue au livre, en citant les endroits où l'on peut les y vérifier. C'est là-dessus que le saint Siége prononça. Vous voyez aussi que le docteur n'attaquoit point dans cette procédure réglée les propositions prises en l'air, et dans un sens outré, tel que celui de la première des trois fameuses Colonnes, mais qu'il se bornoit à les attaquer selon le sens du livre de Jansénius. Rien n'est plus décisif, que de voir ainsi, par l'aveu formel de l'historien du parti, que dès la première conférence, où la matière des disputes sut arrêtée, leur adversaire n'instruisoit le procès qu'en attaquant les propositions par rapport au sens du livre, et en renvoyant les cardinaux et les consulteurs aux endroits du livre où ces propositions pouvoient être vérisiées.

5° Aussi-voyons nous que, de l'aveu du même historien, le cardinal Chigi, qui étoit un des quatre cardinaux choisis pour ces congrégations (2), « dit » étant pape au père Lupus, augustin, docteur de » Louvain, qu'il avoit vu de ses propres yeux les » cinq propositions, comme ce père l'a raconté mille » fois. Ce qui donne lieu de penser que les fauteurs » de Molina, ennemis de Jansénius, auroient fourré (1) Tom. II, pag. 48. — (2) Ibid. pag. 28.

» dès ce temps-là dans quelques exemplaires de son » Augustin, un feuillet, où ils auroient mis les cinq » propositions, pour les y faire voir aux cardinaux » de leur confidence. » Laissons dire à cet historien les choses les plus capables de décréditer sa cause. Son aveu n'en est que plus décisif contre lui-même. Il est donc vrai, par sa propre confession, que les cardinaux examinèrent alors le livre, et qu'ils crurent y avoir vérifié les cinq propositions pour l'instruction de ce procès.

### III.

1° « Le 13 du même mois de novembre, dit l'his-» torien (1), l'assemblée qui étoit la sixième, se tint » à l'ordinaire, etc. » Il s'y agissoit de la première des cinq propositions. Le père Tartaglia, carme déchaussé, l'un des deux nouveaux consulteurs qu'on avoit ajouté aux autres, dit que cette proposition « étoit véritable et catholique en la prenant en un » certain sens impropre, mais que dans son propre » sens, qui étoit celui de l'auteur, elle étoit con-» traire au concile de Trente. » Remarquez que ce théologien, sans doute très-attaché aux opinions de l'école des Thomistes, ne devoit pas être favorable à ceux qu'on nomme Molinistes. Aussi vouloit - il trouver un certain sens impropre de cette proposition; qui ne sût pas hérétique, quand il la considéroit comme susceptible d'un sens impropre. Mais il ne put s'empêcher d'avouer qu'elle est contraire au concile de Trente dans son propre sens, qui est celui de l'auteur. Ainsi c'est le texte de l'auteur que ce

<sup>(1)</sup> Tom. 11, pag. 53 et 54.

2° Dans la septième assemblée, où l'on délibéra sur la deuxième proposition, « l'avis du père Tai-» taglia, dit l'historien (1), fut que, prise dans un » certain sens impropre, elle étoit exempte de cen-» sure, mais que dans son propre. sens, qui étoit » celui de l'auteur, elle étoit contraire à l'Ecriture » sainte, et au concile de Trente.... Le sentiment » du père Célesitn (autre consulteur adjoint aux » premiers) fut que cette deuxième proposition » étoit contre les Thomistes, les saints Pères, et » principalement contre saint Augustin. » L'historien ajoute: « Jusques ici l'on n'avoit point oui le » nom de Jansénius dans ces congrégations. » La prévention peut-elle aller jusqu'à cet excès, où l'històrien se contredit visiblement? Nous venons de voir que dès la première conférence, le docteur Hallier, qui étoit la partie des prétendus disciples de saint Augustin, et qui produisoit ses écrits pour l'instruction de ce procès, ne demandoit la qualification des propositions, que dans le sens du livre de Jansénius, renvoyant à certains endroits, où elles pouvoient être vérifiées. L'historien a-t-il pu oublier si tôt, ce qu'il a raconté lui-même de l'état des disputes?

3° « Le père Delbène, dit l'historien (2), sut de » sentiment que si cette proposition s'entendoit...... » en sorte que toute grâce intérieure soit essence, et » qu'il n'y en ait point de sussisante, comme le dit » Jansénius, elle étoit hérétique.... Le père Augus-» tin Maria, servite, jugea que cette proposition

<sup>(1)</sup> Tom. II, pag. 54 et 55. - (2) Ibid. pag. 56.

4° « Le père Modeste, dit l'historien (1), fut d'avis » qu'elle approchoit de l'hérésie, prise au sens de » Jansénius, et selon sa propre signification des termes. » Il s'agissoit alors de la deuxième des cinq propositions. Voilà un consulteur non suspect, puisqu'il qualificit cette proposition avec une indulgence que le saint Siége n'a pas crue permise. Il reconnoît néanmoins que le sens de Jansénius est la propre signification des termes, et c'est dans le sens de Jansénius qu'il prend cette proposition pour donner son suffrage.

5° Ser la troisième proposition le père Tartaglia « déclara (2), que prise en elle-même elle ne méri» toit aucune censure, mais que, selon que Jansé» nius la soutenoit, elle étoit opposée à l'Ecriture
» sainte et au concile de Trente. » Ainsi, selon ces
consulteurs, les propositions, loin d'être tempérées
par des correctifs dans le livre de Jansénius, y étoient
au contraire absolument déterminées, au sens qui
ne pouvoit souffrir aucune indulgence.

<sup>(1)</sup> Tom. 11, pag. 58. — (2) Mid. pag. 59 et 60.

6° Le père Tartaglia, dit l'historien (1), opina de même sur la quatrième proposition par rapport au sens de Jansénius. Le père Palavicin dit que, « se-» lon que Jansénius l'a avancée, elle lui paroissoit » exempte de toute mauvaise note. » Le père Marc-Antoine dit que « si on n'entendoit la deuxième » partie de cette proposition, que de la grâce effi-» cace, qui semble être le sens auquel Jansénius l'a » avancée, elle n'étoit sujette à aucune censure. » Le père Delbène soutint « que la deuxième partie » de cette proposition étoit tout-à-sait hérétique au » sens de Jansénius. » Le père Augustin Maria dit « qu'elle étoit formellement hérétique...., si on la » prenoit selon la propre et rigoureuse signification » des termes, selon laquelle Jansénius l'a enten-» due. » Le père Luc Vadinghe dit, touchant cette proposition, que « la manière trop forte avec la-» quelle Jansénius soutient son sentiment particu-» lier..... étoit scandaleuse et téméraire. » Le père Aversa dit « que si en corrigeant cette proposition, » on dit seulement que la volonté ne sauroit résister » à la grâce efficace, elle est encore herétique au » sens que l'entend Jansénius. » Vous voyez que tous ces consulteurs font sur chaque proposition deux choses. L'une est de les examiner par rapport au texte de Jansénius, l'autre est de reconnoître que le livre de Jansénius les enseigne en effet dans un certain sens. Ceux d'entre ces consulteurs qui paroissent, suivant cette narration, favorables au sens de Jansénius, en sont encore plus croyables dans l'attribution, qu'ils font à son texte, de ces proposi-

<sup>(1)</sup> Tom. II, pag. 62, 63, 64 et 65.

tions. Mais ensin on voit sans cesse le nom de Jansénius dans les suffrages des consulteurs, de l'aveu même de l'historien, et c'est sur le sens de cet auteur que roule l'examen.

7° Dans la dix-huitième assemblée, sur la cinquième et dernière proposition, le père Tartaglia dit (1), « qu'en tant qu'elle avoit liaison avec Jansénius, elle méritoit la même censure que la première. » Le père Palavicin dit « qu'au sens, au» quel Jansénius l'enseignoit, elle méritoit la même » censure, etc. »

8° Dans la dix-neuvième assemblée, sur la cinquième proposition, le père Delbène dit (2) « qu'au » sens de ceux qui diroient que Jésus-Christ n'est » mort que pour les prédestinés....., qui est le vrai » sens de Jansénius, elle étoit hérétique. » Le père Luc Vadinghe, qui étoit absolument pour le parti, dit que cette proposition ne se trouvoit pas dans l'Augustin de Jansénius. Ainsi les défenseurs mêmes du parti reconnoissoient dans les congrégations, qu'il s'agissoit du texte de Jansénius. Le père Aversa « dit » que cette proposition, au sens de Jansénius, qui se » suit des trois propositions, méritoit la même cen- » sure. »

9° Dans la vingt-deuxième assemblée « le sieur » Hallier, dit l'historien (3), y déclame d'une ter- » rible force contre la doctrine de Jansénius. » Ainsi voilà les congrégations qui commencent et qui finissent, eh déclarant formellement que c'est le livre de Jansénius, dont les quatre-vingt-cinq évêques de-

<sup>(3)</sup> Tom. II, p. 66 et 67. — (2) Ibid. p. 92, 93 et 94. — (3) Ibid. pag. 96.

mandent la condamnation, et c'est sur le sens de Jansénius que les consulteurs donnent leurs suffrages, de l'aveu même de l'historien du parti.

#### IV.

Ensuite l'historien racoute que le docteur Hallier avec ses deux compagnons déclara au général des Dominicains « qu'ils convenoient avec les Thomistes, » qu'ils admettoient la grâce efficace de soi-même, \* mais qu'ils avonoient aussi que Dieu donnoit aussi » des grâces suffisantes; que c'étoit en ce sens qu'ils » impugnoient Jansénius, et qu'ils demandoient à » Sa Sainteté de la part des quatre-vingts évêques de » France la condamnation des cinq propositions, an a soutien desquelles l'ordre de Saint-Dominique n'é-» toit point intéressé. » Il est maniseste, selon ce discours, qu'il ne s'agissoit des propositions, que par rapport au livre de Jansénius, qui nie les graces véritablement suffisantes, que c'est Jansénins qu'on impugnoit, et des cinq hérésies duquel les quatre-vingt-cinq évêques demandoient la condamnation. Ce même docteur dit encore à ce père général (1), « qu'il ne s'agissoit ici que de Jan-» sénius, qui avoit renouvelé les propositions de » Baïus; .. que les congrégations avoient été tenues » à cette fin ;... que tous les Thomistes avoient ad-» mis la grâce suffisante; que Jansénius la nioit, et » que partant les Thomistes étoient bien loin de » Jansénius. » Il ajouta, « que pour eux, ils n'a-» voient jamais entendu de faire condamner ces pro-» positions qu'au sens de M. Jansénius; qu'ils l'a-

(1) Tom. 11, pag. 103, 104 et 105.



» voient ainsi dit dans le premier Mémorial, qu'ils » avoient donné au Pape de la part des quatre-vingts » évêques, qui les avoient députés. » Peut-on voir une déclaration plus précise et plus expresse? Remarquez que c'est la condamnation de ces propositions au sens de M. Jansénius que ces trois députés avoient solennellement demandée dans leur premier Mémorial qu'ils avoient donné au Pape de la part des quatre-vingts évêques. Osera-t-on mépriser la bonne soi du saint Siège, et la gravité de ses jugemens les plus solennels, jusqu'à soutenir qu'il a trompé les quatre-vingt-cinq évêques, et que faisant semblant d'examiner sur leurs instances les propositions au sens de M. Jansénius, il n'a jamais voulu néanmoins examiner l'unique chose dont il étoit réellement question?

Le père Réginald, entièrement dévoué au parti, soutint au docteur Hallier, en présence de son général, « que toute grâce suffisante étoit efficace pour » quelques actes, qu'en ce sens M. Jansénius ne l'a- » voit point niée (¹). » Il ne s'agissoit que du sens de Jansénius. Mais comme le père général témoigna être alarmé pour le thomisme, « M. Hallier répli- » qua qu'ils avoient pourvu à cela, dit l'historien (²), » parce que la harangue qu'il fit en la congrégation » seroit insérée dans la bulle, afin qu'on sût que les » propositions n'étoient condamnées qu'au sens de » Jansénius. » Remarquez que la harangue prononcée par le principal député des quatre-vingt-cinq évêques, demandoit que les propositions ne fussent condamnées qu'au sens de Jansénius. Enfin les dé-

<sup>(1)</sup> Tom. II, pag. 107. - (2) Ibid. pag. 114 et 115.



quatrième instruction pastonale
putés des quatre-vingt-cinq évêques auroient été
contens, « pourvu que leurs Révérences voulussent
» signer la condamnation des propositions au sens
» de Jansénius. »

#### V.

1º Les députés du parti « dressèrent, dit l'histo-» rien (1), onze écrits pour les présenter au Pape, » avec un Mémorial.... Le troisième écrit, dit-il, » contient une explication des cinq propositions par » rapport à Jansénius, et ils y montrent que ce pré-» lat n'a soutenu la première qu'en l'expliquant dans » un sens très-catholique, et qu'il n'a point enseigné » les quatre autres. Ils rapportent néanmoins sa » doctrine sur la matière de ces quatre propositions. » Le quatrième écrit est presque semblable à ce » troisième.... Le sixième éclaircit le sentiment de » Jansénius touchant la grâce suffisante, etc. Le » dixième contenoit les raisons qui avoient animé les » Jésuites contre Jansénius, etc.... L'onzième est une » explication de ces quatre questions. 1° Si Jansénius » a reconnu qu'on résiste à la grâce intérieure, et » l'on montre qu'ouï. 2° Si Jansénius a admis la » grâce suffisante, et l'on dit qu'il a admis la chose, » et rejeté le nom avec raison, etc. » Voilà les députés du parti, qui dans cette procédure réglée se défendent, et produisent leurs écrits dans toutes les formes pour justifier le texte de Jansénius, que les députés des quatre-vingt-cinq évêques attaquent directement. Ainsi les juges ont non-seulement examiné à loisir le texte contesté, mais encore ils ont

<sup>(1)</sup> Tom. II, pag. 121, 122, 123 et 124.

lu les écrits produits de part et d'autre pour sa justification et pour la condamnation du livre.

2° Le père Vadinghe, favorable au parti, parla alors du pouvoir joint à l'effet qui manque quelquefois aux justes (1), « et qu'il dit librement être le
» sens de Jansénius..... Le maître du sacré palais
» expliqua en peu de mots quel étoit le sentiment de
» Jansénius touchant la première proposition.... Le
» père Palavicin discourut long-temps des sentimens
» de Jansénius.... Le père Marc-Antoine.... s'em» porta terriblement contre la doctrine pernicieuse
» et hérétique de Jansénius. Le père Augustin Maria
» la jugea formellement hérétique.... Le père Palavi» cin.... eût bien souhaité qu'on eût expressément
» déclaré que l'on condamnoit la doctrine de Jan» sénius. »

Ainsi on ne voit partout, dans ces congrégations, qu'écrits produits pour et contre le livre de Jansénius, avec la discussion que les consulteurs faisoient de ce texte par rapport aux cinq propositions. La chose parle d'elle-même. Il faut se souvenir que c'est de l'historien du parti que nous apprenons ces faits. Combien le livre de Jansénius doit-il avoir été examiné; puisqu'il en échappe tant de preuves à celui qui vouloit avec tant d'ardeur les supprimer toutes?

### VI.

Le sieur du Vaucel, nommé Valloni à Rome, écrivoit à son ami des Pays-Bas, le 15 juillet 1690, en ces termes touchant le cardinal d'Aguire (2):

<sup>(1)</sup> Tom. II, pag. 124, 125 et 126. — (2) Procès du P. Quesn. pag. 224.

« Mais ce qui me déplait fort, c'est qu'il revint » ensuite à la chanson ordinaire, qui est que, pour » se justifier pleinement et ôter tout soupçon, les » disciples de saint Augustin et particulièrement » MM. de Louvain doivent se soumettre absolument » à la constitution d'Alexandre VII, même touchant » le fait de Jansénius, qu'il suppose et le très-clair, D ET AVOIR ÉTÉ TRÈS-SOIGNEUSEMENT EXAMINÉ DU » TEMPS D'INNOCENT X, ET D'ALEXANDRE VII. SUR » quoi il cite un passage du cardinal Albizzi, qu'il » appelle eruditissimus. » Voilà un aveu non suspect. Ce cardinal, dont le parti vante si fort l'autorité en sa faveur, ne doit pas être récusé par le parti même. Il savoit ce qui s'étoit passé à Rome dans l'examen du livre en question. Il le disoit en secret et en consiance à un des principaux agens du parti, pour leur donner un conseil salutaire. Celui-ci l'écrivoit dans le même secret à son ami qui étoit dans les Pays-Bas. La Providence a permis que ce secret ait été publié, et qu'un témoignage si décisif soit mis au grand jour.

# CHAPITRE III.

L'Eglise universelle a autant accepté la décision portée dans les bulles contre le texte long du livre de Jansénius, que contre le texte court des propositions, et elle a autant reçu la seconde bulle d'Alexandre VII, où le Formulaire est inséré, que les autres bulles précédentes.

L'AUTEUR de la Défense veut que l'Eglise universelle ait divisé les bulles quoique le saint Siége les

ait données comme indivisibles, et qu'il ait déclaré, qu'il ne vouloit soussirir à cet égard ni exception, ni restriction, ni distinction, ni exposition. Il veut que l'Eglise universelle ait excepté, restreint, et distingué; qu'elle ait accepté tacitement la condamnation du texte des cinq propositions, parce que c'est un point de droit, et qu'elle ait laissé à part la condamnation du texte de Jansénius, parce que ce n'est qu'un pur fait de nulle importance, sur lequel l'Eglise entière peut faillir. Il soutient que l'Eglise universelle n'a ni examiné, ni pu examiner suffisamment ce texte. Il en conclut qu'elle n'a pu en juger que sur des rapports de témoins, peut-être insidèles. Dans cette supposition, on soutient qu'elle est faillible propter falsos testes, suivant le principe de saint Thomas. Mais voici ce qui détruit ces subtilités.

1° Nous avons déjà vu que la question du texte court n'est pas plus de droit que celle du texte long, et que celle du texte long. n'est pas plus de fait que celle du texte court. Puisqu'elles sont donc également toutes deux, ou de fait, ou de droit, il y auroit de la mauvaise foi à insister encore sur la différence qui est entre le droit et le sait, pour reconnoître l'infaillibilité sur l'un de ces deux points, et pour la nier sur l'autre. Pour procéder de bonne soi, il saut reconnoître que le point de droit est égal sur les deux textes, et que si l'infaillibilité est certaine sur le texte des propositions, elle ne l'est pas moins sur le texte du livre. En effet, il seroit trop absurde d'oser dire qu'entre deux textes, l'un court et l'autre long, l'Eglise a sur l'un une infaillibilité promise, Fénélon. XII.

et qu'elle n'a sur l'autre aucune promesse contre l'erreur. La promesse est-elle bornée à une certaine mesure de texte? Où marquera-t-on la borne précise à laquelle le Saint-Esprit s'arrête tout court, et abandonne l'Eglise? Les textes longs ne sont-ils pas les plus contagieux? Le secours n'est-il promis que pour le moindre péril du dépôt? Manque-t-il à l'Eglise dans le plus pressant besoin? Oseroit-on faire des objections si peu sérieuses? Il ne s'agit donc que d'une seule question, qui est de savoir si l'Eglise est dans une absolue impuissance de s'assurer par ellemême de la catholicité ou de l'héréticité d'un long texte. Or il est évident qu'il faut supposer qu'elle n'est pas dans cette impuissance funeste, puisqu'elle n'est jamais dans l'impuissance d'examiner ce qui importe à la conservation du dépôt; car elle a encore plus de besoin de discerner les textes longs que les textes courts, les textes longs étant encore beaucoup plus importans à la conservation du dépôt. Il ne nous appartient donc nullement de raisonner sur le détail des moyens, tant naturels que surnaturels, par lesquels la Providence assure, comme il lui plaît, l'accomplissement des promesses divines. Le ciel et la terre passeront, mais un seul point des promesses ne passera jamais sans être accompli. Eh! qui sommes-nous pour raisonner sur l'œuvre de Dieu? Nous savons qu'il est fidèle dans ses promesses, sans pouvoir pénétrer comment il les accomplit en détail. Vouloir juger de l'examen de l'Eglise dans ses jugemens, c'est vouloir juger de ses jugemens mêmes. Dès qu'on donnera cette malheureuse liberté à l'esprit humain, on ne manquera jamais d'éluder tous

les jugemens de l'Eglise, en soutenant qu'ils n'ont pas été précédés d'un examen suffisant. La critique téméraire de chaque particulier décidera de l'examen de l'Eglise. L'examen jugé insuffisant décidéra contre le jugement prononcé, et ainsi tous les jugemens de l'Eglise passeront pour obreptices et pour subreptices. Dès qu'un novateur voudra supposer que l'Eglise n'a pas suffisamment examiné la cause, il faudra lui rendre compte de l'examen de l'Eglise en détail, et le rendre juge du jugement qu'elle aura prononcé contre lui. L'unique remède contre cette licence esfrénée des esprits critiques et indociles, est de prendre le contre-pied. Dès que l'Eglise juge, et déclare qu'elle a suffisamment examiné, on doit supposer qu'elle l'a fait, sans se permettre jamais de discuter en détail et après coup tous les moyens de son examen, pour savoir s'ils ont été suffisans ou non. C'est ce que nous avons vu dans les paroles de plusieurs fameux théologiens. Encore une fois, examiner l'examen de l'Eglise, c'est entreprendre une révision de son jugement, comme un juge d'appellation examine la procédure du juge inférieur. Il est donc capital de supposer, sans en voir le détail, que l'Eglise universelle a suffisamment examiné le livre de Jansénius, avant que de le condamner, supposé que ce soit l'Eglise universelle qui l'a condamné, et qui exige, malgré tant de clameurs du parti, que ses ministres en jurent la condamnation. En ce cas, il faut croire, sans se permettre de raisonner, que l'Eglise ne sait point jurer témérairement qu'elle a su vérifier tous les endroits décisifs de ce texte, pour s'assurer des cinq hérésies qu'elle y remarque,

et qu'elle a fait sur ce long texte, ce qu'elle a fait dans les anciens conciles sur tant de longs textes, qu'elle y a condamnés d'une condamnation directe et immédiate. Mais enfin le long texte de Jansénius n'est pas moins le point de droit que le texte court des cinq propositions. Ainsi, pourvu que l'Eglise puisse l'examiner suffisamment par elle-même, elle ne doit pas être moins infaillible sur ce point de droit, que sur l'autre point, qui est précisément de même nature. En ce cas-là, c'est se jouer indignement de toute l'Eglise, que d'oser lui soutenir qu'elle ment au Saint-Esprit, quand elle déclare qu'elle a examiné suffisamment, et condamné ce texte, en sorte qu'elle veut que tous ses ministres en jurent la condamnation. C'est donc mal à propos qu'on allègue le rapport des faux témoins, et la surprise de l'Eglise, supposé que l'Eglise déclare que c'est indépendamment de tout témoin, et sur son propre examen, qu'elle a prononcé cette condamnation, et qu'elle l'a fait jurer par ses ministres.

Il faut donc, une fois pour toutes, supprimer tous ces vains discours, qui sapent les fondemens de toute autorité, et se réduire à écouter humblement l'Eglise universelle, pour apprendre d'elle si c'est elle-même qui autorise le Formulaire. Or il est évident que c'est l'Eglise universelle qui l'autorise, de même qu'elle autorise la condamnation des cinq propositions. C'est elle-même qui a accepté sans exception, ni restriction, ni distinction, ni exposition, les bulles où ces deux points également de droit sont également et indivisiblement décidés. Qu'on demande aux Eglises d'Espagne, de Portugal,

d'Allemagne, d'Italie, de Pologne, de Hongrie, etc. si elles acquiescent avec moins de respect et d'unanimité aux bulles des papes, et nommément à la dernière d'Alexandre VII, où le Formulaire est inséré, sur la condamnation du long texte, que sur celle du court ; elles répondront toutes d'une seule voix, qu'elles n'ont jamais pensé à faire à cet égard la moindre exception', ni restriction, ni distinction, ni exposition. Pour les Eglises de France, elles répondront que leurs assemblées ont elles-mêmes demandé au saint Siége le Formulaire pour le faire jurer, et que la décision a, sur le texte long, la même autorité infaillible (1) que sur le texte court. Enfin elles s'écrieront, qu'à l'exception de quelques évêques, qu'on étoit sur le point de déposer, s'ils ne se fussent enfin soumis, tout le reste des évêques de l'Eglise de France ont juré et fait jurer, par une signature pure et simple, sans aucune distinction, la croyance de l'héréticité du texte long, autant que celle du texte court. Voilà le fait notoire, qui est indépendant de toutes les subtilités de la dispute. Or ce fait notoire démontre que l'Eglise universelle a également autorisé les deux décisions, qui n'en font qu'une indivisible dans les bulles sur les deux points, qui sont également de droit pour les deux textes des propositions et du livre. Donc il est notoire que c'est l'Eglise universelle qui fait jurer également la croyance de l'héréticité des deux textes. Si le Formulaire est un acte impie, tyrannique et scandaleux, c'est l'Eglise universelle qui commet cette impiété, qui exerce cette tyrannie sur les consciences, qui ex-

<sup>(1)</sup> Relat. des delib. pag. 20.

torque tant de parjures, et qui cause volontairement et avec une pleine connoissance de cause cet horrible scandale depuis tant d'années. Le saint Siége et une grande partie des évêques de l'Eglise universelle sont les auteurs formels de cette iniquité. Tous les autres évêques du monde chrétien l'ont vue et en sont complices. Ils ont entendu les clameurs d'un parti, qui a répandu depuis quarante ans ses plaintes en tous lieux. Ils ont su que le saint Siége, de concert avec les Eglises de France, exerçoit cette autorité infaillible, et faisoit jurer la croyance de cette héréticité disputée. Ils n'ont point ignoré les bulles où cette héréticité est déclarée, et bien loin de réprimer l'usurpation du saint Siége avec sa tyrannie, loin de rendre la liberté aux consciences dans cette prétendue oppression, toutes les Eglises sont demeurées tranquilles et unanimes avec le saint Siége, dont elles ont accepté toutes les bulles sans exception, ni restriction, ni distinction.

Ensin, indépendamment même des choses passées, l'état présent de l'Eglise de France ne laisse aucun prétexte de douter sur cette question. On ne connoît actuellement dans tout le royaume aucun évêque vivant qui n'ait juré et fait jurer la croyance de l'héréticité du texte de Jansénius, sans aucune distinction. Aucun d'eux n'a fait des procès-verbaux cachés dans son greffe. Aucun d'eux ne réclame, ni contre les bulles, ni contre le Formulaire, ni contre les anciennes délibérations du clergé. Tous rejettent le silence respectueux. Ainsi voilà toute l'Eglise de France qui a accepté positivement et unanimement le Formulaire dans toute son étendue.

Ainsi la simple histoire des saits notoires décide. Le dernier de tous les saits est le plus décisis. C'est que quand même il y auroit eu autresois des évêques qui enssent réclamé contre le sens naturel des paroles du Formulaire, il n'y en a plus actuellement aucun qui paroisse réclamer.

Aussi voyons-nous que nos adversaires font ce que saint Augustin a remarqué que saisoient en son temps les sectes séparées de la communion de la vraie Eglise (1). Quand un étranger leur demandoit en quel lieu se tenoit l'assemblée des Catholiques, ou bien quand ils en parloient naturellement entre eux, quelque intérêt qu'ils eussent à ne céder jamais ce nom aux Catholiques véritables, ils ne pouvoient s'empêcher de les reconnoîtie et de les désigner par ce nom. Ils montroient aussitôt l'endroit où s'assembloit la vraie Eglise. C'est ainsi qu'il échappe aux écrivains du parti de parler par mégarde le langage de la vérité, lors même qu'ils veulent le plus ardemment la combattre. Demandez à celui qui a dressé le Cas de con cience, si c'est le saint Siége seul, ou bien l'Eglise entière qui a exigé la signature du Formulaire sur le prétendu fait du livre de Jausénius, il vous répondra naturellement, que l'homme qui consulte « croit qu'il lui suffit d'a-» voir une soumission de respect et de silence A CE » QUE L'EGLISE A DÉCIDÉ SUR CE FAIT. » L'auteur de l'Histoire du Cas rapporte ces paroles (2), et n'y remarque rien d'excessif. Vous voyez que ce n'est pas le saint Siége seul, mais l'Eglise, laquelle, selon le langage qui échappe naturellement aux écri-

<sup>(1)</sup> De vera Relig. c. v11. — (1) PLg. 24.

vains du parti, A DÉCIDÉ SUR CE FAIT. Ecoutez encore l'auteur de l'Histoire du Jansénisme, il vous dira, par rapport à la signature contre le livre de Jansénius, que « les théologiens qui soutiennent que » QUAND L'EGLISE et les supérieurs proposent à signer » des dogmes de foi, et des faits humains, ils n'en- » tendent pas, etc. » Voilà, dans ce langage si naturel, L'EGLISE qui présente le Formulaire, pour en exiger la signature. Voilà ce qu'on nie par intérêt de parti dans l'ardeur de la dispute, mais voilà ce qu'on ne peut s'empêcher d'exprimer, par l'évidence de la chose, dès qu'on parle le langage du reste des hommes.

Quand l'argument tiré de l'autorité de L'EGLISE universelle qui a décidé sur ce fait, presse le parti, leurs écrivains soutiennent, comme ils peuvent, que l'Eglise universelle a accepté les bulles dans leur entier pour le texte des propositions, sans les accepter pour le texte du livre. Ils le soutiennent sans le prouver. Ils le soutiennent contre l'évidence de la chose, puisque les bulles sont indivisibles dans leur décision sur les deux textes, et ont été indivisiblement reçues par un consentement tacite et paisible de tous les catholiques. Ils le soutiennent, quoique l'Eglise entière ait fait beaucoup plus pour accepter la condamnation du texte long, que pour accepter celle du texte court, puisque le serment du Formulaire n'a jamais été ni fait ni accepté contre le texte court, et qu'il l'a été contre le texte long. Mais enfin, voilà le langage forcé auquel réduit l'embarras de la dispute, quand on n'a plus d'autre ressource. Mais voulez-vous entendre le langage naif qui

échappe de l'abondance du cœur, quand on n'est pas sur ses gardes. Le parti confesse que l'Eglise A DÉCIDÉ SUR CE FAIT, et que l'Eglise.... PROPOSE A SIENER, etc.

# CHAPITRE IV.

Des raisons sur lesquelles le parti prétend que la condamnation du livre de Jansénius a été obreptice et subreptice.

I.

Le parti a pris la liberté de dire que le pape Urbain VIII avoit été mené aveuglément par le cardinal Albizzi, alors assesseur du saint Office; que cet assesseur, contre la promesse du Pape, et contre l'intention de Sa Sainteté, avoit mis le nom de Jansénius dans la bulle; que ce premier engagement avoit mis Rome dans une espèce de nécessité de soutenir cette première bulle par celles des papes suivans; qu'Innocent X disoit : Je ne suis pas théologien, etc.; que les assemblées du clergé de France furent conduites par l'autorité du cardinal Mazarin, et par l'adresse de M. de Marca; qu'enfin le crédit des Jésuites faisoit tout à Rome et en France.

Mais, sans vouloir faire ici une comparaison injurieuse, il faut observer que c'est ainsi qu'ont parlé tous ceux que l'Eglise a condamnés dans tous les temps. Ecoutez les Ariens: Ils disoient que les Pères du concile de Nicée étoient simples et ignorans. Ecoutez Eusèbe de Césarée: Il disoit que le terme de consubstantiel avoit un je ne sais quel sens mysté-

rieux; que l'Empereur l'avoit approuvé en philosophant, et qu'on l'avoit reçu en vue de la paix. N'étoit-ce pas faire entendre que l'Empereur avoit abusé de son autorité, pour faire recevoir par le concile une mauvaise subtilité de philosophie, et que les évêques avoient cédé par crainte? Ecoutez Nestorius: il disoit que l'Egyptien, c'est-à-dire saint Cyrille, avoit surpris le pape saint Célestin en tronquant son texte, et que celui-ci « étoit trop simple, » pour pouvoir pénétrer avec subtilité la force des » dogmes (1). » Les Nestoriens ne manquoient pas de dire que la cabale de saint Cyrille avoit prévalu à Ephèse contre la liberté des évêques, et qu'on y avoit injustement précipité la conclusion, pour prévenir l'arrivée de Jean d'Antioche et de ses Orientaux, de peur que la décision ne sût contraire à saint Cyrille et savorable à Nestorius. Ecoutez les Occidentaux défenseurs des trois Chapitres : ils soutenoient que la violence de l'empereur Justinien avoit fait condamner ces trois textes par un nombre médiocre d'Orientaux, et que le pape Vigile ne s'étoit ensin rendu, qu'en succombant à la persécution contre sa conscience. Enfin écoutez non-seulement les Protestans, mais encore Fra-Paolo et Vargas, vous ne verrez que des satires impies et assreuses contre le concile de Trente. Ainsi ce langage est celui de tous les novateurs, qui n'ont jamais manqué de dire tout ce que les désenseurs de Jansénius disent contre les bulles.

De plus qu'est-ce que le parti espère de prouver par ces déclamations? Si les bulles sont obreptices

<sup>(1)</sup> Oper. Theodoreti, ed. J. Garn. tom. v, pag. 150.

et subreptices sur le long texte de Jansénius, elles ne le sont pas moins sur le texte court des cinq propositions. A Rome, ce fut la même ardeur du cardinal Albizzi, la même cabale des Jésuites, la même disposition des papes, qui sit dresser et publier les bulles contre les deux textes. En France, ce fut la même autorité du cardinal Mazarin suivi des mêmes évêques de cour, qui sit accepter par le clergé tout ce qui étoit venu du saint Siége contre les deux textes condamnés ensemble. Que peut-on donc penser de ces déclamations satiriques, qui retombent autant sur les bulles pour le texte des propositions, que pour celui du livre? Veut-on laisser entendre que les bulles sont également obreptices et subreptices sur les deux textes? Doit-on écouter ceux qui osent saper ainsi les fondemens de toute autorité, et de toute décision dogmatique?

# II.

Le parti soutient que le livre de Jansénius n'a jamais été examiné. Mais la simple histoire des faits, que nous venons de tirer des actes ecclésiastiques, prouve évidemment le contraire, indépendamment de tout ce qui peut être disputé. Urbain VIII déclare, dès l'an 1641, qu'on a fait avant sa bulle, par une longue recherche, un examen fort exact. Il paroît, par l'aveu même de l'historien du parti, que la cause du livre de Jansénius fut instruite à Rome, et décidée contradictoirement, comme un procès réglé, du temps d'Innocent X. C'est la condamnation du livre que les députés des quatre-vingt-cinq évêques demandent dès leur premier Mémorial présenté au

pape pour former l'instance réglée. C'est ce que les consulteurs examinent. C'est ce que les prétendus disciples de saint Augustin désendent dans plusieurs de leurs onze écrits. C'est ce que la bulle d'Innocent X décide. C'est ce que le cardinal Chigi, devenu dans la suite le pape Alexandre VII, et qui étoit alors l'un des cardinaux commissaires, proteste avoir été sait avec une telle exactitude, qu'on n'en sauroit jamais désirer une plus grande. C'est ce qu'il assuroit au père Lupus avoir vérisié lui-même, et avoir vu de ses propres yeux. C'est ce que le pape Innocent X, avantsa mort, déclara par un bref avoir décidé dans sa bulle. C'est ce qu'Alexandre VII a confirmé dans deux bulles suivantes. C'est ce qu'il a ordonné que tous les ministres de l'Eglise jurassent dans le Formulaire, qui fait partie de sa dernière bulle. C'est sur quoi Clément IX a déclaré qu'il n'auroit jamais admis ni exception, ni restriction quelconque. C'est sur quoi Innocent XII a déclaré qu'il falloit saire le serment sans aucune distinction, ni restrinction, ni exposition. C'est sur quoi ce pape a décidé qu'il est faux que « la constitution d'Alexandre VII » et le Formulaire aient été altérés et réformés, vu » qu'au contraire... son intention est... qu'il soit exac-» tement observé dans toutes et chacune de ses » parties. » C'est sur quoi précisément les évêques de France étoient déja instruits et préparés depuis dix ans, comme ils le racontent eux-mêmes, quand la décision d'Innocent X y arriva. Depuis la bulle d'Urbain VIII, qui est datée de l'an 1641, ce livre causoit un grand trouble par les disputes du parti. La condamnation de ce livre occupoit tout le

monde. Chacun vouloit examiner. Les évêques et les docteurs entrèrent sans doute plus que tout le reste des hommes dans cet examen, qui les regardoit de si près. Onze évêques parurent savoriser ce livre, mais la plupart d'entre eux l'abandonnèrent bientôt dans les actes les plus solennels. Quatre-vingt-cinq se déclarèrent contre ce livre, et non contens de la bulle d'Urbain VIII, ils en demandèrent, par une lettre commune au pape Innocent X, une seconde condamnation, qui qualifiat plus précisément les cinq opinions principales qu'ils y remarquoient. Plus la contradiction augmenta, plus les évêques prirent soin de vérifier ce qu'on leur contestoit. Ceux-mêmes qui n'avoient peut-être pas vu d'abord assez exactement le détail, se trouvèrent dans tant de longues assemblées, et par tant de contradictions dans la nécessité de voir les choses aussi exactement, que chacun d'eux pouvoit le saire. Ensin ils adoptèrent, dans une assemblée, la Relation de leurs délibérations faite par l'un d'entre eux au nom de tous, où ils se justissent sur l'examen qu'ils ont sait de ce livre. En vérité, a-t-on autant de preuves littérales et authentiques de l'examen que les anciens conciles faisoient des dogmes contestés, ou des textes contre lesquels ils prononçoient des anathêmes? Les évêques, dans tous les temps, ont été sans doute inégaux entre eux pour la science. Mais chacun en notre temps examinoit selon son degré pour la question de Jansénius, comme chacun examinoit autrefois selon la mesure de son talent pour les questions des anciens conciles. Les évêques de l'antiquité se préparoient avant les assemblées. Ensuite ils lisoient en commun dans les

assemblées les textes contestés, et aussitôt ils en décidoient. Ainsi de telles décisions étoient incomparablement plus promptes, et moins préparées par un long examen que celle qui a été prononcée tant de fois en nos jours contre le livre de Jansénius.

De plus, quand même (ce qui est évidemment faux) l'examen n'auroit pas été fait d'abord avec toute l'exactitude la plus rigoureuse, la suite de tant d'examens subséquens auroit abondamment suppléé. Depuis l'an 1641, qui est le temps de la bulle d'Urbain, jusqu'à l'année 1665, qui est celle où Alexandre VII envoya la bulle du Formulaire, pour faire jurer tous les ministres de l'Eglise, il y a vingt-quatre ans, pendant lesquels on ne parloit que de ce livre, et où les hommes les moins curieux étoient comme entraînés par le torrent dans une espèce de nécessité de s'en instruire. Ainsi ni le saint Siége, ni le clergé de France ne pouvoient ignorer, dans ces longues et ardentes disputes, ce qui étoit devenu la matière de toutes les conversations familières des particuliers.

Enfin il ne faut plus espérer aucune décision de l'Eglise, qui soit stable et hors d'atteinte, s'il est permis de révoquer en doute l'examen qui doit servir de fondement à chaque décision, et si l'Eglise n'est pas crue, quand elle proteste qu'elle a fait cet examen avec la plus grande exactitude qu'on paisse désirer. Que sera-ce si les novateurs sont reçus à lui soutenir qu'elle ment, quand elle assure qu'elle a su ce qu'elle faisoit, et qu'elle n'a point jugé à l'aveugle, sans .xaminer?

### III.

C'est mal à propos que le parti se plaignoit que Rome avoit refusé d'admettre les parties à comparoître ensemble devant le tribunal du Pape, et à être confrontées.

- 1° Si les bulles étoient obreptices et subreptices à cause qu'on ne confronta point les députés du parti avec leurs adversaires, elles ne seroient pas moins nulles pour les cinq propositions que pour le livre; car les députés ne furent pas plus confrontés sur le texte court des propositions, que sur celui du livre. Veut-on prouver que les bulles sont nulles, même pour les cinq propositions? De plus, le parti assure qu'il ne s'agissoit, du temps d'Innocent X, que des propositions, et point du livre. Ainsi le défaut de confrontation prouveroit, selon le raisonnement du parti, la nullité de la bulle d'Innocent X, et des autres suivantes, non pour le livre, dont il ne s'agissoit pas alors selon eux, mais pour les cinq propositions.
- l'Histoire du Jansénisme, qu'on donna aux défenseurs de Jansénius les audiences qu'ils demandèrent; qu'ils y furent reçus, et écoutés très-favorablement; qu'on reçut tous leurs écrits, et ceux mêmes qui étoient destinés à la justification du livre de Jansénius; que leurs parties ne furent pas plus admises qu'eux dans les congrégations, où la règle ordinaire est de n'admettre point les parties; que cette instruction du procès dura environ deux ans, dans toutes les formes ordinaires de ce tribunal, et qu'ainsi ce

procès par écrit sut instruit contradictoirement en toute rigueur.

3° De quoi s'agissoit-il? Etoit-ce de quelque crime personnel, pour lequel il fallût vérisier un sait par témoins, et les confronter avec l'accusé? Nullement. Il s'agissoit de deux sortes de textes, l'un court et l'autre long. Ces deux sortes de textes étoient également dans les mains et devant les yeux du Pape, des cardinaux et des consulteurs. Chacune de ces, personnes n'avoit aucun hesoin des députés du parti, pour apprendre à examiner ces deux sortes de textes. Chacun pouvoit les examiner dans son cabinet. Chacun pouvoit en conférer avec les autres théologiens, pour vérifier les textes avec plus de précaution, sans avoir besoin des instructions de ces députés du parti. N'y avoit-il pas assez de théologiens à Rome pour pouvoir s'assurer du sens d'un livre, sans recourir à la science de ces députés, qui prétendoient ouvrir les yeux à tout le monde. Quand les juges laïques n'ont à juger que du seul texte d'une loi, ou d'une coutume, ou d'un testament, ils n'ont aucun besoin de confronter les parties. Tout au plus ils examinent leurs écritures, et c'est ce qu'on fit à Rome en toute rigueur pour la cause du livre de Jansénius.

4° Prétend-on que les jugemens de l'Eglise soient nuls par le vice de subreption, toutes les fois qu'elle décide sans avoir écouté et confronté toutes les parties? Si cette prétention étoit écoutée, il en faudroit conclure, que les jugemens du concile de Trente contre les Protestans sont nuls: car le concile n'a jamais prétendu appeler les Protestans, pour être confrontés avec les théologiens catholiques, et pour disputer



4

disputer avec eux dans les assemblées. Qui ne gémira donc d'entendre des plaintes si indécentes et si injurieuses au saint Siége? N'est-il pas étonnant qu'on ait fait tant de bruit contre l'Eglise mère, sur des prétentions si insoutenables? C'est se slétrir soimême, que de vouloir se justisser en tâchant ainsi de slétrir le jugement de l'Eglise.

## CHAPITRE V.

Il est certain que l'Eglise universelle examine pour le moins aussi facilement les textes que les dogmes.

Les défenseurs de Jansénius se slattent d'avoir sait beaucoup pour leur cause, quand ils disent que l'examen d'un point de droit est facile à toute l'Eglise, parce qu'elle est toujours prête pour déclarer sa propre tradition; mais que quand il s'agit d'un sait de texte, et surtout d'un texte long, les évêques de toutes les nations ne peuvent point s'assurer par euxmêmes de la vérité de ce sait, et qu'ainsi l'examen leur est impossible. Mais nous n'avons qu'à développer cette objection pour la dissiper.

I.

Il est faux que l'Eglise universelle n'ait jamais aucun besoin d'examen pour éclaircir aucun point de sa propre tradition sur la foi. Dès que chacun ne veut pas se contenter de la décision du saint Siége acceptée par tous les évêques de son pays, comme les défenseurs de Jansénius refusent de le faire, on ne peut plus éviter de consulter toutes les Eglises de

Fénélon. XII.

tous les pays, en détail, ou d'assembler un concile universel. Quand Tertullien parle de la tradition de l'Eglise universelle, il veut que ce soit un langage uniforme de toutes les Eglises: Unum omnes loqui et idipsum sapere. Il veut que cette tradition ait les apôtres pour auteurs: Apostolos Domini habemus auctores. Ce Père met toute la force de la tradition dans l'unanimité de tant d'anciennes Eglises : Ecquid verisimile est ut tot ac tantæ in unam fidem erraverint? Il ajoute que ce qui se trouve unisorme dans cette multitude d'Eglises, n'est point une erreur, mais une tradition: Quod apud multos unum invenitur, non est erratum, sed traditum. Ensuite il veut qu'on parcoure toutes les Eglises, que l'on consulte celles qui ont été sondées par les apôtres, et principalement qu'on ait recours à Rome, d'où l'autorité est prête à aller partout soutenir la foi. Il déclare qu'on doit conclure, qu'il y a une corruption de l'Ecriture et de la tradition, partout où l'on trouve une diversité de doctrine. Ainsi, selon ce Père, on ne peut prouver la tradition universelle, qu'en prouvant l'uniformité des Eglises qui ont reçu les instructions apostoliques.

C'est ce qui fait dire à saint Augustin que les lettres des évêques assemblés en grand nombre, telles que la décision du concile de saint Cyprien à Carthage (1), « peuvent être contredites par le rai» sonnement peut-être plus sage de tout particulier
» mieux instruit qu'eux en un certain point. Per ser» monem forte sapientiorem cujuslibet in ea re pe» ritiori.... licere reprehendi. » Il ajoute (2): « Com-

(1) De Bapt. 1. 31. c. 3. — (2) Ibid. c. 4.

» ment est-ce que cette question, (de la rehaptisation » des hérétiques) qui étoit enveloppée dans les » nuages de si grandes contestations, auroit pu par-» venir jusqu'au parfait éclaircissement et à la déci-» sion du concile plénier, si on n'eût pas commencé » par l'examiner long-temps dans toutes les parties » du monde, par beaucoup de disputes et de consé-» rences d'évêques: « Quomodo enim potuit ista res » tantis altercationum nebulis involuta, ad plenarii » concilii luculentam illustrationem confirmationem-» que perduci, nisi primò diutius per orbis terra-» rum regiones, multis hinc atque hinc disputatio-» nibus, et collationibus episcoporum, pertractata » constaret? » En effet, dès qu'on veut chercher en toute rigueur la tradition universelle, indépendamment de la décision du saint Siége et du consentement d'un certain nombre d'Eglises, il faut l'examimer long-temps dans toutes les parties du monde : Diutius per orbis terrarum regiones... pertractata constaret. C'est par cet examen et par cette recherche de la tradition entre tant d'évêques de tant de pays dissérens, qu'il a fallu, selon saint Augustin, préparer la décision du concile plénier, pour vérisier la tradition en toute rigueur dans cette étendue, contre le sentiment de saint Cyprien. Il ne sussit pas de consulter les évêques d'un seul pays, qui peuvent penser autrement que les autres; car nous voyons que dans l'exemple proposé les Africains et les Asiatiques pensoient autrement que le reste de l'Eglise sur la rebaptisation des hérétiques. Quand on veut s'assurer de la tradition générale indépendamment de celle du centre, il faut, comme le remarque saint Augustin au même endroit, être affermi par l'autorité de la très-parfaite concorde de l'Eglise universelle; Universæ Ecclesiæ concordissima auctoritate firmati.

Voilà à quoi on s'engage, dès qu'on ne se contente pas de la décision du saint Siége acceptée par les Eglises de son pays, comme les défenseurs de Jansénius refusent de s'en contenter.

De là vient que Vincent de Lérins veut qu'on ne s'attache « qu'à ce qui a été cru partout, toujours, » et de tous : Id tencamus quod ubique, quod sem-» per, quod ab omnibus creditum est (1). » Il demande « qu'on suive dans l'antiquité même les décisions de » tous, ou du moins de presque tous les évêques et » de tous les maîtres » de la doctrine (2). Il dit que si on ne trouve point une décision de quelque « an-» cien concile, qui soit universel, il faut rechercher » les sentimens des anciens, en n'y comprenant que » ceux-là seulement, qui malgré la distance des » temps et des lieux, ont été des maîtres approu-» vés, et qui ont persévéré dans la communion et » dans la foi de l'Eglise catholique (3). « Il ajoute qu'on ne doit se contenter ni d'un, ni de deux de ces anciens maîtres, mais qu'il faut avoir « vérifié » que tous d'un consentement unanime ont tenu, » écrit, et enseigné le même dogme en termes clairs, fréquemment, et avec persévérance. » Il revient sans cesse à dire, que pour interpréter les écritures selon les traditions de l'Eglise universelle, il faut suivre « l'universalité, l'antiquité, et le consentement una-» nime: Universitatem, antiquitatem, consensio-(3) Commonit, l. 1. c. 111. — (2) Ibid. — (3) Ibid. c. 14.

» nem. Que s'il arrive, dit-il (1), qu'une partie se » révolte contre le tout, ou que la nouveauté contre-» dise l'antiquité, ou bien que la contradiction d'un » seul ou d'un petit nombre, attaque le consente-» ment de tous les Catholiques, ou du moins du » nombre qui est fort supérieur, on doit présérer » l'intégrité du tout à la corruption d'une partie, et » dans le tout la religion de ce qui est ancien, à la » nouveauté profane, et enfin dans l'antiquité même » on doit rejeter la témérité d'un seul, ou d'un fort » petit nombre, pour s'attacher aux décrets des con-» ciles généraux, s'il y en a, et s'il n'y en a point, » à ce qui en approche le plus, savoir le consente-» ment de beaucoup de grands docteurs. » Il est évident que quand on veut s'assurer ainsi de la tradition en toute rigueur dans cette généralité absolue, il faut ou assembler un concile universel, dans lequel les évêques de tous les pays catholiques viennent déclarer la tradition de leurs Eglises pour eux et pour tous leurs voisins; ou bien que les évêques de tous les pays soient long-temps occupés à se communiquer mutuellement par lettres la tradition de leurs Eglises, pour vérifier quelle est la tradition universelle. Un tel examen, comme saint Augustin l'a remarqué, ne peut être que long. Il faut lire beaucoup et comparer beaucoup les textes des anciens, pour vérisier l'antiquité de la tradition des temps passés. Il faut consulter beaucoup d'Eglises, pour vérisier l'universalité de la tradition présente et actuelle. Voilà ce qui a fait assembler les conciles œcuméniques. Voilà ce qui a obligé les conciles à commen-

<sup>(1)</sup> Commonit, lib. 1. c. xxxvIII.

cer par la lecture de plusieurs très-longs textes des anciens évêques, pour vérifier la tradition, et pour faire servir cette vérification de fondement à leurs décrets.

Il ne faut pas s'imaginer que tous les dogmes de soient toujours actuellement développés par une tradition si évidente, que l'Eglise soit prête à tout moment à la mettre d'abord sans discussion devant les yeux de tous les sidèles. Chaque évêque voit, selon son degré, la tradition qui est actuellement dans son Eglise, et dans les voisines. Ce qui sert le plus à juger de la tradition actuelle de tout le corps de l'Eglise, c'est la tradition actuelle du centre, je veux dire de l'Eglise romaine, où toutes les autres viennent aboutir; parce que, comme dit saint Irénée (1), « il est nécessaire que toutes les autres » Eglises conviennent avec celle-là, à cause de sa » principauté plus puissante;... et que les fidèles de » tous les pays ont conservé en elle la tradition des » apôtres. » Mais si on veut faire pour les points de soi ce que sont les désenseurs de Jansénius pour le texte de cet évêque, il faudra vérifier en rigueur; 1º le fait de tous les temps; 2° celui de toutes les Eglises. Si on permettoit de demander pour les dogmes décidés dans les conciles généraux la preuve de l'examen des évêques sur ces faits innombrables de la tradition universelle, comme les désenseurs de Jansénius demandent maintenant la preuve de l'examen que les évêques ont fait du livre de Jansénius, il y auroit, dans cette discussion infinie, de quoi chicaner jusqu'à la sin du monde, et chaque héré-

<sup>(1)</sup> Adversus Hær. 1. 111. c. 111.

tique allégueroit des raisons éblouissantes, pour soutenir en détail que la plupart des évêques des anciens conciles, qui se terminoient si promptement, n'auroient pu vérifier exactement ni l'antiquité par la comparaison des textes, ni l'universalité par la comparaison des témoignages de tant d'Eglises éloignées les unes des autres. Par ces pernicieuses subtilités on renverseroit sans ressource l'autorité de tous les conciles autant sur les dogmes, que sur les textes.

Nous voyons que le pape Victor regardoit comme une nouveauté contre la soi le sentiment des Asiatiques sur la pâque, quoiqu'ils fissent remonter leur tradition par saint Polycarpe jusqu'à saint Jean. Voilà la tradition d'un si grand nombre d'Eglises d'Asie, qui se trouva fausse. D'un autre côté, saint Cyprien, avec trois conciles très-nombreux d'Afrique à Carthage, soutient comme une pure tradition, qu'il faut rebaptiser les hérétiques. Firmilien, de son côté, avec plusieurs conciles composés d'un grand nombre d'Asiatiques, désend le même dogme, comme venant de la source apostolique. Voilà un nombre prodigieux d'Eglises d'Afrique et d'Asie, qui ignoroient et qui combattoient le dogme de la véritable tradition en ce point.

On ne trouvera dans tous les siècles aucun évêque ni aucun docteur qui ait mieux su, ni qui ait plus soigneusement recherché tous les points de la tradition, que saint Augustin. On sait qu'il envoyoit au-delà des mers jusqu'en Orient, pour consulter sur les points qui le tenoient dans quelque doute. Il faut avouer néanmoins, qu'il avoit profondément

# 72 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE

ignoré que le commencement de la soi vient de la grâce, et qu'il l'imputoit à la seule nature, comme les Demi-Pélagiens, quoiqu'il sût déjà évêque; et que Dieu ne lui sit connoître ce dogme de soi, qu'en écrivant à Simplicien, comme il le raconte luimême :

On sait que le même Père a ignoré jusque dans sa vieillesse, lorsqu'il faisoit ses Rétractations, le dogme de l'Eglise sur la création des ames, et qu'il a toujours douté si elles n'étoient pas toutes tirées de celle d'Adam, par une espèce de génération, qu'il nomme propagation ou traduction. C'est sans doute avoir ignoré un point très-important de la tradition universelle.

On sait que les Demi-Pélagiens rejetoient un dogme de soi, qui est d'une tradition universelle, savoir la nécessité de la grâce prévenante pour le commencement de la foi. Ce dogme étoit même manisestement sondé dans les prières de toutes les Eglises, où l'on demande la foi pour les infidèles. Saint Prosper écrit à saint Augustin que ce sont des saints qui soutiennent très-ardemment cette opinion: Ab istis sanctis intentiosissimè conclamatur. Il ajoute qu'ils veulent justifier leur obstination, en alléguant l'antiquité: Obstinationem suam vetustate desendunt. C'est-à-dire qu'ils se vantoient d'avoir la tradition pour eux. Ils prétendoient que l'épître de saint Paul aux Romains n'avoit jamais été interprétée dans le sens de saint Augustin par aucun interprète ecclésiastique. Saint Prosper parle encore ainsi : « Nous sommes inférieurs en autorité à œux

<sup>11,</sup> De Prædest, Sanct. c. 17: tom, x.



» qui tiennent cette doctrine; car outre qu'ils nous » surpassent beaucoup pour le mérite de la vie, de » plus, quelques-uns d'entre eux sont élevés au-» dessus de nous par le suprême honneur de l'épi-» scopat, dont ils sont nouvellement revêtus. Excepté » un petit nombre d'amateurs intrépides de la par-» faite grâce, personne n'oseroit facilement résister » aux raisonnemens de ces hommes supérieurs.... On » s'imagine que leur doctrine est très-salutaire, » puisque presque personne ne la contredit. » Il continue en disant qu'il espère que ces hommes « illustres par leur mérite et par leur dignité, qui » sont éblouis de cette opinion, recevront la très-» pure lumière de la grâce, » par les écrits de saint Augustin, « car il faut que vous sachiez, poursuit-» il, qu'un d'entre eux, homme d'une autorité prin-» cipale, et adonné à l'étude des saintes lettres, sa-» voir saint Hilaire évêque d'Arles, est en tout le » reste admirateur et désenseur de votre doctrine, » et qu'il veut depuis long-temps conférer par let-» tres avec vous, sur ce point, où il n'entre pas » dans votre sentiment. » Voilà une peinture sidèle de l'état des Eglises que saint Prosper avoit devant les yeux. De saints et savans évêques ignoroient profondément un point essentiel de la tradition, qui pouvoit néanmoins être vérifié par les prières publiques de toutes les Eglises.

Si de tels évêques ignoroient un point si capital, et si facile à éclaircir par les prières de toute l'Eglise, à combien plus forte raison un grand nombre d'évêques peuvent-ils en ignorer quelque autre moins appuyé par le culte public. Il est donc faux que

l'Eglise soit toujours prête en chaque moment à mettre devant les yeux de tous les fidèles tous les points de sa tradition sur les dogmes.

## II.

Allons plus loin, et remarquons que quand l'Eglise a une fois vérifié sa propre tradition sur un dogme, elle peut bien plus promptement et plus facilement examiner et condamner le long texte d'un livre qui n'est pas conforme à ce dogme qu'elle a décidé, qu'elle ne pouvoit auparavant décider sur le fond de ce dogme. Pour décider sur le fond de ce dogme, il faut vérisier l'antiquité et l'universalité de la tradition. Pour en vérifier l'antiquité, il faut lire et comparer beaucoup de textes anciens, qui tous ensemble sont bien plus longs que les endroits d'un livre qu'elle a besoin de lire, pour s'assurer que son sens propre et naturel est contraire au dogme déjà décidé et sixé. Il faut de plus vérisier et comparer ensemble toutes les traditions particulières d'Eglises, pour en composer une tradition totale du temps présent. Voilà sans doute une grande discussion. Mais quand l'Eglise a une fois achevé cette vérification de sa tradition totale, l'examen particulier du texte d'un livre, quelque long que soit ce texte, n'est plus dissicile. Certains endroits écartés sur des questions incidentes peuvent être ambigus. Mais le but principal de tout un livre ne peut être douteux. Il est continuellement répété et inculqué dans chaque page par de nouveaux tours. Toute la suite le développe, et écarte jusques aux moindres équivoques. S'il est plus long que de simples propositions déta-



chées, on peut dire aussi qu'il est encore plus clair, et que la longueur n'est employée qu'à augmenter l'évideuce. Trente endroits, où il inculque son dogme principal, auxquels tout le reste aboutit clairement, et que nul correctif ne tempère ni ne peut tempérer, suffisent pour cet examen.

Ainsi, à bien prendre les choses, et à les regarder de près sans prévention, c'est la vérification des saits innombrables de la tradition pour la décision du fond d'un dogme, qui demande le plus long examen. Mais quand cette vérification fondamentale est achevée, l'examen des textes contraires à ce dogme peut être assez court. De là il faut conclure que les défenseurs de Jansénius se mécomptent étrangement; puisque l'examen de ce qu'ils nomment le fait est bien plus court et plus facile, que l'examen de ce qu'ils appellent le droit. Pour le point qu'ils appellent de droit, on ne peut vérisser l'antiquité et l'universalité de la tradition, que par l'examen de saits innombrables sur tous les textes des saints auteurs. Mais quand cette vérification du droit est saite, il ne reste plus, pour le prétendu sait, que l'examen d'un seul texte, où la simple lecture de vingt ou trente endroits décisifs ne laisse aucun doute. De là il s'ensuit que si l'Eglise universelle pent immédiatement par elle-même s'assurer du point qu'on nomme de droit, à plus forte raison peut-elle s'assurer du point qu'on veut nommer de fait. Si on doute de ce que nous disons, on n'a qu'à en faire l'expérience sur le texte tant du livre de Jansénius, que des cinq propositions. Pourvu qu'on le sasse de honne soi, on reconnoîtra d'abord que la dissiculté n'est pas

de fixer les sens propres, véritables et naturels de ces textes clairs. Toute la dispute se tournera seulement à savoir, si ces sens clairs que l'on aura fixés sans peine, sont catholiques ou hérétiques, contraires ou conformes à la tradition. Les prétendus disciples de saint Augustin se retrancheront toujours à dire que ces sens, qu'ils supposent être ceux de ce Père, ne peuvent point avoir été condamnés. Ainsi la plus grande discussion sera toujours sur le droit, et non sur ce qu'ils appellent le fait.

### III.

De plus, on ne doit jamais oublier que les deux points décidés en nos jours par les bulles des papes, sont également de droit sur deux textes. Il est vrai que l'Eglise entière peut plus facilement lire de ses propres yeux le texte court des cinq propositions, que le texte long d'un gros livre. Mais elle est tout aussi capable de lire cinquante pages décisives pour tout un gros livre, que de lire vingt lignes, et les cinquante pages lui donneront plus de clarté que les vingt lignes, parce que les cinquante pages n'ajoutent aux vingt lignes, que ce qu'il faut pour les éclaircir, en admettant ou en excluant divers correctifs. La difficulté n'est pas de lire un peu plus, ou un peu moins; ce n'est qu'une heure de dissérence. Le point capital est de bien entendre. Or on entend plus sûrement un texte long, que des propositions détachées. Les promesses doivent comprendre encore plus les longs textes que les textes courts, parce qu'ils sont plus contagieux. Veut-on mépriser tout le corps des pasteurs, jusqu'à ne pouvoir croire sur les promesses qu'ils soient



capables de lire patiemment cinquante, soixante, quatre-vingts, cent pages d'écriture, dans les endroits principaux et décisifs de tout un livre? Oseroit-on dire qu'ils ne le peuvent pas? S'ils le peuvent, le prétendu fait du livre est donc aussi possible à examiner que celui des propositions.

#### IV.

Enfin, quand même on voudroit fermer les yeux à la lumière du jour, et oublier tous les longs textes que les anciens conciles ont examinés par eux-mêmes pour les approuver ou pour les anathématiser sur-lechamp, il faudroit au moins craindre de renverser toute l'autorité du texte de saint Augustin. Si on se retranche à dire que l'Eglise a approuvé sa doctrine sans rien approuver de son texte, c'est une approbation en l'air de je ne sais quelle doctrine mise au hasard sous le nom de ce Père, et ce fantôme en l'air sera tourné au gré de toutes les écoles opposées, qui s'en joueront. On ne pourra jamais citer le texte de ce Père, comme ce qui a reçu quelque approbation fixe de l'Eglise. Ce texte n'aura pas plus d'autorité que ceux par exemple des Pères grecs. Chaque sophiste rejettera toujours tout texte de saint Augustin qu'on voudra lui opposer, disant que ce texte n'a jamais reçu aucune autorité, et il renverra toujours au seul sens de saint Augustin, qui ne sera hors de son texte qu'un fantôme fait à plaisir. Dès ce moment tout est perdu sans ressource pour les prétendus disciples de saint Augustin. Si au contraire on veut que ce texte de saint Augustin sur la grâce, plus long dans son tout que le livre de Jansénius, ait reçu quelque autorité de l'Eglise universelle, que n'ont pas tant d'autres ouvrages sur le même sujet,

le concile de Trente venant de développer la tradition sur les dogmes de la grâce et du libre arbitre, le corps des pasteurs, et surtout le Siége apostolique centre de l'unité a pu sans aucun embarras examiner en fort peu de temps un texte aussi clair, et aussi rempli de répétitions évidentes que celui de Jansénius. Il a dû remarquer du premier coup-d'œil l'opposition formelle qui est entre le sens naturel du livre de Jansénius, et le sens naturel de la sixième session du concile. Ainsi, puisque la cause a été bien finie sur le demi-pélagianisme sans concile, à plus forte raison doit-elle être censée bien finie sur le livre de Jansénius. Il n'est point permis d'alléguer l'impossibilité de l'examen pour le point le plus facile à examiner, pendant qu'on suppose l'examen possible et exactement achevé pour le point le plus dissicile. Que diroit-on maintenant si quelque nouveau Demi-Pélagien venoit soutenir que le saint Siége et quelques Eglises particulières ont condamné légèrement et sans un examen suffisant de l'antiquité et de l'universalité de la tradition, le dogme de saint Hilaire d'Arles, et de plusieurs autres saints évêques et docteurs? Leur permettroit-on de soutenir que l'Eglise universelle ne sit point alors, et n'eut pas même le temps de faire cet examen si étendu? Ce qui seroit intolérable sur le point le plus dissicile, doit-il être toléré sur le point que nous avons montré être le plus facile à éclaircir?

2° Le texte de saint Augustin est incomparablement plus difficile à éclaircir, pour pouvoir l'approuver, que le texte de Jansénius ne l'est pour pouvoir le condamner. Pour condamner un très-long texte, texte, il ne faut, comme nous l'avons remarqué tant de sois, que vérisier certains endroits principaux où l'auteur pose un principe faux, en excluant tous les correctifs qui pourroient le tempérer. Mais pour approuver un long texte, quoiqu'on ne l'approuve pas tout entier et sans exception, il faut le discuter exactement dans le plus rigoureux détail de toutes ses parties, parce qu'un mot écarté sussit lui seul pour répandre son venin sur tout le reste de l'ouvrage. L'examen du long texte de saint Augustin sur la grâce, est donc sans comparaison plus long et plus dissicile pour l'approuver, que celui du long texte de Jansénius pour le condamner. On pourroit disputer à l'infini sur le texte de saint Augustin. On pourroit dire que certains papes, et quelques Eglises d'Occident l'approuvèrent; mais qu'un grand nombre de ces évêques mêmes n'ont jamais lu exactement ni pu approfondir des textes si subtils et si difficiles; que tout l'Orient, qui ne parloit que le grec, ne lut jamais, ni ne put entendre ce texte latin; et que tant d'évêques de tant de pays n'y ont pris aucune part, non plus que tant d'évêques, s'il en faut croire l'auteur de la Défense, n'ont pris aucune part en nos jours à la condamnation du livre de Jansénius, et s'en sont mis fort peu en peine. Par ces raisonnemens pernicieux, on ôteroit toute autorité aux livres de saint Augustin sur la grâce. Il est néanmoins constant que l'Eglise universelle leur a donné une certaine approbation, qui les distingue des autres textes composés sur le même sujet; et quand même les prétendus disciples de ce Père tomberoient dans cet excès de prévention pour le texte

82 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE

de Jansénius, que de lui sacrifier celui de saint Augustin, l'Eglise entière soutiendroit l'approbation du texte de saint Augustin dans les bornes que saint Célestin a marquées. Que s'il est maniseste que l'Eglise universelle a examiné et approuvé immédiatement par elle-même le texte le plus difficile à examiner, comment ose-t-on dire qu'elle est dans l'impuissance d'examiner par elle-même le texte le plus facile à éclaircir?

# CHAPITRE VI.

Réponse à l'auteur de la Désense, qui dit que les deux tiers du monde chrétien se sont mis fort peu en peine du Formulaire.

CET auteur qui sent bien que le Formulaire suffit tout seul pour décider notre question, s'il est vrai que ce soit l'Eglise entière qui l'autorise, soutient que c'est le saint Siége avec un certain nombre d'autres Eglises, qui a autorisé cet acte. Il prétend que tout le reste de l'Eglise n'y a pris aucune part. « C'est » un fait, dit il (1), dont on s'est mis fort peu en » peine dans les deux tiers du monde chrétien. » Mais rien n'est plus insoutenable que cette réponse.

r° Le monde chrétien se met sans doute toujours en peine de tout ce qu'il apprend avoir été décidé dans le centre de la communion catholique par le saint Siége, et qui est adressé à toutes les Eglises de sa communion. La seule notoriété de la décision du saint Siége en ce point, étant jointe à la communion continuée par ces Eglises sans aucune protes-

<sup>(</sup>t) Avert. p. 12.

tation, ni restriction, montre qu'elles demeurent pleinement unies à ce Siége en ce point si notôire, comme en tous les autress

- voir l'intention de toutes les Eglises du monde chrétien sur ce Formulaire? On n'a qu'à leur demander si elles ne connoissent pas la bulle dont il fait partie, et si elles ne demeurent pas unies au saint Siége pour cette bulle, comme pour toutes les autres précédentes. Au lieu que nous n'avons maintenant que le consentement tacite d'un grand nombre de ces Eglises, nous aurons aussitôt leur consentement positif et formel. Dès ce moment, tout le parti demeurera sans ressource sur notre question.
- 3º Il est vrai que toutes les Eglises n'ont pas exigé la signature du Formulaire, parce qu'il s'est trouvé plusieurs nations, qui n'ont pas eu besoin de ce remède, la contagion du livre de Jansénius n'y ayant séduit aucun théologien. Mais il y a une extrême différence entre accepter la bulle, dont le Formulaire fait la partie principale, et exiger la signature de ce Formulaire. Ces Eglises, sans exiger la signature, n'ont pas laissé d'accepter la bulle, et dans la bulle le Formulaire, pour s'en servir en cas de besoin.
- 4º Ne compte-t-on pour rien d'accuser le saint Siége et tant d'autres Eglises, qui ont autorisé trèspositivement le Formulaire, d'avoir tyrannisé les consciences, pour leur faire commettre des parjures dans une profession de foi?
- 5° Dira-t-on aussi que le pélagianisme n'a jamais été condamné par l'Eglise universelle, et que c'est

seulement le saint Siége avec quelques autres Eglises, qui, prenant de travers les paroles de Pélage et de Julien, condamnèrent par erreur de fait ce qu'ils n'entendoient pas? Oseroit-on dire que les deux tiers du monde chrétien se mit fort peu en peine de savoir si cette condamnation étoit juste, ou mal fondée? Dira-t-on que le Siége apostolique passa les bornes de son pouvoir, lorsqu'en vertu de cette décision, il déposa dix-huit évêques d'Italie, du nombre desquels étoit Julien évêque d'Eclane? Ne peut-on pas dire sur une réponse si insoutenable ce que saint Augustin disoit à ce même évêque: Quis ita sapiat, nisi disipiat (1)?

6° Il faut toujours se souvenir qu'il ne s'agit dans les bulles que de deux sortes de textes; l'un court, qui est celui des cinq propositions; l'autre long, qui est celui du livre de Jansénius. Les bulles sont indivisibles, et les papes ont déclaré qu'ils rejetoient toute restriction, toute exception, toute distinction, toute exposition. Les deux décisions sont précisément de même nature, et le texte long n'est ni plus ni moins un texte que le texte court. Donc la matière et la forme de ces deux jugemens portés indivisiblement dans les mêmes bulles, étant précisément les mêmes, l'acceptation que l'Eglise a faite des bulles, et entre autres de celles de l'an 1665, tombe également sur les deux textes condamnés.

7° La condamnation du pélagianisme sut saite par l'autorité de l'Eglise entière, quoiqu'elle ne sût prononcée positivement que par le saint Siége et par quelques autres Eglises. La cause étoit sinie, et dix-

<sup>(1)</sup> Cont. Jul. 1. 1v. c. 111: tom. x.

**6**.

huit évêques d'Italie furent déposés, sans attendre un concile universel. Alors si quelqu'un eût dit qu'on se mettoit fort peu en peine, dans les deux tiers du monde chrétien, de ce que le saint Siége et quelques Eglises avoient décidé, saint Augustin auroit répondu, comme il répondoit à Julien (1): « Faut-il » assembler un concile pour condamner une hérésie » évidente; comme si aucune hérésie n'avoit jamais » été condamnée autrement que par un concile as-» semblé? Mais plutôt il est arrivé très - rarement » qu'il ait été nécessaire d'en assembler pour de telles » condamnations. Il y a eu incomparablement plus » d'hérésies, qui ont mérité d'être rejetées et con-» damnées dans le lieu où elles ont paru, et qui de » là ont été reconnues par tout le reste de la terre » comme devant être évitées. »

# CHAPITRE VII.

De la condamnation directe et immédiate du texte de Jansénius, qui subsiste toujours depuis les deux brefs du pape Innocent XII.

I.

L'AUTEUR de l'Histoire du fameux Cas de conscience reconnoît ce qui ne sauroit être contesté de bonne soi, savoir que jusqu'en l'an 1694, il n'y avoit eu que « trois opinions sur la signature du Formu-» laire (2). M. Arnauld, dit-il, distingue trois opi-» nions... La première étoit celle des Jésuites : sup-

<sup>(1)</sup> Ad Bonifac. contra Pelag. l. vi. c. xii: tom. x. — (2) Tom. 1, pag. 9.

86'

» posant d'un côté que l'Eglise et même le Pape » sont infaillibles dans la décision des faits non ré-» vélés, et de l'autre que la souscription est une » marque de croyance, ils vouloient qu'on fût obligé » de croire et de souscrire tons les faits proposés par » l'Eglise, regardant comme rebelles à son autorité » ceux qui refusoient de les croire, et comme men-» teurs, ceux qui les souscrivoient sans les croire. » La deuxième étoit celle des théologiens, que » M. Arnauld appelle LES HONNÊTES GENS; supposant » au contraire d'un côté, que l'Eglise étoit faillible » dans la décision des faits non révélés, et de l'autre » que la souscription étoit une marque de respect » et non de croyance à l'égard des faits.... La troi-» sième etoit celle de M. Arnauld et de ses amis; » supposant avec la deuxième opinion la faillibilité a de l'Eglise dans la décision des faits non révélés, » et avec la première opinion, que la souscription » étoit une marque de croyance, ils soutenoient » qu'on n'étoit obligé, en vertu de l'autorité seule de » l'Eglise, ni à croire, ni à souscrire les faits qu'elle » proposoit, reconnoissant d'ailleurs que souvent on » est obligé à l'un et à l'autre, non à cause de l'au-» torité de l'Eglise, mais par la nature des faits mê-» mes, qui souvent sont si notoires, si évidens par » toutes les circonstances, et si constamment avoués » par les auteurs, qu'on n'en peut raisonnablement » douter. »

Il est évident, par tous les écrits des défenseurs de Jansénius répandus dans le monde depuis l'établissement du Formulaire, en l'an 1665, jusqu'en l'an 1694, c'est-à-dire pendant vingt-neuf ans, que les principaux théologiens de ce parti ne doutoient nullement que la signature n'engageât à la croyance intérieure de l'héréticité du texte de Jansénius. C'étoit la raison sondamentale du resus qu'ils avoient fait de signer. C'est ce que M. Arnauld et ses amis soutenoient sans relâche. Ceux qui disoient que la signature étoit une marque de respect et non de croyance, et qu'on pouvoit signer sans croire, étoient appelés les nonnêtes cens, c'est-à-dire ceux qui avoient pris un parti mitigé pour vivre dans le monde à l'abri de l'orage. Ils vouloient qu'un serment exigé par l'Eglise dans une profession de foi, uniquement pour s'assurer de la croyance de ses ministres sur l'héréticité d'un livre contagieux, ne sût qu'un compliment vague que chacun faisoit au saint Siége sur sa décision, sans la croire. Ces honnêtes gens vouloient qu'on pût raisonner ainsi en soi-même en signant le Formulaire : Je jure que je crois l'héréticité du livre de Jansénius, quoique je ne la croie nullement. En jurant cette croyance je ne prétends rien croire sur la chose dont je parois jurer. Je me contente de marquer, par mon serment, que je respecte l'Eglise, lors même qu'elle se trompe, et que le respect, qui m'empêche de lui reprocher sa méprise, me réduit au silence. Nous laissons au lecteur à examiner si ceux qui se jouoient ainsi des paroles de leur propre serment dans une profession de foi, par une restriction mentale, pour frustrer l'Eglise de son attente, devoient être nommés les honnêtes gens? Abstenons-nous d'en parler, et contentons-nous de dire avec M. le cardinal de Noailles, que cette pratique favorise les restrictions mentales, les équivo.....

ques, et même les parjures. Qu'y a-t-il de plus opposé à la candeur des honnétes gens?

En vain, on nous allègue que le parti a été divisé en ce point. Tout royaume divisé, surtout dans un point si capital, sera bientôt désolé. Nous les voyons ici se combattre les uns les autres, et personne n'a jamais employé contre le parti tant de termes affreux, que les uns en emploient contre les autres dans le parti même. Tant il est vrai que dès qu'on est sorti de la voie simple d'une docilité sincère, tout un parti ne sait plus où poser le pied, pour se réunir dans un point fixe. N'est-ce pas un triste préjugé contre le parti, que de voir tous ceux d'entre eux qui ont signé et par conséquent juré, c'est-à-dire le parti tout entier, excepté quatre ou cinq hommes cachés ou fugitifs, qui, de l'aveu de tous les écrivains du parti même, ont juré la croyance certaine du prétendu fait, sans la croire, et ne se sont sauvés que par un parjure?

## II.

La première ressource du parti, pour éluder le serment du Formulaire, sut la paix de Clément IX. Mais nous avons vu que le parti n'a jamais donné ombre de preuve de la connivence qu'ils ont osé imputer à ce grand pontise. Ce pape a nié sormellement cette connivence, dans la réponse aux quatre évêques même, et par-là il a fait entendre au monde entier qu'elle étoit contre la règle. De plus on sait qu'Innocent XII, dans le bres de l'an 1691, dont le parti a tant voulu se prévaloir, a déclaré que les constitutions, entre autres celle d'Alexandre VII,

ont été et sont encore dans leur force. Ce qui signisse avec évidence que Clément IX n'a jamais connivé, et que le serment du Formulaire a toujours signissé, selon son institution, une croyance absolue du prétendu fait.

Aussi voyons-nous que le parti, qui a affecté au dehors de triompher de cette paix de Clément IX, comme d'une victoire remportée par les quatre évêques sur le saint Siége, a toujours senti en secret que c'étoit au contraire un des endroits les plus foibles et les plus odieux de toute leur contestation. Pour en donner des preuves, nous ne craindrons point de rapporter ici des extraits des lettres du sieur du Vaucel à son ami demeurant à Bruxelles. Nous citons ces extraits sur la seule parole de ceux qui nous les ont donnés, en protestant devant Dieu qu'ils les ont transcrits eux-mêmes mot pour mot sur les originaux.

« Il restera toujours quelque obscurité et quelque » embarras, pour la paix de 1668, parce qu'il ne » paroît pas assez clairement qu'on ait fait entendre » à Clément IX que les quatre évêques ne changeoient point dans leurs procès-verbaux la sub- » stance de leurs mandemens condamnés à Rome..... » M. l'évêque d'Alet ne se rendit que comme malgré » lui au sentiment de ceux qui avoient dressé le » projet de cette lettre, prévoyant ce qui est arrivé » dans la suite, qui est qu'on reprocheroit aux quatre » évêques d'avoir trompé le Pape, ou du moins de » ne lui avoir pas parlé avec assez de sincérité et de » clarté (1). »

<sup>(1)</sup> Lettre datée de juillet 1696.

« Cela avoit sait une extrême peine à M. l'évêque » d'Alet, qui vouloit qu'on marquât dans sa lettre » au Pape, que les quatre évêques n'avoient pas » changé la substance de leurs mandemens (1). »

« Le bon évêque, (M. d'Alet), après avoir pesé et » examiné la chose devant Dieu, crut, par un sen-» timent d'humilité, devoir se soumettre au juge-» ment des autres, et signer la lettre comme elle » étoit, quoique ce fût avec répugnance, et contre » son propre sentiment, prévoyant qu'on ne man-» queroit pas de leur reprocher qu'ils avoient trompé » le Pape par des expressions ambiguës, ou du » moins qui n'étoient pas assez nettes et assez clai-» res (2). »

Personne ne peut mieux savoir ce qui regarde seu M. Pavillon, évêque d'Alet, que le sieur du Vaucel, qui étoit alors sur les lieux avec la confiance intime de ce prélat. Personne n'est moins suspect que lui de flatter Rome contre le parti. De plus, il parloit sans ménagement à son ami dans des lettres secrètes. C'étoit le secret du parti. Rien n'est donc plus décisif que son témoignage. Il avoue que la conscience de M. d'Alet lui donnoit de la répugnance pour les expressions ambiguës de la lettre des quatre évêques au Pape, et que ce prélat la signa par une espèce d'humilité,... contre son propre sentiment; c'est-à-dire que s'il eût suivi sa lumière, il n'eût jamais approuvé cette conduite. Ensin il est maniseste que les négociateurs et les autres personnes intéressées crurent que c'étoit rompre la paix, que de parler au Pape sans ces expressions ambiguës, et que le

(1) Lettre datée du 2 janvier 1696. — (2) Du 27 mars 1700.



Pape ne se résoudroit jamais à admettre ce qu'on vouloit faire passer. Ainsi ceux qui prévalurent aimèrent mieux employer ces expressions ambigués, par lesquelles on paroîtroit un jour avoir trompé le Pape, que de lui écrire en termes plus clairs.

## III.

La seconde ressource du parti pour éluder le serment du Formulaire, a été le premier bref d'Innocent XII pour les Pays-Bas.

Les deux bress d'Innocent XII, dit l'auteur de l'Histoire du Jansénisme (1), « ont servi de fonde-» ment à une quatrième opinion sur la signature.... » Elle consiste à dire que quelque sens que le For-» mulaire ait en lui-même, il y a, depuis les bress, » une notoriété dans l'Eglise, selon laquelle il est » constant qu'on ne prétend point obliger ceux qui » signent, à autre chose qu'à la croyance pour le » droit, et au respect pour le fait : et qu'ainsi quel-» que nécessité qu'il pût y avoir autresois de ne si-» gner qu'en exprimant la distinction du fait et du » droit, ou de ne signer qu'au pied d'une déclara-» tion du supérieur, qui sît lui-même cette distinc-» tion, cela n'est plus nécessaire depuis les bress; et » qu'on peut signer purement et simplement, parce » que cette distinction est toujours sous-entendue » sans qu'il soit besoin de l'exprimer. »

Etrange illusion! Faut-il que ces théologiens soient si ingénieux, pour se déguiser à eux-mêmes un horrible parjure! N'est-il pas évident que le Formulaire n'a jamais été établi contre les cinq propo-

<sup>(1)</sup> Pag. 15.

sitions condamnées; qu'il ne l'a été que douze ans après qu'il ne paroissoit plus aucune ombre de dispute sur ces propositions, et que, depuis la bulle d'Innocent X, on ne paroissoit plus disputer que sur le seul livre? Le monde entier sait donc que le Formulaire n'a été établi que pour donner à l'Eglise une preuve assurée de la croyance intérieure de l'héréticité de ce livre si long-temps soutenu par le parti. Retranchez du Formulaire l'obligation de croire l'héréticité de ce livre, vous rendez avec évidence le Formulaire superslu, ridicule, insensé, et scandaleux. Dès ce moment, le Formulaire devient un acte où l'Eglise vous fait jurer hors de tout besoin, que vous croyez l'héréticité de cinq propositions, quoique personne ne paroisse, depuis leur condamnation, mettre en doute leur héréticité, et qu'ainsi ce serment sur une chose qui paroît unanimement reconnue soit un serment fait en vain. Dès ce moment, le Formulaire devient notoirement inutile à l'unique usage pour lequel il a été établi, savoir à assurer l'Eglise que chacun croit sincèrement l'héréticité du livre de Jansénius, qu'elle regarde comme contagieux contre la foi. Dès ce moment, le Formulaire devient une profession de soi illusoire, qui se contredit grossièrement elle-même; et la prétendue notoriété, que le parti allègue, ne va qu'à supposer comme une chose notoire, que l'Eglise fait penser d'une façon et fait parler d'une autre. Suivant cette supposition, l'Eglise contraint ses ministres à dire: Je jure que je crois les cinq propositions hérétiques au sens du livre de Jansénius, quoique je ne croie nullement que Jansénius les ait enseignées



dans son livre. Dans cette contorsion bizarre des termes d'un serment, le sens de Jansénius ne veut plus dire le sens propre et naturel des paroles de cet auteur. Ces mots, le sens de Jansénius, veulent dire le sens qu'on impute faussement à Jansénius, et qui est seulement celui des propositions qu'il n'a jamais enseignées. Faut-il que des Chrétiens osent jurer en donnant cette contorsion aux paroles de leur serment? Nous n'avons qu'à appliquer à tout homme droit et sage la conduite qu'on veut ici attribuer au saint Siége et à toute l'Eglise, pour sentir combien cette conduite est indigne de tout homme sensé, et à plus forte raison de l'Eglise. Supposons qu'un prince souverain exige de tous ses sujets un serment pour s'assurer qu'ils porteront les armes pour lui contre un autre prince de ses voisins, qui est son ennemi. Quelques-uns d'entre ses sujets refusent de faire ce serment, protestant qu'ils ne croient pas pouvoir porter les armes contre cet autre prince voisin. Alors leur souverain leur laisse entendre qu'ils peuvent saire ce serment, sans avoir aucune intention d'exécuter la chose qu'ils promettront par leur serment même, parce que leur serment ne sera qu'une marque de simple respect, et nullement une promesse sérieuse de le servir dans cette guerre. Ne diroit-on pas aussitôt: Ce prince agit d'une manière insensée et impie? Il n'a exigé d'abord le serment, que pour s'assurer que ses sujets prendront les armes pour lui, et ce serment ne peut avoir aucun autre usage raisonnable. Pourquoi donc ne les dispense-t-il pas de ce serment, dès que son intention n'est plus de les obliger à prendre les armes pour

lui? S'il ne veut point les obliger à les prendre, le serment n'a plus ni sens, ni usage sérieux et permis. A quel propos faire jurer solennellement à tant d'hommes qu'ils seront ce que tout le monde sait bien qu'ils n'ont pas la volonté de saire, et que le prince lui-même consent qu'ils ne fassent jamais? Pourquoi donner une si étrange contorsion aux paroles d'un acte, de la sincérité duquel on prend Dieu à temoin? Pourquoi faire dire à tant d'hommes: Nous jurons que nous prendrons les armes, bien entendu que nous ne les prendrons jamais, et que ce serment ne signifie point, dans notre bouche, ce qu'il signifie naturellement dans le langage de tout le genre humain? Pourquoi contraindre les hommes à faire un serment dont le sens naturel est si contraire à leur pensée maniseste? Pourquoi n'abolir pas un serment si inutile et si scandaleux?

Voilà ce que le monde entier diroit de la conduite bizarre, insensée et impie de ce prince; et voilà ce que certains théologiens du parti ne rougissent point d'attribuer au saint Siége et à toutes les Eglises de sa communion. Ils supposent que l'Eglise, n'osant par mauvaise honte abolir un Formulaire impie et tyrannique, qu'elle a soutenu avec obstination pendant vingt-neuf ans, a enfin pris le parti de le continuer en apparence, en lui faisant dire tout le contraire de ce qu'il a toujours signifié. Ils s'imaginent que l'Eglise a mieux aimé rendre ce serment faux et ridicule dans le sens propre, naturel et évident des termes, que de paroître avoir reculé dans une entreprise injuste et insoutenable. C'est par une explication si outrageuse à l'Eglise, et si incroyable,



qu'on veut justifier un serment, qui, selon l'usage que le genre humain fait des paroles, est manifestement un parjure dans la bouche de tous ceux qui le font sans croire le prétendu fait. C'est sur cette manière d'éluder le serment du Formulaire que l'auteur du Panégyrique de Jansénius a dit ces paroles (1): « Je suis saisi d'horreur, je l'avoue, quand » je considère que des hommes, d'ailleurs si opposés » au relâchement, s'appuient sur de si frivoles prévetxtes, dans un serment affreux et horrible, par » lequel ils reconnoissent à la face de toute l'Eglise, » qu'ils sont persuadés qu'un évêque illustre par sa » science, et par la sainteté de sa vie, est coupable » de cinq hérésies, invoquant sur leurs propres têtes » la vengeance divine, si la chose n'est pas ainsi. »

En esset, quand l'Eglise, dans une décision, ne nomme une chose qu'en passant, d'une manière purement incidente, et comme parle l'Ecole par simple connotation, la connotation n'est jamais le motif pour lequel elle exige un serment. Or il est notoire que le serment et le Formulaire tout entier n'ont été établis que pour obliger tout le monde à croire que le livre de Jansénius enseigne les cinq hérésies. Donc cette héréticité ne peut pas être dans le Formulaire une simple connotation. Que si cette héréticité n'a pas été une simple connotation dans l'établissement du Formulaire, elle ne peut pas avoir été reduite après coup à cette simple connotation au bout de vingt-neuf ans par les bress d'Innocent XII. A-t-on jamais vu, dans la conduite de l'Eglise, que le point essentiel et unique d'un serment et d'une

<sup>(1)</sup> P. 61.

profession de foi, ne devienne qu'un incident de nulle importance? Qu'y a-t-il de plus affreux que d'oser supposer que l'Eglise continue à exiger ce serment, en le rendant inutile, contraire à lui-même, ridicule et scandaleux?

### IV.

Jetons les yeux sur les termes des deux brefs d'Innocent XII qu'on nous oppose. On sera étonné de voir qu'on ose nous les opposer. Le premier, qui est de l'an 1694, contient ces paroles: « Nous attachant avec » fermeté, selon l'exemple de nos prédécesseurs, » principalement aux constitutions précédentes d'In-» nocent X et d'Alexandre VII, et déclarant qu'elles » ONT ÉTÉ ET QU'ELLES SONT ENCORE DANS LEUR FORCE. » Dispenser de croire l'héréticité du livre, eût été détruire l'unique but pour lequel le Formulaire avoit été établi dans la deuxième bulle d'Alexandre VII. Ce n'eût pas été déclarer que cette bulle est encons DANS SA FORCE; c'eût été au contraire révoquer cette bulle et l'anéantir absolument tout entière. Cependant Innocent XII déclare qu'il veut que la bulle d'Alexandre VII, où le Formulaire n'est inséré que pour exiger la croyance de l'héréticité du livre, soit encore dans sa force, et qu'elle y ait été sans relâche jusqu'à ce jour-là même depuis la paix de Clément IX. Ce pape ajoute: « Comme ceux qu'on doit obliger » au serment, le doivent faire sans aucune distinc-» tion, ni restriction, ni exposition, en condamnant » les propositions extraites du livre de Jansénius » dans le sens qui se présente naturellement, et que » les propres paroles des propositions offrent d'abord, suivant

- » suivant que les souverains pontifes nos prédéces-» seurs ont condamné ce sens, et ont voulu qu'il fût » condamné. »
- 1° Vous voyez que ce pape renvoie sans cesse aux hulles précédentes qu'il confirme, et aux intentions de ses prédécesseurs qu'il veut suivre en tout sans aucune exception.
- 2° Vous voyez qu'il persiste à vouloir ce qui est l'unique but du serment du Formulaire, savoir qu'on regarde les propositions comme extraites du livre de Jansénius.
- 3° Loin de supposer le moindre changement dans l'usage des termes, et d'autoriser quelque contorsion du langage dans le serment, il veut au contraire, qu'en attribuant les cinq propositions ou hérésies au hivre, on le sasse religieusement « dans le sens qui se » présente naturellement, et que les propres paroles » des propositions offrent d'abord; » c'est-à-dire que la religion du serment engage à croire que le sens propre et naturel des propositions est celui du livre. C'est ce que l'auteur de l'Histoire du Cas avoue en termes formels (1), car il assure qu'Innocent XII, dans ce premier bref, « déclare que l'on doit condamner » les cinq propositions dans le sens naturel que les » paroles présentent d'abord, et désend d'interpréter » le Formulaire autrement que dans le sens naturel » des termes mêmes. » Ainsi cet auteur reconnoît que le changement que certaines gens ont voulu supposer que le bref avoit mis dans les paroles du serment, est chimérique, et qu'il ne faut point cesser d'y prendre religieusement le sens de Jansénius,

<sup>(1,</sup> P. 14.

sensus ab auctore intentus, pour le vrai sens que l'auteur exprime dans son livre?

4º Il ne veut souffrir dans ce serment ni distinction, ni restriction, ni exposition, c'est-à-dire qu'il ne permet ni la distinction du sait d'avec le droit, ni la restriction du fait pour la croyance intérieure, ni l'exposition ou explication, qui réduiroit tout au silence respectueux pour le prétendu fait. Qui croirons-nous, ou ce pontise, ou quelques casuistes relâchés du parti? D'un côté, l'auteur de l'Histoire du Cas assure que, suivant la quatrième opinion du parti, a quelque nécessité qu'il pût y avoir autresois de ne » signer qu'en exprimant la distinction du fait et du » droit,.... cela n'est plus nécessaire depuis les brefs, » et qu'on peut signer purement et simplement, par-» ce que cette distinction est toujours sous-entendue.» D'un autre côté, Innocent XII déclare qu'il ne veut soussrir ni distinction, ni restriction, ni explication. Faudra-t-il croire que ce pontise, saisant semblant de rejeter toute distinction dans ce serment, y en autorisoit une avec tant d'éclat et de notoriété, qu'elle y devenoit évidente au monde entier, et toujours sous-entendue? A quel propos auroit-il désendu d'exprimer cette distinction, s'il eût voulu qu'elle fût universellement et évidemment sous - entendue? Comment auroit-il pu rejeter toute exposition, c'està-dire toute explication du changement qu'il faisoit pour soulager toutes les consciences? Pouvoit-on jamais trop expliquer ce qui avoit tant de besoin d'explication pour mettre les hommes dans la bonne soi et dans la sûreté pour leur salut? Mais qu'est-il nécessaire de montrer plus long-temps que le premier

bref qu'on nous objecte, décide avec évidence contre ceux qui le citent? Il n'y a qu'à ouvrir les yeux, et qu'à lire, pour voir que si le serment du Formulaire avoit pu soussrir quelque modification, ce bref auroit évidemment exclu la modification, et auroit absolument déterminé le serment au sens le plus étendu et le plus rigoureux. En ce cas, il faudroit dire: Supposé même qu'avant ce bref, il sût permis de distinguer le fait d'avec le droit, d'excepter le fait, pour lequel on se borne au silence respectueux, et d'exposer ou expliquer comment on jure; depuis ce bref si décisif, on ne peut plus ni distinguer, ni excepter, ni exposer: il ne reste qu'à jurer en prenant religieusement toutes les paroles dans le sens qui se présente naturellement, et que les propres paroles des propositions offrent d'abord, comme Innocent XII l'a décidé.

## V.

Quand même le premier bref d'Innocent XII, de l'an 1694, ne seroit pas aussi décisif qu'on vient de le voir, le second, de l'an 1696, ne laisseroit aucune ombre de doute aux personnes sincères. « Nous avons appris, dit-il, avec étonnement que » quelques personnes dans ces diocèses (des Pays» Bas) ont osé dire et écrire que la constitution » d'Alexandre VII, du 16 décembre 1656, et le for» mulaire publié par lui, ont été altérés et réformés » par notredit bref, vu qu'au contraire l'un et » l'autre se trouve dans notredit bref spécifique» ment confirmé, et que notre intention a été et est » absolument d'y adhérer, et de ne soussirir en au-

» mulaire, en l'altérant en aucune sorte dans la

» moindre de ses parties. Mais nous ordonnons,

» comme nous avons ordonné, qu'il soit exactement

» observé dans toutes et chacune de ses parties. »

Il est plus clair que le jour, que le parti, enclin à se flatter, ayant voulu interpréter le premier bref contre son sens très-décisif, ce même pontife voulut leur ôter cette ressource imaginaire. De là vient qu'il épuise tous les termes les plus forts, pour faire entendre qu'il ne relâche rien de ce qu'Alexandre VII avoit exigé. Les deux brefs, loin d'énerver le serment du Formulaire, en soutiennent donc toute l'étendue. Quand est ce que les écailles tomberont des yeux de ceux qui portent les restrictions mentales jusque dans un serment au milieu d'une profession de foi, pour éluder l'autorité de l'Eglise?

Enfin veut-on écouter l'auteur de la Défense? Quoiqu'il fasse tous ses efforts pour excuser les casuistes relâchés de son parti, qui disent qu'on peut jurer que l'on condamne le sens de Jansénius, sousentendant néanmoins qu'il ne s'agit que du sens qu'on impute faussement à cet auteur, il parle en ces termes (1): « Il ne s'agit pas d'examiner ici, s'il » n'y a point en cela un peu trop de subtilité, et si » le deuxième bref de ce pape, pour ne rien dire » du premier, ne détruit point absolument cette ex- » plication, lorsqu'il déclare qu'il faut s'en tenir au » sens propre et naturel du Formulaire, ce qui pa- » roît réduire assez clairement le sensus obvius au » sensus a Jansenio intentus d'Alexandre VII, (1) Pag. 525.

» qui est certainement le sens de Jansénius. Mais il
» est plus clair que le jour, que signer dans cette
» pensée n'est point une équivoque, et encore moins
» un parjure. C'est tout au plus se tromper dans
» l'intelligence d'un bref qui pourroit être plus clair.
» Or il faudroit être rigoriste à l'excès pour vouloir
» qu'un défaut d'intelligence en ce point fût un lé» gitime sujet de refuser l'absolution. »

Qui ne sera étonné d'un tel discours. D'un côté les paroles du serment du Formulaire sont évidentes en elles-mêmes, de l'aveu de M. Arnauld, de ses anis, et de tous les principaux écrivains du parti depuis quarante ans. D'un autre côté, le bref, par lequel on voudroit supposer que le serment a reçu cette contorsion si scandaleuse, loin d'en changer la signification naturelle, « paroît, dit cet auteur, ré» duire assez clairement le sensus obvius, au sensus
» a Jansenio intentus d'Alexandre VII: » c'est-àdire qu'il parott assez clairement confirmer la signification propre et naturelle du serment.

Comment peut-on donc excuser d'équivoque et de parjure, ceux qui ne craignent point de faire un tel serment sans aucune persuasion? Ils ne peuvent être arrêtés ni par l'évidence naturelle des termes du serment renfermé dans le Formulaire, ni par le bref qui parott confirmer assez clairement cette signification naturelle des paroles du serment. Au moins il faudroit, pour former leur conscience, qu'ils trouvassent dans le bref un changement de la signification des paroles du Formulaire, qui fût aussi clair que le Formulaire lui-même est clair et décisif. Mais, loin de trouver cette évidence dans le bref, ils n'y

trouvent que des paroles qui paroissent assez clairement confirmer le sens naturel du Formulaire. Il est inutile de dire que ces particuliers se trompent, et croient voir que le bref est clairement pour eux. Il y a deux manières de se tromper; l'une avec des apparences sussisantes pour pouvoir se tromper de bonne soi; l'autre contre les apparences, en sorte qu'on cherche de mauvaise soi à se tromper, et qu'on se fait illusion à soi-même. La vérité du fait, selon Panteur que nous citons, est que le bref, loin d'être pour ces casuistes relâchés du parti, ou de leur donner quelque prétexte de s'en slatter, paroît assez clairement les condamner, et les avertir de craindre un parjure. Selon ce même auteur, ces particuliers ont tort de ne pas voir ce qui paroît assez clairement exprimé dans le bref. Ils ont tort d'expliquer ce bref avec un peu trop de subtilité, surtout quand il s'agit de ne hasarder pas de faire un parjure. Ils ont tort de ne voir pas que le second bref de ce pape, pour ne rien dire du premier,..... détruit absolument leur explication. Comment n'ont-ils pas horreur de jurer, malgré l'évidence des paroles de leur serment, et malgré tout ce qui paroît assez clair contre eux dans le bref qui est leur unique ressource? Au moins faudroit-il suspendre sa signature, et s'abstenir de jurer sur tant de fortes apparences. En sera-t-on quitte pour dire que ce bref, qui paroît assez clair,.... pourroit être plus clair? Mais qu'est-il nécessaire qu'il soit plus clair, s'il parost assez clair pour saire craindre un parjure? En faut-il davantage pour craindre, et pour s'arrêter, quand on a une sincère religion, avec une conscience timorée? Supposons toutes les préventions qu'on vondra supposer dans ces particuliers. Au moins doivent-ils douter, et suspendre leur serment, le Formulaire étant clair en soi, et le bref paroissant assez clair contre eux au reste du parti. Un peu trop de subtilité, pour hasarder un serment dans ces circonstances, ne sauroit jamais excuser ces personnes. Non-seulement ce n'est pas être rigoriste à l'excès, mais c'est être plus relâché qu'aucun casuiste connu, que de permettre le serment dans ces circonstances. Aussi l'auteur de la Lettre d'un évêque à un évêque, traite-t-il ouvertement cette conduite de mensonges, de faux sermens, de dissimulation, et d'hypocrisie.

# CHAPITRE VIII.

Réponse à ceux qui disent que l'Eglise n'a point reçu la décision sur le fait, parce qu'un grand nombre de théologiens ont cru qu'on pouvoit signer le Formulaire sans croire le fait qui y est exprimé.

IL est hors de propos de dire, comme l'auteur des quatre Lettres le fait (1), « qu'il y a eu un grand » nombre de prélats qui regardoient la signature du » Formulaire comme une chose qui ne tiroit à aucune » conséquence par rapport au fait, prétendant qu'elle » n'étoit qu'un simple témoignage extérieur de dé- » férence à l'autorité du Pape. » Les écrivains du parti ont l'art tantôt d'exténuer, et tantôt de grossir les objets, suivant que leur cause a besoin de ces

<sup>(1)</sup> Pag. 208.

changemens. Est-il question de prouver que l'Eglise ne peut contraindre à la signature ceux qui ne croyoient pas le fait, les écrivains du parti soutiennent qu'une telle signature est un mensonge confirmé par un parjure; que c'est ajouter a ce parjure une im-PRÉCATION; QUE CEUX QUI AVOIENT DE LA RELIGION, DE LA LUMIÈRE, DU DÉSINTÉRESSEMENT, DE L'HONNEUR, DE LA CONSCIENCE, DE LA CRAINTE DE DIEU, DE LA SINCÉ-AITÉ, ne pouvoient approuver de telles signatures; que c'est chercher des raffinemens indignes de la MNCÉRITÉ CHRÉTIENNE ; QUE C'est ENTRER DANS LE SANC-TUAIRE PAR UN PARJURE; que coux qui agissent ainsi, PONT PLUS D'ÉTAT DES BIENS TEMPORELS QUE DES SPIRI-TUELS; que ces souscriptions forcées depuis trente OU QUARANTE ANS, NE SONT QUE DES MENSONGES, DE FAUX SERMENS, DES ACTIONS DE DISSIMULATION ET D'HYPO-CRISIE.

Mais est-il question de montrer que toute l'Eglise n'a pas reçu le Formulaire pour le fait, et qu'un grand nombre de prélats ne l'a pas reçu dans cette étendue, alors les écrivains du parti exténuent, radoucissent, et veulent même excuser la faute de ceux qui jurent la croyance du fait, sans le croire. Mais voici ce qui décide clairement.

1° C'est outrager un grand nombre de prélats, que de supposer sans preuve, qu'ils sont dans le cas des théologiens que le parti regarde comme cherchant des raffinemens indignes de la sincérité chrétienne, comme faisant plus d'état des biens temporels que des spinituels, comme faisant des mensonges, des parjures, des actions de dissimulation et d'hypocrisie; enfin comme n'étant pas au rang de

CEUX qui ont DE LA RELIGION, DE LA LUMIÈRE, DU DÉSINTÉRESSEMENT, DE L'HONNEUR, DE LA CONSCIENCE, DE
LA CRAINTE DE DIEU, DE LA SINCÉRITÉ. Voilà un affreux portrait de tous ceux qui ont reçu le Formulaire, sans croire le prétendu fait. De quel droit enveloppe-t-on dans cette condamnation un grand
nombre de prélats? Comment prouvera-t-on qu'il y
a un grand nombre de prélats et de théologiens qui
n'ayant ni arligion,... ni honneur, ni conscience,
ni sincérité, ont fait secrètement dans une profession de foi des mensonges, des parjures, des ac
tions de dissimulation et d'hypocrisie? A Dieu ne
plaise que ce langage soit le nôtre! C'est celui des
écrivains du parti, que nous rejetons pour l'honneur de tant de prélats?

2° Le Formulaire n'en est pas moins reçu de toute l'Eglise, supposé même, qu'un grand nombre de prélats et de théologiens sans religion, sans honneur, sans conscience, ne l'aient reçu qu'avec cette restriction clandestine et frauduleuse, que le parti condamne lui-même avec tant d'indignation. L'acceptation est décisive par les actes solennels; et les restrictions frauduleuses, qui demeurent ou mentales, ou clandestines, ne peuvent annuller ces actes solennels et décisifs.

3° D'un côté, tous les évêques et presque tous les théologiens des pays où l'on a exigé la signature du Formulaire, l'ont accepté positivement par une signature pure et simple, qui exprime la croyance absolue de l'héréticité du livre de Jansénius pris dans son sens propre et naturel. D'un autre côté, toutes les Eglises qui n'ont pas eu besoin d'exiger

des particuliers la signature du Formulaire, parce qu'elles n'avoient aucun particulier suspect de prévention pour le livre de Jansénius, n'ont pas laisse de recevoir par un consentement unanime la bulle où le Formulaire est inséré. Elles ont donc toutes reçu ce formulaire avec son serment, puisque ce formulaire fait la principale partie de la bulle même qu'elles ont reçue.

Ainsi d'un côté il est évident, par tous les actes solennels, que le Formulaire a été unanimement accepté dans la bulle dont il fait partie, par toutes les Eglises de la communion du saint Siége. Quand même quelques évêques dans les premiers temps auroient été surpris par la distinction du fait et du droit, il est certain que tous ont fait enfin les actes solennels dans la forme simple et absolue. Il est manifeste qu'il n'en paroît actuellement aucun de vivant, qui rejette le Formulaire, ni qui proteste publiquement qu'il le restreint à ce sens illusoire. D'un autre côté, tous les principaux écrivains du parti avouent que cette restriction sous-entendue dans le serment, ne va qu'à autoriser le parjure, la dissimulation et l'hypocrisie jusque dans les prosessions de foi. Dira-t-on que l'Eglise entière n'a reçu ni le Formulaire, ni la bulle dont il fait la partie principale, à cause que ceux qui autorisent les parjures, en éludent le serment en secret? Veut-on que le mensonge, le parjure, la dissimulation et l'hypocrisie aient fait un partage dans l'Eglise, et qu'on puisse opposer l'incrédulité de ceux qui ont fait semblant de croire, et qui ont juré saussement, à la docilité unanime de tout le reste de l'Eglise?

# CHAPITRE IX.

L'Eglise, en exigeant la signature du Formulaire, exige la croyance du prétendu fait, de l'aveu même des principaux écrivains du parti.

I.

« It est injuste, dit l'auteur de la Défense (1), » d'imposer une loi qui peut causer beaucoup de » mal, et qui ne peut faire aucun bien. Or telle est » la signature du fait contenu dans le Formulaire. » Il est visible que cette nouvelle loi portera un très-» grand nombre d'ecclésiastiques à TRAHIR LEUR CON-» science, pour ne point se fermer l'entrée aux » cures et aux vicariats; qu'elle en obligera d'au-» tres a chercher des raffinemens indignes de la » sincérité chrétienne, pour pouvoir signer ce » Qu'ils ne croient pas en effet; qu'elle donnera » lieu à beaucoup de jugemens téméraires et crimi-» nels, que l'on fera contre les ecclésiastiques qui » auront assez de crainte de Dieu pour ne pas en-» trer dans le sanctuaire par un parjure. » Suivant cet auteur, quand on signe sans croire le prétendu fait sur le livre de Jansénius, on a beau alléguer que la signature est une marque de respect, et non de croyance; on a beau dire que l'héréticité du livre n'est dans cette signature qu'une simple connotation; ceux qui signent de la sorte, et qu'on appelle les honnétes gens du parti, trahissent leur conscience, et cherchent des raffinemens indignes de la sincérité chrétienne, pour pouvoir signer ce qu'ils

<sup>(1)</sup> Pag. 490.

ne croient pas en effet. De plus, comme cette signature renserme un serment, ceux qui jurent la croyance du fait, sans le croire, entrent dans le sanctuaire par un parjure.

Cet auteur va jusqu'à dire ces paroles (1): Il fant » donc réformer le Décalogue, ou cesser de tour» menter de pieux théologiens, à cause du refus » qu'ils font de porter faux témoignage contre un » saint évêque. » Ainsi, suivant cet écrivain, la signature du Formulaire, quand on la fait sans être persuadé de l'héréticité du livre de Jansénius, est un faux témoignage, appuyé d'un parjure, contre un saint évêque.

En vain ce même auteur voudra soutenir qu'un particulier peut signer et jurer la croyance du fait qu'il ne croit point, parce qu'il se trompe dans l'intelligence d'un bref qui pourroit être plus clair. N'avoue-t-il pas que ce bres parost réduire assez clairement le sensus obvius au sens du livre de Jansénius? Ne voit-on pas que, dans ce cas, celui qui jure devroit s'abstenir de jurer, de peur de s'exposer à faire un serment faux ou du moins téméraire, qui est un parjure selon saint Augustin et selon saint Thomas? Ne voit-on pas que c'est sa faute s'il ne sait point d'attention à ce qui parost assez clair, puisqu'il a devant les yeux d'un côté les paroles évidentes du serment même, et de l'autre, les paroles du bref, qui, loin de donner une contorsion insensée au bref, paroissent assez clairement le confirmer dans toute sa force naturelle? N'est-il pas maniseste que voilà le cas où les hommes serment

<sup>(1)</sup> Pag. 515.



les yeux pour ne voir pas ce qui parott assez clairement exprimé, et qu'ils le font, comme parle cet
écrivain, afin de pouvoir « trahir leur conscience,
» chercher des raffinemens indignes de la sincérité
» chrétienne,.... signer ce qu'ils ne croient pas,....
» porter un faux témoignage contre un saint évê» que, et entrer dans le sanctuaire par un parjure?»

### II.

« Les défenseurs de Jansénius, dit l'auteur de » l'Histoire du Cas, demeurèrent fermes dans leur » premier sentiment. Ils refusèrent de signer le Formulaire, d'un côté, parce qu'ils ne crurent pas » pouvoir, sans mensonge et sans parjure, attester » avec serment un fait qu'ils ne croyoient pas, etc. » Voilà sans doute la croyance du fait, que le parti croyoit voir comme promise dans la signature, et le serment qui étoit regardé comme un parjure dans ceux qui ne croyoient pas le fait.

" Il n'y eut donc, continue cet auteur, que ceux pui..... avoient de la religion, de la lumière, du désintéressement, de l'honneur, de la conscience, de la crainte de Dieu, de la sincérité, et de la retenue à juger le prochain, qui aimèrent mieux s'exposer à tout, que de faire une signature, qui, selon eux, étoit pour ceux qui ne croyoient pas le fait de Jansénius, un mensonge avec parjure, et imprécation contre soi-même. C'étoit un mensonge, parce que l'on attestoit ce que l'on ne croyoit pas: Damno propositiones ex Jansenii liBRO EXCERPTAS, etc... Je condamne les propositions extraites du livre de Jansénius..... dans le pro-

qu'il n'étoit pas à propos d'insérer une lettre célèbre de feu M. l'évêque d'Alet à M. de Péréfixe archevêque de Paris, dans l'ouvrage intitulé Défense de l'Eglise romaine. « Si l'on insiste, disoit-il, unique» ment dans la réponse,.... sur ce que le fait n'a » point été décidé par les papes Innocent X et » Alexandre VII, j'avoue qu'il y auroit quelque in- » convénient d'insérer à la fin, des pièces qui suppo- » sent le contraire. »

### IV.

Nous avons déjà vu l'auteur de l'Histoire du Jansénisme parler ainsi (1): « Les théologiens qui sou» tiennent que quand l'Eglise et les supérieurs pro» posent à signer des dogmes de foi et des faits
» humains, ils n'entendent pas qu'ils disent qu'on
» ait pour les uns et les aûtres la même croyance,
» et qu'ainsi la restriction du fait est toujours sous» entendue, ceux-là, dis-je, qui sont dans cette opi» nion, qui est fort commune et fort commode, si» gnent tout ce qu'on veut sans peine. » Il dépeint
ces théologiens, comme des « gens intéressés.....
» qui font plus d'état des hiens temporels que des
» spirituels, et qui sont toujours prêts de faire ce
» qu'on désire d'eux plutôt que de hasarder leur for» tune. »

#### · **V**.

Enfin l'auteur de la Lettre d'un évêque à un évêque parle en ces termes, qui font une affreuse peinture de l'état de presque tout le parti. « Telles sont » les souscriptions forcées qu'on exige depuis trente Hist. du Jansen. 10m. 11, pag. 277.

» ou quarante ans. On se flatte de donner des té» moins à la vérité, et on ne fait faire que des men» songes, de faux sermens, des actions de dissimu» lation et d'hypocrisie (1). » Rien n'est plus décisif
pour montrer qu'il a bien senti que ni la paix de
Clément IX, ni les brefs d'Innocent XII, n'avoient
point changé le sens propre et naturel des paroles du
Formulaire.

Ainsi voilà presque tout le parti qui a reconnu depuis quarante ans que le Formulaire exige la croyance intérieure du prétendu fait. M. Arnauld et ses amis l'ont cru et soutenu. Tous leurs anciens écrits raisonnent selon ce principe, et en concluent que tous ceux qui ne sont pas persuadés du fait ne peuvent point en conscience signer. Nous venons de voir les derniers écrivains qui se joignent aux premiers, pour soutenir une vérité si évidente; et rien n'est plus odieux, selon le parti même, que de signer et jurer sans croire ce qu'on jure.

#### CONCLUSION.

- 1º Il est donc démontré que le Formulaire a été accepté unanimement par toutes les Eglises de la communion du saint Siége, puisqu'elles ont toutes accepté la bulle d'Alexandre VII de l'an 1665, dont le Formulaire est la partie principale.
  - 2° Il est démontré par l'aveu des écrivains du parti même, que le serment du Formulaire exige la croyance intérieure et absolue du prétendu fait, et par conséquent que c'est l'Eglise qui exige cette croyance.

<sup>(1)</sup> Pag. 164.

# ILE QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE

3. Il est démontré que le serment du Formulaire n'a pas en moins de sorce pour cette croyance absolne du prétendu fait depuis la paix de Clément IX, et depuis les brefs d'Innocent XII, qu'anparavant.

4. Il est démontré par l'aven même des écrivains du parti, que l'Eglise entière est demeurée unie au saint Siège dans ce point, comme dans tous les antres, et qu'on ne peut excepter de cette unanimité générale, que les casuistes relachés du parti, qui ont cru qu'on pouvoit jurer la croyance, sans croire, et qui out sait cette décision par des ressaurens, indignes de la sincérité chrétienne contre la religion, contre le désintèressement, contre l'honneur, contre la conscience, contre la crainte de Dieu, contre la sincérité, pour autoriser des mensonges, de faux sermens, des actions de dissimulation et d'hypocrisie. Excepté ces casuistes relachés du parti, qui ont contre eux leurs propres sermens, et Dieu appelé sanssement par eux en témoignage, tout le reste de l'Eglise a signé et juré, ou approuvé qu'on sit signer et jurer la croyance absolue du prétendu fait.

Il ne nous reste plus qu'à montrer, dans la seconde partie de cette instruction, que l'Eglise n'a point pu exiger le serment sur la croyance absolue de prétendu sait, sans s'attribuer une autorité insaillible en ce point, qui dût étousser tous les doutes, surmonter toutes les évidences prétendues du contraire, et être supérieure à toute la raison humaine, pour mettre les consciences en sûreté dans la pratique de ce serment. C'est ce que nous allons prouver.



# SECONDE PARTIE.

Le serment exigé par l'Eglise universelle dans le Formulaire, prouve clairement qu'elle se croit infaillible, quand elle juge qu'un texte est hérétique.

# CHAPITRE PREMIER.

Il n'y a, selon l'aveu des écrivains du parti, aucun milieu réel entre la croyance certaine fondée sur une autorité infaillible, et le silence respectueux. D'où il s'ensuit que l'Eglise rejetant le silence respectueux, elle demande la croyance certaine fondée sur l'autorité infaillible.

Rien ne seroit moins sérieux et plus indigne de l'Eglise, que d'exiger un serment pour la croyance absolue du prétendu fait de Jansénius, et de rejeter avec tant d'indignation le silence respectueux, supposé qu'elle ne sût pas elle-même en quoi précisément censiste la croyance qu'elle exige, et que cette croyance imaginaire retombât nécessairement dans le silence respectueux qu'elle refuse de tolérer. Ce seroit une vexation manifeste contre des théologiens, qui auroient la docilité la plus sincère et la plus édifiante qu'on puisse exiger d'eux. Ce seroit vouloir extorquer de faux sermens. Il importe donc capitalement de distinguer avec évidence, et dans la plus exacte précision, ce qu'on demande, d'avec ce qu'on rejette.

I,

Si on demande une croyance certaine et absolue du prétendu fait, il est visible que le silence res-

pectueux ne renferme point une telle croyance; car les théologiens, qui offrent le silence respectueux, déclarent qu'ils ne sont pas convaincus de la vérité du prétendu fait. Mais si on ne demande qu'une reconnoissance très-sincère de la grande autorité de l'Eglise dans les choses mêmes où elle n'est pas infaillible, le parti déclare qu'il reconnoît que le jugement porté contre le texte de Jansénius, est un des plus grands préjugés qui puissent jamais frapper l'esprit des hommes; le parti reconnoît que la présomption est tout entière pour ce préjugé si puissant; le parti reconnoît que ce préjugé forme la plus grande autorité qu'on puisse trouver sur la terre en ce genre; le parti proteste que pour garder inviolablement le profond respect dû à un tel préjugé, il veut demeurer dans le silence respectueux, et qu'il se borne à n'oser jurer la croyance certaine d'une chose, quand l'entendement humain, qui n'est pas une puissance libre dans ses jugemens, ne sauroit la croire certainement, faute de certitude, tant de la part de l'objet que de la part de l'autorité faillible qui le propose.

Ainsi il est inutile d'alléguer contre ceux qui offrent le silence respectueux, l'obligation de révérer cette grande autorité, puisque le silence respectueux renserme ce sentiment de vénération. Il est inutile de dire qu'on doit se désier de soi-même, qu'il faut reconnoître la grandeur de ce préjugé, et qu'on doit avouer que la présomption est toute en saveur d'un tel juge. La promesse du silence respectueux renserme tous ces aveux les plus précis. Le parti ne cesse jamais de déclarer qu'il accorde tout à l'au-



torité du juge, excepté ce que le juge ne s'attribue pas lui-même, savoir l'infaillibilité. Nous ne refusons, disent-ils, que ce qui ne dépend pas de notre volonté libre, et en quoi notre entendement est nécessité. Veut-on que nous croyions certainement sans certitude? Veut-on que nous appuyions notre croyance sur une infaillibilité de l'Eglise, qu'ellemême ne croit pas avoir? Excepté la croyance certaine, que nous ne sommes pas libres de mettre dans notre esprit pour un objet qui n'est ni évidemment certain en soi, ni attesté par une autorité incapable de s'y tromper, nous protestons que nous donnons à la décision de l'Eglise tout ce qu'elle nous peut demander de plus fort en sa faveur. Nous lui donnons tout sans réserve, excepté cette croyance de pleine certitude, qui est impossible, quand l'autorité qui décide n'ôte point toute crainte de quelque méprise, et qu'elle laisse encore le doute, qui vient nécessairement de sa faillibilité.

En un mot, l'Eglise, si elle se croit faillible, n'a garde de nous demander que nous regardions comme infailliblement vrai ce qui n'est déclaré vrai que par sa décision faillible. Ce seroit donner à cette autorité plus qu'elle ne demande, et qu'elle ne s'attribue. Mais nous défions tous nos adversaires d'exprimer jamais nettement aucun sentiment de déférence, de docilité, de vénération; aucune présomption, aucun préjugé en deçà de la croyance certaine et absolue, que nous ne renfermions pas dans notre silence respectueux. Ainsi nous demandons ou qu'on nous montre avec évidence le sentiment intérieur qu'on exige de nous en deçà de la croyance certaine, et

au-delà de notre silence respectueux expliqué en la manière dont nous l'expliquons; ou bien que l'Eglise se déclare infaillible sur les textes, et qu'en vertu de cette infaillibilité elle nous donne le moyen de former la croyance certaine qu'elle nous demande; ou qu'enfin on nous laisse en paix dans notre silence respectueux, supposé qu'on ne puisse ni nous expliquer nettement, ni nous demander d'une manière intelligible aucune disposition intérieure qu'il ne renferme véritablement.

Voilà ce que le parti ne cesse de dire depuis quarante ans. L'Eglise y a-t-elle eu quelque égard? Nullement. Au contraire, elle se contente de soutenir son formulaire dans toute sa force, et d'exiger le serment d'une croyance certaine et absolue. D'un côté, elle crie que c'est un parjure que de jurer la croyance du prétendu fait, sans en avoir la croyance certaine. D'un autre côté, elle contraint chacun de jurer cette croyance, et elle rejette avec indignation le silence respectueux, quoiqu'il renferme tous les sentimens les plus favorables à la décision de l'Eglise, qu'on peut désirer en deçà d'une pleine conviction, qui ne dépend pas de l'esprit humain.

Il faut donc que l'Eglise exerce une tyrannie sur les consciences depuis quarante ans, en demandant à l'esprit humain ce qu'il n'est pas libre de donner à une autorité faillible, ou qu'elle se croie infaillible dans le point contesté, et que cette infaillibilité la mette en droit d'exiger une croyance certaine de sa décision, malgré toutes les prétendues évidences contre la chose décidée.

II.

Dès que nous avons posé comme un fondement certain, que c'est l'Eglise universelle qui a autorisé le Formulaire, nous n'avons plus aucun besoin de raisonner contre le parti. Il ne nous reste qu'à lui produire ses propres écrits, qu'il a répandus dans le monde depuis quarante ans. Ils se tournent tous en démonstrations de l'infaillibilité que le parti conteste à l'Eglise.

Les écrivains du parti ont dit qu'on ne peut point, sans parjure, oser jurer la croyance d'une chose dont on ne peut avoir actuellement aucune croyance certaine. Nous n'avons qu'à leur opposer cette règle, et qu'à répéter ainsi contre eux leur propre raisonnement. On ne peut point, sans parjure, oser jurer qu'on croit une chose, quand on ne peut pas actuellement la croire avec certitude. Or est-il que ceux qui n'ont jamais lu Jansénius, et encore moins ceux qui après l'avoir lu n'y trouvent point les cinq hérésies, ne peuvent pas croire avec certitude, sur la seule autorité saillible et par conséquent incertaine de l'Eglise, que les cinq hérésies sont dans Jansénius. Donc on ne peut point, sans parjure, faire le serment que l'Eglise universelle autorise et exige. Il faut seulement ajouter à ce raisonnement une réflexion. C'est que l'Eglise exige par conséquent un parjure, si elle se croit faillible en ce point; au lieu que si elle se croit insaillible en ce point, elle ne fait qu'exiger en ce point ce qu'elle exige de ses enfans dans tous les autres points où son infaillibilité est reconnue, savoir qu'ils présèrent à leur propre

lumière, cette autorité supérieure à la raison humaine. Ainsi, supposez que l'Eglise se croit faillible sur les textes, toutes les preuves du parti démontrent invinciblement ce qui est horrible à penser, savoir que l'Eglise autorise et exige depuis quarante ans des parjures dans une profession de foi. Au contraire, supposez que l'Eglise se croit insaillible sur les textes, vous justifiez l'Eglise de cette tyrannie sur les consciences pour exiger des parjures, et vous montrez qu'elle ne fait qu'user de son droit; parce que, se croyant infaillible en ce point, elle est en droit d'obliger les fidèles à sacrifier leur raison à son autorité suprême. Tout ce raisonnement est mot pour mot tiré des écrits du parti. Nous ne faisons que le renverser sur le parti même. Ils ne cessent de dire: l'Eglise n'est pas infaillible sur le texte de Jansénius. Donc on ne peut point, sans commettre un parjure, oser jurer sur sa seule autorité. Nous disons au contraire: L'Eglise, selon vous-mêmes, exigéroit manisestement des parjures, si elle contraignoit de jurer sur sa seule parole, en cas qu'elle se crût faillible. Or est-il que l'Eglise ne peut point exiger manisestement des parjures. Donc elle ne se croit pas faillible en ce point.

#### III.

Les écrivains du parti soutiennent qu'il n'y a, pour la plupart des hommes, aucun milieu réel entre le silence respectueux, et la croyance fondée sur une autorité infaillible. Il est vrai, disent-ils, que ce milieu n'est pas impossible pour un petit nombre d'hommes, qui après avoir examiné le livre de Jansé-



nius, seront peut-être persuadés par leur propre lumière que ce livre contient les cinq hérésies. Ceuxlà peuvent en conscience jurer qu'ils le croient, supposé qu'ils le croient effectivement, avec cette pleine et intime certitude qu'on doit avoir dans sa croyance, quand on va jusqu'à en prendre Dieu à témoin. Mais il n'en est pas de même de tous ceux qui n'ayant jamais lu ce livre, ne peuvent avoir par euxmêmes aucune croyance certaine de son héréticité. Cela est encore moins vrai de tous ceux qui ayant lu ce livre, n'y trouvent point les cinq hérésies, et à qui il paroît que Jansénius a évidemment enseigné lè contraire de ces hérésies. Cependant l'Eglise s'attache depuis quarante ans à faire signer et jurer ces deux dernières sortes de personnes, qui sont incomparablement plus nombreuses que les autres. Il faut même observer que c'est précisément de ces personnes qui refusent de croire le prétendu sait, que l'Eglise exige le serment pour cette croyance. L'établissement du Formulaire ne regarde point les théologiens dont on ne se désie pas, et qu'on croit opposés à Jansénius. Il regarde les personnes prévenues en faveur du livre de Jansénius, et l'Eglise n'a fait ce Formulaire que pour s'assurer de leur croyance par le serment qu'elle exige d'eux contre leur prévention.

Tous les écrivains du parti soutiennent que si l'Eglise, faute d'autorité infaillible, ne peut pas exiger de toutes ces personnes le sacrifice absolu de leur raison, elle ne peut en exiger que le silence respectueux. Ils ajoutent que nulle croyance ne peut être certaine et absolue, quand elle n'est fondée que sur une autorité faillible, et par conséquent incertaine,

et qu'alors tout ce qui passe au-delà des bornes du silence respectueux, quelque bean nom qu'on afsecte de lui donner, n'est qu'une chimère. Ils déhent cent et cent sois tous leurs adversaires d'expliquer jamais nettement cette croyance certaine d'une chose, quand on ne la croit que sur une autorité qui peut actuellement se tromper en ce point, et qui s'y trompe peut-être actuellement. Ils reconnoissent qu'on doit à l'autorité de l'Eglise, lors même qu'elle est actuellement faillible, un profond respect. Ils ajoutent qu'il sant regarder sa décision comme le plus grand de tous les préjugés. Ils avouent qu'on doit, à la vue d'un préjugé si sort, se désier infiniment de soi-même, et qu'on ne peut trop craindre de se tromper. Ils conviennent qu'il faut suspendre son jugement, et même plier sa croyance sous le joug d'une si vénérable autorité, autant qu'il est permis de le saire par la nature de l'entendement humain, qui n'est pas libre dans ses jugemens, comme la volonté l'est dans ses choix. Ils reconnoissent qu'il faut adhérer à la décision de l'Eglise, autant qu'on est libre de s'incliner par désérence et par docilité à croire une chose sur la parole d'autrui, quand on n'a contre cette chose aucune conviction absolue. Enfin ils assurent que leur silence respectueux renserme toutes ces dispositions générales de désiance de soi, de désérence pour l'Eglise, d'inclination à présérer cette grande autorité à son propre sens. Mais ils reviennent toujours à dire que l'entendement humain n'est pas une puissance libre, comme la volonté, et qu'il lui est impossible de croire contre son doute, et encore plus contre son

absolue conviction, quand ce doute évidemment raisonnable, ou cette conviction nécessitante n'est contrebalancée que par une autorité qui étant de son propre aveu actuellement faillible en ce point, a peut-être en ce point actuellement failli.

De là ils concluent que tous ceux qui leur demandent une croyance certaine au-delà du silence respectueux, sans la fonder sur une autorité infaillible, ne savent ce qu'ils demandent; qu'ils ne pourront jamais l'expliquer nettement; qu'ils n'oseroient pas même entreprendre de le développer en termes précis; qu'ils n'ont aucune idée claire ni de la croyance certaine qu'ils exigent, ni du silence respectueux dans lequel elle retombe nécessairement, et contre lequel ils font tant de bruit.

Nous n'avons qu'à répéter ce raisonnement contre ceux qui le font. Il n'y a, leur dirons-nous, selon votre propre aveu, aucun milieu réel entre le silence respectueux, et la croyance certaine, qui est fondée sur une autorité infaillible. Toute croyance qu'on veut imaginer, et faire valoir sous de beaux noms, entre ces deux extrémités, n'est, selon vous, qu'une illusion grossière. Vous avouez que cette croyance, qu'on veut nommer certaine, n'étant appuyée que sur un fondement qu'on reconnoît fautif et incertain, elle ne peut être certaine que de nom, et incertaine en réalité. Vous dites qu'elle se contredit manisestement elle-même. Vous avouez que cette croyance, certaine sans certitude, est évidemment contraire à la nature de l'entendement humain qui n'est pas libre dans ses jugemens, et qui se détermine nécessairement à douter, ou à croire le con-

# 124 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE

traire de ce qu'on lui propose, quand il ne peut opposer à ses raisons de douter ou de croire, qui lui
paroissent évidentes, qu'une autorité extérieure que
sa faillibilité rend actuellement douteuse en ce
point. Or est-il que l'Eglise ne se contente point de
votre silence respectueux, et que tous les évêques le
rejettent unanimement avec le Siége apostolique.
Donc on ne sauroit douter que l'Eglise ne veuille'
une croyance certaine et absolue. Il la faut donc
trouver cette croyance certaine et absolue, que l'Eglise fait jurer si solennellement. C'est à vous à la
trouver ou dans le milieu que vous traitez vousmême d'absurde et de chimérique, ou dans l'autorité infaillible que vous rejetez avec tant d'effort.

Quoi qu'il en soit, vous reconnoissez que le serment, s'il est fait sans dissimulation et sans équivoque, exprime cette croyance intime, certaine et absolue. D'ailleurs vous reconnoissez que cette croyance certaine ne peut être appuyée que sur une conviction parfaite, qui soit tirée de l'examen du livre, ou sur une autorité qui ne puisse pas actuellement faillir en ce point. Vous avouez que la réligion du serment ne permet pas de jurer qu'on croit une chose, quand on ne la croit pas avec une pleine certitude, qui exclue toute crainte d'erreur; car autrement on hasarderoit de jurer sur une chose qui seroit peut-être fausse, et de laquelle il resteroit encore au moins dans le fond du cœur quelque raison de douter. Puisque le serment exige cette croyance si certaine, et que l'Eglise exige ce serment de tous ses ministres sans distinction, il faut qu'elle croie avoir en ce point une autorité supérieure à toute

raison humaine, qui surmonte tous les doutes les plus invincibles, et les évidences prétendues, qui paroissent les plus décisives. Autrement l'Eglise demanderoit une croyance impossible, c'est-à-dire une croyance certaine sans certitude; ou bien elle extorqueroit des parjures innombrables de ses ministres.

### IV.

Ce seroit au parti à nous faire, pour ainsi dire, toucher au doigt, un milieu certain entre son silence respectueux, que l'Eglise rejette, et la croyance fondée sur une autorité infaillible, que nous demandons. Mais, loin de montrer ce milieu, ils écrivent sans cesse depuis quarante ans, pour démontrer que ce milieu est faux et imaginaire. Leur preuve retombe donc de tout son poids sur eux pour les accabler. Elle ne leur laisse que la seule affreuse ressource de supposer que l'Eglise depuis quarante ans s'obstine à tyranniser les consciences, pour leur faire jurer une croyance certaine, sans aucune certitude, sachant bien que son autorité faillible ne peut point, quand elle est toute seule, donner de quoi former un jugement entièrement certain, contre une évidence apparente. On ne peut donc, de l'aveu de tous les principaux écrivains du parti, justifier l'Eglise sur cette tyrannie pleine d'impiété, qu'en reconnoissant qu'elle a cru être infaillible sur les textes, et être par-là en droit d'exiger le sacrifice absolu de toute prétendue évidence contre sa décision.

Il ne nous reste là-dessus qu'à répéter au parti les paroles de l'auteur des Trois Lettres: « Qui peut

» mieux savoir, dit-il (1), que l'Eglise jusqu'où va le
» comble d'autorité que Jésus-Christ lui a confiée ?
» Qui peut mieux connoître que cette sainte Mère,
» si lorsqu'elle juge du sens propre des textes et des
» écrits particuliers, elle suit une lumière humaine,
» ou la lumière toute divine du Saint-Esprit?.....
» C'est donc elle qu'il faut consulter. C'est sa pra» tique perpétuelle dans la condamnation des livres,
» qu'il faut considérer attentivement. Si cette pra» tique est décisive pour une suprême et infaillible
» autorité, il ne faut pas chercher plus loin une dé» cision évidente et formelle. »

La voilà la pratique de l'Eglise depuis quarante ans. C'est elle qui est décisive pour l'infaillibilité sur les textes; car l'Eglise, malgré tous les reproches qu'on lui fait de sa faillibilité en ce point, ne cesse jamais de faire jurer la croyance certaine de l'héréticité d'un texte, sans autre certitude que celle de son autorité. Elle croit donc que cette autorité ne laisse aucune incertitude et par conséquent qu'elle ne peut actuellement faillir. Non-seulement elle se croit infaillible en ce point, mais encore elle veut que ses ministres reconnoissent cette infaillibilité, et qu'ils s'appuient sur elle dans leur serment, comme sur le principe fondamental qui assure leur conscience; car ils jureroient, au hasard de jurer faux, s'ils n'étoient pas assurés que cette autorité ne peut être fautive et trompeuse dans ce cas. Donc l'Eglise se croit alors et veut être crue infaillible. Autrement on seroit réduit à dire qu'elle extorque des parjures, ou bien qu'elle veut saire accroire qu'elle est

<sup>(1)</sup> Lettr. 11, pag. 36 et 39.

infaillible en ce point, quoiqu'elle sache bien qu'elle ne l'est pas. « Qui peut mieux savoir qu'elle jusqu'où » va le comble de l'autorité que Jésus-Christ lui a » confiée ?... » Puisque « sa pratique est décisive » pour une suprême et infaillible autorité, il ne » faut pas chercher plus loin une décision évidente » et formelle. »

# CHAPITRE II.

Des règles essentielles pour pouvoir signer le Formulaire sans parjure, lesquelles sont tirées de saint Thomas, et rapportées par les écrivains du parti.

« C'est une vérité constante, dit l'auteur de l'ou-» vrage intitulé de la Foi humaine (1), qu'on ne » peut commander à personne de ne douter point, » lorsqu'il a sujet de douter, et qu'on ne lui peut » ordonner de conclure le certain de l'incertain, » parce que c'est se tromper, selon saint Augustin, » et que toute erreur est un mal et un défaut con-» traire à la nature. Saint Thomas porte cette obli-» gation si loin, qu'il enseigne généralement que » l'esprit ne doit former aucun acquiescement, que » lorsqu'il est remué par un objet infaillible. C'est » dans la question douzième de la vérité, art. vi, » qu'il établit cette doctrine. Il y A, dit-il, du dé-» SORDRE QUAND QUELQUE CHOSE EST REMUÉ PAR UN » AUTRE OBJET QUE CELUI QUI LUI EST PROPRE, COMME QUAND LA VOLONTÉ EST REMUÉE PAR LE PLAISIR DES » sens, au lieu qu'elle ne doit se porter que vers (1) Part. II, ch. 1. pag. 587.

» LE BIEN HONNÊTE. OR L'OBJET PROPRE DE L'ENTENDE
» MENT EST LE VRAI, QUI EST IMPAILLIBLEMENT VRAI;

» ET IL Y A EN LUI QUELQUE DÉRÉGLEMENT, QUAND IL

» EST REMUÉ PAR UN SIGNE PAILLIBLE, SOIT QU'IL SE

» REMUE parfaitement, c'est-à-dire par un acquies
» cement ferme et parfait, soit qu'il se remue im
» parfaitement, c'est-à-dire par un acquiescement

» foible et imparfait. Quandocumque intellectus mo
» vetur ab aliquo fallibili signo, est aliqua inordi
» natio in ipso, sive perfecté sive imperfecté mo
» VEATUR.

» Il conclut de ce principe, que parce qu'il ne pouvoit y avoir de désordre dans l'état d'inno» cence, l'entendement de l'homme n'eût jamais
» penché alors plus d'un côté que d'un autre, à
» moins qu'il n'eût été déterminé par quelque vérité
» infaillible. Et qu'ainsi non-seulement il n'eût point
» eu de fausses opinions, mais qu'il n'eût point du
» tout eu d'opinions, mais seulement des connois» sances certaines. Ex quo patet quòd non solùm in
» eo nulla falsa opinio fuisset, sed penitus nulla
» opinio in eo fuisset.

» Cette doctrine n'est point particulière à saint
» Thomas. Ce principe avoit été enseigné peu de
» temps avant lui par Guillaume de Paris, qui sou» tient en termes formels, de fide, p. 111, c. 1, que
» la conduite des sages est de craindre et d'éviter
» autant de se rendre à la vraisemblance et à la pro» bité qu'à la fausseté même;..... parce qu'il est
» libre de croire ou de ne croire pas ce qui n'est que
» probable, n'y ayant rien de purement probable,
» qui ne puisse pas être faux par des raisons con» traires,

» traires, ou du moins qui ne puisse sembler tel, » que nous ne le devions pas croire. Or lorsque le » sage se voit dans l'impuissance de comprendre » quelque vérité, il lui sussit de ne se pas tromper » par la fausseté, et de ne tomber point dans l'er-» reur; de même que lorsqu'un capitaine ne peut » surmonter un ennemi, il lui sussit de s'empêcher » d'en être vaincu; et de même que lorsqu'un mar-» chand ne peut rien gagner, il se contente de ne » rien perdre. Et ne croyez pas que ce soit un petit » mal à ceux qui cherchent la vérité, que celui » d'une indiscrète crédulité; car ils font au con-» traire tous leurs efforts pour ne tomber pas dans » l'erreur, et pour ne recevoir pas en leur esprit une » vraisemblance trompeuse, au lieu de la vérité so-» lide qu'ils cherchent uniquement. »

Ensuite cet auteur prouve la même chose par Richard de Média Villa. Enfin il cite Estius, qui enseigne (1) qu'Adam innocent « eût toujours été » dans l'une de ces trois dispositions à l'égard des » objets qui se fussent présentés a son esprit, ou » qu'il en eut formé un jugement véritable, s'ils » lui eussent été connus, ou qu'il n'en eut point » jugé du tout, s'ils lui eussent été entièrement » inconnus, ou qu'il en eut douté, s'il y eut vu de » L'incertitude de part et d'autre. »

Saint Thomas dit encore qu'un jugement n'est permis à aucun homme qu'autant qu'il est un acte de justice, et qu'autant qu'il est produit selon la droite règle de la prudence (2). Puis il ajoute que le

<sup>(1)</sup> In dist. xx111. 57. — (1) 2. 2. q. Lx. art. 11. Foi humaine, part. II, ch. 111, pag. 592.

jugement est « vicieux, illicite, et contraire à la » droiture de la justice, quand la certitude de la » raison lui manque : quando deest certitudo ratio- » nis. » C'est ce que l'auteur de la Foi humaine cite et fait valoir, pour démontrer qu'il n'est pas permis de signer, quand on n'a point une vraie certitude ni de la part de l'objet, qui est le livre de Jansénius, ni de la part de l'autorité de l'Eglise, si elle n'est qu'un signe faillible et incertain de vérité.

En esset, il est vrai que l'homme pourroit, s'il vouloit, être ferme à n'user jamais de son entendement, que selon la seule règle de la certitude. Il ne tient qu'à lui de suspendre son jugement et de ne former jamais de simples opinions dans les choses où il ne trouve aucune certitude. Il faut convenir qu'il est souvent dans le besoin d'agir, et de prendre un parti de prudence et de conjecture, pour les choses de pratique qu'il est pressé de décider. Mais indépendamment de cette question, il est toujours certain que le seul parfait usage de la raison est de voir simplement tous les objets tels qu'elle les montre. C'est-à-dire qu'il convient de croire comme certain ce que la raison présente comme certain et infaillible; de croire certainement faux tout ce qu'elle montre avec les signes certains et infaillibles de la fausseté; et de regarder comme incertain et douteux tout ce qu'elle nous propose avec des signes incertains et faillibles de vérité. Alors on juge certainement et prudemment entre deux choses vraisemblables et incertaines, lorsqu'on ne les regarde l'une et l'autre que suivant le degré de vraisemblance que chacune a en soi. Or il est évident que

ce n'est pas croire avec certitude une chose, que de ne la regarder que comme probable, apparente, vraisemblable, puisqu'en la regardant comme telle, on la regarde encore comme n'étant pas infaillible, et comme étant par conséquent incertaine, douteuse, et peut-être fausse. Il est vrai que quand une chose nous paroît plus probable et plus vraisemblable que celle qui lui est opposée, on doit pencher davantage à la croire qu'à ne la croire pas, parce que l'eutendement est une puissance qui agit nécessairement selon sa règle, et qui penche vers le plus grand poids, c'est-à-dire vers la plus grande vraisemblance. Mais ensin juger qu'entre deux choses incertaines et douteuses, l'une a plus d'apparence que l'autre, ce n'est pas croire déterminément et absolument qu'elle est véritable; c'est juger seulement qu'elle paroît moins douteuse, et plus vraisemblable que l'autre. Ainsi ce n'est pas la croire d'une croyance entièrement certaine, et sans aucun reste de crainte de sa fausseté; c'est seulement la croire plus vraisemblable que l'autre qui lui est opposée. Pour la croyance certaine et absolue, on ne la doit et on ne la peut inmais donner sans déréglement, qu'à une certitude pleinement reconnue de la vérité de l'objet.

Il faut même remarquer que la certitude et l'évidence que l'Ecole nomme objective, c'est-à-dire l'extérieure, qui se trouve de la part de l'objet, est inutile, si vous n'y ajoutez pas la certitude et l'évidence intérieure, que l'Ecole nomme formelle, et qui est la conviction intime de notre entendement; parce qu'il est inutile à un homme qu'un objet soit certain et évident en soi, s'il n'est point à portée

# 132 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE

d'apercevoir cette certitude et cette évidence; faute de quoi il est impossible que son entendement en soit convaincu. Par exemple, il est inutile qu'une proposition de métaphysique soit évidente à tous les métaphysiciens, s'il est question d'en donner une croyance certaine à un homme qui n'a jamais étudié aucune philosophie. En un mot, ce qui décide chaque homme, quand il n'est pas décidé par une autorité certaine, est sa propre conviction intérieure. Or cette pleine conviction n'est due qu'à une évidence qui passe de l'objet à l'entendement d'une manière véritablement invincible et nécessitante.

De là il s'ensuit clairement qu'un ministre de l'autel ne peut jamais croire d'une croyance certaine et absolue l'héréticité du livre de Jansénius, ni par conséquent déclarer qu'il la croit ainsi, à moins qu'il ne la croie ou sur une pleine conviction dans l'examen qu'il fait du livre, ou sur une autorité de l'Eglise, qui ne soit point un signe faillible; car, selon la règle de saint Thomas, il y a du désordre et quelque déréglément, toutes les sois que l'entendement est remué par un signe faillible. Suivant le saint Docteur, l'objet propre de l'entendement est le vrais qui est infailliblement vrai. A moins que ce vrai infailliblement vrai ne paroisse et ne donne le signal, l'entendement ne doit point se laisser remuer par la croyance certaine. Si l'entendement ne doit pas croire alors d'une croyance certaine, un ministre de Jésus-Christ ne doit jamais signer, et encore moins jurer qu'il croit certainement ce qu'il ne croît pas ainsi. Voilà la simple signature, et à plus forte raison le serment, qui sont sormellement condamnés

par saint Thomas, à moins qu'on n'ait ou une pleine conviction de la chose, ou une autorité extérieure qui soit un signe infaillible de vérité.

Que si vous supposez un particulier, tel qu'il y en a beaucoup en notre temps, lequel non-seulement doute de l'héréticité du livre de Jansénius, faute de l'avoir examiné, ou faute d'avoir trouvé assez clairement les cinq hérésies dans ce livre, mais encore qui croie avoir des démonstrations du contraire, vous ne pouvez jamais ni lui commander, ni même lui permettre la signature et encore moins le serment. D'un côté, se présente à lui une évidence, du moins apparente, de la fausseté de ce qu'on lui propose de croire. D'un autre côté, il n'a rien pour contrebalancer cette certitude évidente, qu'une autorité qui est, de son propre aveu, dit-on, un signe infaillible. Il y auroit sans doute du désordre et quelque déréglement, si l'entendement croyoit par une crédulité indiscrète, sur ce seul signe faillible, contre cette certitude qui lui paroît évidente. D'un côté, si le particulier ne peut croire en ce cas qu'avec désordre et déréglement, l'Eglise peut-elle, sans désordre et sans déréglement, exiger de lui cette croyance déréglée et contraire à l'ordre? D'un autre côté, si le particulier refuse, comme il le doit, cette croyance déréglée, peut-il jurer qu'il l'a, sans l'avoir? Ne seroit-ce pas un parjure, que de jurer si faussement, et qu'y auroit-il de plus impie que la tyrannie avec laquelle l'Eglise lui extorqueroit ce parjure? Quel remède peut-on trouver contre ces conséquences monstrueuses, si ce n'est en disant que l'autorité de l'Eglise est le signe infaillible, c'est-

### CHAPITRE III.

Les principes établis par saint Augustin et par saint Thomas sur la nature du serment, et reconnus par les écrivains du parti, prouvent que la signature du Formulaire est un parjure, à moins qu'on ne croie le prétendu fait avec une pleine certitude, qui suppose l'infaillibilité de l'Eglise en ce point.

L'AUTEUR de l'ouvrage intitulé de la Foi humaine, raisonne ainsi (1): « Si en exigeant cette foi humaine » du fait de Jansénius, on n'a voulu obliger sim» plement qu'à croire que le Pape a jugé ce fait avec
» autorité, et qu'ainsi il faut honorer et respecter sa
» décision, quoiqu'on ne soit pas obligé d'en être
» intérieurement persuadé;.... tout le monde auroit
» été très-disposé à reconnoître que le fait de Jansé» nius a été jugé par le Pape; que sa décision étant
» revêtue des marques de son autorité, on y doit
» quelque sorte de respect. »

En esset, si on ne veut que la reconnoissance sincère du puissant préjugé extérieur que sorme une si grande autorité, si on ne demande que les dispositions de docilité et de désérence générale que cette autorité mérite; si on veut seulement que chacun soit persuadé que le Siége apostolique est plus éclairé que lui, le silence respectueux renserme tous ces sentimens. Mais qu'y a-t-il de moins sérieux, et de plus

<sup>(1)</sup> Part. II, ch. III. pag. 594.



outrageux pour l'Eglise, que de supposer qu'elle exige le sermient, pour faire jurer qu'on croit que c'est le Pape qui a décidé ce fait, qu'il l'a décidé avec l'autorité de pape, et que cette autorité mérite d'être respectée avec déférence, et même avec persuasion générale que le Siége apostolique est plus éclairé que chacun de nous? Ne sait-on pas par la plus éclatante notoriété, et par les paroles évidentes du serment, qu'il n'a point éte établi pour faire à l'Eglise tous ces complimens vagues, mais qu'elle demande un serment sérieux et précis, pour exiger la croyance intérieure et absolue du prétendu fait?

L'auteur de l'ouvrage dont il s'agit, résute avec raison une évasion si peu sérieuse et si indigne, en disant (1) qu'il n'y a pas lieu de douter de la nature de cette soi humaine, qu'on exige sur le sait. « C'est un jugement, dit-il, c'est-à-dire une persuasion, un acquiescement fixe de l'esprit, par lequel on reçoit le sait comme véritable, et celui qui signe témoigne par sa signature qu'il juge, qu'il est persuadé, qu'il est convaincu que le sait qui lui est proposé par son supérieur est vrai, et qu'il n'en dans cette disposition, ne peuvent signer, sans blesser la sincérité chrétienne, et sans rendre un saux témoignage devant l'Eglise. »

En esset, reduisez tant qu'il vous plaira le sens de la signature à une croyance purement humaine, et au plus bas degré de soi humaine, qu'on puisse jamais imaginer; si cette croyance n'est qu'une présomption,

<sup>(1)</sup> Part. II, ch. 1v: pag. 509 et 510.

par laquelle on suppose en général que l'Eglise est plus éclairée que chaque particulier, cette signature et ce serment ne sont qu'un jeu et une comédie scandaleuse. Lesilence respectueux, que l'Eglise rejette, renserme cette présomption générale en faveur d'un tel préjugé. En ce cas l'Eglise est inexcusable de rejeter avec tant de rigueur depuis quarante ans une offre qui comprend tout ce qu'elle demande. Si au contraire vous allez jusqu'à exiger un jugement, une persuasion, un acquiescement fixe de l'esprit, une croyance certaine et absolue, un esprit convaincu et qui ne doute point, sur le seul fondement d'un signe faillible et incertain, vous supposez que l'Eglise exige un jugement téméraire et déréglé; vous supposez qu'elle extorque un faux témoignage, et un parjure. Le fondement de l'auteur que nous venons de citer, est celui-ci: « Puisque c'est juger » témérairement, selon tous les Pères, de juger sans » évidence et sans aucune raison convaincante; » sine causa cogente, quiconque commande de » juger et de croire sur des raisons incertaines et » inévidentes, commande de faire un jugement dé-» réglé et téméraire. »

### II.

L'auteur de l'écrit intitulé la Foi humaine, ne réfute pas moins fortement ceux qui penchoient à faciliter la signature, en disant que la foi humaine est d'ellemême sujette au mensonge. Ceux-là, selon le rapport de cet auteur (1), raisonnoient ainsi: « Quand

<sup>(1)</sup> Part. II, ch. 111, pag. 505.

» on exige la foi humaine,.... on l'exige selon la na
» ture de la foi humaine, c'est-à-dire qu'on exige

» une foi mélée de doute et de méfiance; et la dis
» position où l'on doit être.... est celle-ci : Je crois,

» sur la foi de mes supérieurs, que les cinq propo
» sitions sont dans le livre de Jansénius. Mais

» comme ils sont hommes, et qu'ils peuvent se trom
» per, je crains que l'opinion que j'ai de ce fait,

» ne soit pas véritable dans le fond. »

L'auteur qui rapporte historiquement cette vaine subtilité, la résute aussitôt, en disant que ceux qui expliquent leur serment d'une manière si indigne de l'Eglise, le font par une illusion et un éblouissement de leur esprit. Et en effet, qu'y a-t-il de plus odieux que d'oser dire que l'Eglise exige un serment solennel dans une profession de foi, pour forcer tout le monde à croire une opinion simplement probable. Quiconque dit une opinion simplement probable, à quelque haut degré de probabilité qu'on veuille l'élever, suppose toujours que cette opinion demeurant dans la nature d'une probabilité, l'opinion contraire a aussi quelque degré de probabilité à lui opposer. D'où il s'ensuit que si l'opinion pour laquelle on jure est beaucoup plus apparente que l'autre, cette autre ne laisse pas d'avoir aussi ses preuves et ses apparences de vérité. Ainsi, dans un tel cas, il est probable, et il y a des marques de vraisemblance pour croire que l'opinion pour laquelle on jure est fausse. Alors il est incertain si elle est fausse, et peut-être qu'elle l'est. Alors on ne peut en jurer qu'en s'exposant au péril de jurer pour une opinion fausse. En vain on dira que quand même la chose

- 1° Il n'est point permis de jurer qu'on croit avec certitude une chose, quand on sent bien qu'on ne la croit pas avec une pleine certitude. Or il est manifeste qu'on ne sauroit croire avec une pleine certitude, une chose, quand on a actuellement dans l'esprit des raisons probables, qui montrent qu'elle est peut-être fausse. On peut seulement former alors une opinion, qui n'est qu'une espèce de demi-jugement, avec une juste crainte que la chose ne soit pas vraie.
- 2° Il n'y a point de casuiste assez relâché pour oser dire qu'il soit permis de jurer la croyance de la chose dans un tel cas; car il faut, suivant tous les docteurs, une pleine certitude d'une chose, pour pouvoir jurer qu'on la croit. Le jurement est sans doute tout au moins téméraire et plein d'irrévérence, toutes les fois qu'on jure sans être assuré non-seulement de sa propre croyance sur cette chose, mais encore de la vérité du fond de la chose même qu'on croit.

### III.

Ecoutez saint Augustin: « Les hommes, dit-il (1), » jurent faux, et quand ils trompent, et quand ils » sont trompés. Car ou il arrive que l'homme croit » qu'une chose est vraie, quoiqu'elle soit fausse, et » alors il jure témérairement; ou bien il sait, du » moins il croit que la chose est fausse : il jure (1) Serm. CLXXX de verb. Apost. Jac. c. v : Ante omnia nolite ju-

rare. tom v.

: 0

» néanmoins qu'elle est véritable, et alors il ne craint » point de jurer avec impiété. Ces deux sortes de » parjures, que je viens d'expliquer, sont dissérens, » etc.... Le faux serment est détestable. Le vrai ser-» ment est périlleux. La sécurité se trouve à ne » jurer pas. » Vous voyez que saint Augustin décide que le serment téméraire est une espèce de parjure, et qu'ainsi la vraie sécurité se trouve à ne jurer point. Ainsi, dès qu'il y a quelque probabilité pour conclure que la chose, dont il s'agit de jurer, est fausse, et qu'il n'y a qu'une très-grande probabilité, pour conclure qu'elle est vraie, il y auroit de la témérité, et une espèce de parjure à oser jurer dans ce cas; la vraie sécurité consiste à s'abstenir alors du serment. Peut-on s'imaginer que l'Eglise contraigne ses enfans à abandonner cette sécurité, et à mépriser la religion du serment, jusqu'à faire témérairement un parjure dans une profession de foi?

#### IV.

Il seroit inutile d'alléguer que le particulier qui jure la croyance du fait de Jansénius, la jure selon sa disposition présente, qui est de croire ce fait plus probable que le contraire, et d'en former une opinion mêlée de quelque crainte de sa fausseté. Il est plus clair que le jour, que ce n'est nullement là l'intention de l'Eglise. Elle n'a établi le serment que pour s'assurer d'un acquiescement fixe de l'esprit.... convaincu..... et qui ne doute point, comme parle l'auteur de la Foi humaine. Or il est évident qu'une simple opinion sur une pure probabilité, n'est point un acquiescement fixe de l'esprit convaincu et qui

140 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALS

ne doute point ; puisqu'elle peut à tout moment être ébranice par la probabilité contraire, et qu'il reste actuellement dans l'esprit une juste crainte d'erreur. L'Eglise demande une soumission pleine, intime, et immuable, qui finisse à jamais le doute, la dispute, et le péril de la contagion. Le particulier doit donc jurer de bonne foi relativement à l'intention de l'Eglise sa mère, qui le fait jurer. « Je ne crains nulle-» ment d'assurer, dit saint Augustin (1), que la bonne » foi du serment consiste à jurer, non selon la ri-» gueur des parolès de celui qui jure, mais selon » l'attente de celui auquel on jure, et qui est con-» nue de l'homme jurant. Car les paroles comprennent a difficilement, surtout quand elles sont cour-» tes, le sens dont la croyance est exigée dans le » serment. D'où il s'ensuit que ceux-là sont par-» jures, qui s'attachant à la lettre des paroles, » trompent l'attente de ceux auxquels ils jurent. »

Il s'ensuit de cette décision du saint Docteur, que dans le serment du Formulaire, il ne suffiroit pas de jurer par rapport à quelque sens vague et captieux, auquel on pourroit borner les paroles en rigueur, mais que c'est se jouer du serment que de ne jurer pas par rapport à l'intention notoire de l'Eglise, qui est de s'assurer de la croyance absolue du prétendu fait.

V.

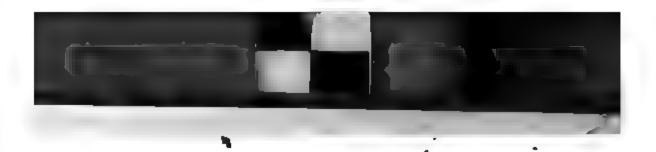
Saint Thômas a raisonné sur les mêmes principes. Il assure que l'on tombe dans un parjure, en faisant un serment, 1° quand la vérité y manque; 2° quand la justice, c'est-à-dire la juste cause de jurer, ne s'y

(1) Ep. czzr ad Alyp. alide cczzer: tom 11-

trouve pas; 3° « quand il n'y a point dans cet acte » un jugement réglé, car quand on jure indiscrète-» ment, dès-là on s'expose à tomber dans une faus-» seté: Quando deest judicium; quia cum indiscrete » jurat, ex hoc ipso periculo se committit falsi-» tatem incurrendi (1). » Il ajoute, selon la règle de saint Augustin ci-dessus rapportée, que dans le serment il faut regarder plutôt ce qu'il nomme le formel, que ce qu'il nomme le matériel, c'est-à-dire qu'il faut juger si le serment est un parjure, moins par la lettre des paroles du serment même, que par l'intention avec laquelle celui qui jure doit répondre à l'attente maniseste de celui qui le sait jurer. On ne sauroit douter que cette règle ne doive être observée encore plus religieusement, quand c'est le saint Siége et l'Eglise entière, qui exige le serment de ses ministres dans une profession de foi, que quand ce n'est qu'un particulier qui fait jurer. Enfin saint Thomas ajoute que « celui qui jure une chose fausse » qu'il croit véritable, n'est pas autant parjure, que » celui qui jure une chose comme véritable, qu'il » croit néanmoins fausse. » Il n'est donc question que du plus et du moins entre ces deux espèces de parjures.

Ce saint docteur, après avoir expliqué diverses sortes de parjures, au rang desquels il met celui d'un homme qui jure pour une chose fausse, la croyant vraie, décide absolument que tout parjure est un péché mortel, parce que tout parjure renferme en soi un mépris de Dieu. En effet, le culte suprême qui est dû à Dieu, et la religion du serment,

<sup>(\*) 2. 2.</sup> q. xcvm, art. 1, ad I, et ad III.



où l'on ose le prendre à témoin, demandent qu'on ne s'expose jamais à juver qu'on croit une chose, sans la croire d'une croyance absolue et certaine, et sans être plainement assuré que l'objet n'est pas moins véritable en soi, que la croyance qu'on en a est sincère, ferme, et sans aucune crainte de se tromper.

Enfin le saint Docteur enseigne que si un partioulier en fait jurer un autre, sachant qu'il jugera faux, il est homicide, car celui-ci se donne la mort par son parjure. Pour celui qui exige le serment en qualité de personne publique, il doit le faire suivant que l'ordre de la justice le demande. N'est-il pas évident que si l'Eglise exigeoit de ses ministres dans le Formulaire un serment téméraire sur une simple opinion probable, que saint Augustin et saint Thomas nomment un parjure, et que saint Thomas assure être un péché mortel de mépris contre Dieu, elle se rendroit homicide de ses propres ministres, en les faisant jurer contre l'ordre de la justice?

Ainsi, suivant ces principes incontestables, d'un côté, chaque particulier fait un parjure, s'il ose jurer sur l'héréticité du livre de Jansénius, sans croire d'une croyance absolue et certaine cette héréticité, et sans être dans une pleine certitude de la vérité de l'objet extérieur, aussi bien que de sa croyance intérieure. D'un autre côté, l'Eglise commet des homicides innombrables depuis quarante ans, malgré toutes les plaintes évidemment justes de tout le parti; car elle s'obstine à faire commettre par ses ministres des parjures dans une profession de foi. Voilà ce qu'il faut dire nécessairement, selon

les principes de saint Augustin et de saint Thomas, reconnus par les écrivains du parti, à moins qu'on ne se réduise à reconnoître de bonne foi l'autorité infaillible, en vertu de laquelle le Formulaire a été établi.

Que peut-on donc penser de ceux qui ont tâché d'éluder la religion du serment, pour faciliter la signature à tout le parti? Il y en a qui disent nette-» ment (c'est l'auteur de la Foi humaine qui parle » ainsi (1)), que la foi prescrite.... n'est pas la foi » humaine du fait, mais la foi humaine du jugement » du fait, et qu'il suffit de croire que le Pape a jugé, » sans qu'on soit obligé de croire qu'il ait bien » jugé. » Etrange subtilité d'esprit, qui est inépuisable en vaines ressources pour éluder les décisions les plus solennelles, et le nom terrible de Dieu même qu'ils ne craignent pas d'employer en vain! En vérité, est-ce pour faire avouer simplement que le Pape a jugé, sans savoir s'il a bien ou mal jugé, que l'Eglise exige ce serment? Suivant ce tour frauduleux, les Protestans pourroient aussi souscrire avec serment aux anathêmes prononcés contre eux par le concile de Trente, à condition que leur serment n'aboutiroit qu'à reconnoître que le concile a jugé bien ou mal contre leurs opinions.

L'auteur de la Foi humaine rejette ces jeux impies avec l'indignation qu'ils méritent. Il reconnoî sans cesse que pour pouvoir juger, il « faut cer» titude de raison,.... une raison manifeste,....
» une cause qui nous y contraigne : Causa co» gens (2)..... une persuasion de l'esprit serme et

arrêtée, comme parle saint Augustin: Definitam, certamque sententiam. C'est, « selon saint Thomas, » dit-il, une action de l'esprit, par laquelle on se » persuade avec certitude quelque chose. On entend » selon les casuistes, un consentement fixe et déterniné: Firmum assensum de aliqua re. » Sur quoi il cite Filiucius.

Ensin cet auteur assure (1), que le peuple, c'est-àdire le monde entier, qui décide de la signification des termes, que l'on emploie dans un serment, ayant voulu que ces mots, « croire le fait de Jansenius, » sénius, avoir la foi humaine du fait de Jansénius, » signifiassent que l'on croit que ce fait est véritable, » il n'est au pouvoir de personne de faire en sorte » qu'en les prononçant simplement, sans les explipuer, ils signifient que l'on croit que le Pape en a » jugé avec autorité. »

Sa conclusion est celle-ci : « Il est certain que » dans le Formulaire on parle le langage de ceux » qui jugent. On y dit sans réserve que les proposi- » tions sont contenues dans le livre de Jansénius. » C'est ainsi que parlent ceux qui assurent et qui » jugent. Il est donc juste que ceux qui doutent, » évitent de s'en servir, de peur de produire cette » idée dans l'esprit des autres (2). »

Ainsi, suivant les principes des saints docteurs, reconnus par cet écrivain, on ne peut signer sans parjure, à moins qu'on ne croie avec certitude l'héréticité du livre en question. Or il n'y a que la seule autorité infaillible de l'Eglise qui puisse donner cette certitude, faute de laquelle elle extorqueroit des par-

<sup>(1)</sup> Part. II, chap. III, pag. 594. — (2) Ibid. pag. 559.

jures; car il est impossible de croire d'une croyance certaine sans certitude. On croit avec déréglement, et on jure avec impiété, quand on n'est porté à croire et à jurer, que par un signe faillible, qui est peut-être actuellement trompeur.

## CHAPITRE IV.

Réponse à ceux qui disent qu'il y a de l'indocilité et de la présomption à ne croire pas aveuglément d'une croyance certaine tout ce que l'Eglise décide, dans les joints mêmes où elle est faillible, et quoiqu'il paroisse au particulier, qu'il a des preuves évidentes pour le sentiment opposé à sa décision.

I.

Comme la tradition entière nous a montré que l'Eglise a une infaillibilité promise pour tout ce qui est nécessaire à la conservation de la foi et des mœurs, tous ceux qui sont persuadés de cette tradition, et qui reconnoissent de bonne foi cette autorité infaillible, ne doivent jamais hésiter à croire tout ce que l'Eglise décide, ni à faire tout ce qu'elle commande. Le principe fondamental étant posé, il est juste de s'abandonner à l'Eglise avec cette docilité sans bornes. Mais il n'y a point d'illusion plus maniseste que celle des personnes qui d'une main arrachent à l'Eglise toute infaillibilité réelle sur les textes, et qui de l'autre main lui rendent dans la pratique je ne sais quel fantôme d'infaillibilité, pour recevoir aveuglément toutes ses décisions. Pourquoi ne s'accordent-ils pas avec eux-mêmes? S'ils croient que

l'Eglise ne peut les tromper sur les textes, et s'ils sont persuadés qu'on ne pourroit craindre d'être trompé par elle en cette matière, sans blesser la religion, pourquoi n'en concluent-ils pas que la religion ne permet point de croire qu'elle peut nous tromper dans un tel cas? Si au contraire ils croient que l'Eglise nous peut tromper dans un tel cas, et que la religion ne nous répond point qu'elle ne noustrompe pas actuellement sur un tel texte, quel vain scrupule, quelle bizarre superstition les arrête, et pourquoi ne craignent-ils pas d'être trompés dans un cas, où ils supposent que la tromperie est actuellement possible et à craindre? Pourquoi tant de mystères pour supposer que l'Eglise, qu'on croit actuellement faillible en ce point, y a peut-être actuellement failli, surtout quand il paroît au particulier des preuves qui lui semblent évidentes de cette méprise?

Ces personnes, prévenues d'une dévotion foible et d'une crédulité populaire, qui a quelque chose de déréglé, selon saint Thomas, veulent soutenir l'édifice en l'air, après en avoir sapé tous les fondemens. Ils ont horreur de la présomption d'un particulier, qui ose croire que l'Eglise se trompe, et que pour lui il ne se trompe pas. Jusque-là ils ont raison, et on ne peut les trop louer. Mais ils ne voient pas que pour réduire tous les particuliers à une véritable docilité pour l'Eglise, il faut remonter au principe immobile, et se souvenir que c'est de cette Eglise même que Jésus-Christ a dit: Qui vous écoute m'écoute. Et encore: S'il n'écoute pas l'Eglise, qu'il soit pour vous comme un Païen et comme un publicain. Mais qu'y a-t-il de moins suivi, que de vouloir

qu'on regarde par religion l'Eglise en chaque cas, comme ne pouvant s'y tromper, quoiqu'on suppose toujours que la religion ne répond nullement qu'elle ne se trompe point dans ce cas? Qu'y a-t-il de plus contraire à soi-même, que de vouloir d'un côté que l'Eglise se trompe peut-être actuellement sur un tel point, et de vouloir néanmoins d'un autre côté la croire en ce point avec certitude et à l'aveugle, comme si on étoit assuré par les promesses qu'elle ne sauroit s'y tromper? Ce n'est pas sans raison que le parti s'est élevé si souvent dans ses écrits, contre cette docilité commode, contre cette dévotion souple et politique, qui ne tend qu'à se mettre à l'abri de l'orage, qui veut contenter les supérieurs, pour se contenter elle-même, enfin qui ne cherche que le repos et l'approbation des hommes, au hasard de le faire aux dépens de la vérité. Encore une fois, tous ces sentimens sont dignes de vénération, quand on leur donne le fondement qu'ils doivent avoir, et que toutes choses sont en leur place. Mais qu'y a-t-il de plus déplacé que de donner à une décision qu'on croit faillible, et par conséquent actuellement incertaine, la croyance certaine et aveugle qu'on donneroit à une décision infaillible?

#### II.

Ceux qui se retranchent dans cette je ne sais quelle docilité vague et politique, ne manquent pas de dire qu'il n'y a que l'orgueil et la présomption qui puissent nous faire préférer notre prétendue évidence à la décision de l'Eglise, quoiqu'elle ne soit pas infaillible dans certains cas. Mais le parti presse vivement ceux qui parlent ainsi. Quoi donc, dit le

parti, est-ce orgueil et présomption, que de n'oser jurer sans autre assurance que celle d'un signe faillible? Saint Augustin et saint Thomas commandent cet orgueil et cette présomption sous peine de parjure. De plus, le parti résute cette sausse humilité par cent exemples décisifs.

Un particulier qui a perdu son procès dans le plus incorruptible et le plus éclairé de tous les parlemens, est-il censé orgueilleux et plein de présomption, s'il prend le parti, sur l'avis de quatre ou cinq bons avocats, de se pourvoir au conseil du Roi en cassation d'arrêt? Il n'est pas assez insensé pour se croire plus éclairé que tous ses juges. Mais comme il sait qu'ils ne sont pas infaillibles, il en conclut sans présomption et sans témérité, sur des preuves bien examinées par de bons avocats, que la faillibilité de ce sage et religieux tribunal, l'a fait faillir en cette occasion. On ne sauroit jamais faire trop d'attention à ces sortes d'exemples décisifs. Ne nous lassons donc pas d'en rapporter. Rappelons ici, quoique avec regret, ce que le malheur des temps et un zèle excessif fit faire autrefois à un corps, dont la science et la piété ont été d'ailleurs utiles à l'Eglise.

Personne n'ignore que la Sorbonne, surprise par les partisans de la Ligue, fit un décret le 7 janvier 1589, par lequel elle déclaroit que les Français étoient effectivement déliés du serment de fidélité et d'obéissance prêté au Roi, et qu'ils se pouvoient armer et unir... pour s'opposer... aux efforts du Roi. Cette même compagnie, le 10 février de l'an 1590, fit un autre décret par lequel elle déclaroit « avoir » en horreur..... les opinions empestées et les dam-

» nables sentimens de ceux qui disoient que Henri
» de Bourbon pouvoit et devoit être honoré du titre
» de Roi; qu'il étoit permis en conscience de tenir
» son parti et de lui payer les tailles, et qu'on pou» voit le reconnoître pour roi, à condition qu'il se
» sît catholique. » Dira-t-on que tous les Français,
qui crurent malgré ces deux décrets pouvoir reconnoître les deux rois Henri III et Henri IV, étoient
des hommes indociles et présomptueux, qui s'imaginoient être plus éclairés que la Sorbonne?

Mais oublions ce que la violence de la Ligue sit faire à un corps qui fut d'ailleurs toujours si vénérable. Hâtons-nous de passer à d'autres exemples encore plus forts, pour montrer que la faillibilité humaine, dès qu'on sort de l'étendue des promesses, se fait tristement sentir jusque dans les plus grandes assemblées d'évêques. Les plus nombreux conciles qu'il y ait eu depuis les apôtres, tels que ceux de Rimini contre le consubstantiel, et de Constantinople contre le culte des images, sont ceux que les particuliers ont eu le plus pressant besoin de contredire. Prétendra-t-on que chaque particulier, qui ne voulut pas d'abord se soumettre au concile de Rimini, étoit un esprit téméraire et présomptueux, qui se croyoit plus éclairé que tous les évêques ensemble d'une si nombreuse assemblée? Dira-t-on que chaque particulier ne pouvoit, sans témérité et, sans présomption, se dispenser de croire le concile de Constantinople, qui abolissoit le culte des images comme idolâtre? Ne voit-on pas que chaque particulier, dans tous ces cas que nous venons de repré-

senter, pouvoit accorder dans son cœur deux devoirs indispensables. L'un étoit de croire tant de savans évêques plus éclairés que soi, de respecter ce grand préjugé, et de révérer l'autorité extérieure de ces nombreux conciles. L'autre étoit de croire que ces assemblées, faillibles en ce point malgré leur science, pouvoient avoir actuellement failli, et d'attendre que l'Eglise entière se déclarât avant que de laisser ébranler la croyance dans laquelle tous les sidèles avoient été nourris. Dans ces sortes de cas, on auroit eu grand tort de se récrier : Ne faut-il pas obéir aveuglément à ses supérieurs? Veut-on être plus éclairé que tant de savans évêques? C'est l'orgueil et la présomption qui empêchent de croire ce qui est décidé. Dans ces sortes de cas, on auroit sait un mal irréparable, en disant qu'on doit toujours présumer que les supérieurs décident en vertu d'une infaillibilité morale et naturelle. Rien n'eût été plus pernicieux, dans ces occasions, que cette dévotion déréglée, indiscrète et superstitieuse, qui va toujours à applaudir aux supérieurs, pour être approuvé par eux. Cette docilité sans bornes est sans doute excellente, quand elle est fondée sur une autorité qui n'est point un signe faillible et capable de nous tromper. L'usage le plus raisonnable que nous puissions faire de notre raison, est de la sacrisier à une autorité supérieure à elle. Mais rien n'est plus déraisonnable et plus déréglé, selon le principe de saint Thomas, que de sacrisier toute sa raison, au hasard de la sacrifier à l'erreur, et de s'exposer volontairement à être trompé, en croyant d'une croyance

aveugle, une assemblée d'hommes qu'on reconnoît capable de se tromper actuellement dans le point en question.

Ainsi regardez l'Eglise, comme Jésus-Christ a voulu que nous la regardassions dans toute décision dogmatique, et dans tout précepte concernant les mœurs; quiconque l'écoute écoute Jésus-Christ même. Elle est sans ride et sans tache. On ne sauroit pousser trop loin la foi aux promesses, l'humilité, la défiance de soi-même, la docilité, le sacrifice de tout raisonnement humain. Il n'arrive que trop que les hommes qui paroissent les plus pieux, ne font qu'à demi ce sacrifice de leur raison, et qu'ils se permettent encore en chaque occasion de raisonner, pour chercher un appui dans leur propre sens au préjudice de cette docilité. Mais séparet-on, contre l'intention de Jésus-Christ, les deux choses qu'il a inséparablement unies, savoir l'infirmité humaine, et la promesse divine, l'épouse et l'esprit de l'époux; alors l'Eglise ne peut plus être regardée que comme une assemblée d'hommes, qui, malgré leur science et leur piété, ont toutes les imperfections inséparables de la nature corrompue. Ils peuvent être prévenus et éblouis par de vaines subtilités, et prendre une fausse lueur pour une véritable évidence. Ils peuvent être entraînés par des chess de parti, intimidés par les puissances séculières, ou séduits par des passions secrètes. Leur infaillibilité morale est fragile et incertaine comme leur vertu.

Nous avons déjà vu saint Grégoire de Nazianze

dire (1) qu'il « fuyoit toutes les assemblées d'évê-» ques,.... parce que les disputes opiniâtres, et la » passion de dominer qu'on y trouve, ne peuvent » s'exprimer par aucune parole. » Nous avons entendu dire à saint Jérôme (2) qu'un concile de plus de quatre cents évêques écrivit l'infidélité sous le nom de la foi, et que personne ne croyoit que le poison fût caché dans ce texte. Il ajoute qu'un certain nombre de ces évêques, « suivant ce qui est » naturel aux hommes, soutinrent l'erreur où ils » étoient tombés, comme si c'eût été leur résolution » prise librement. » Nous avons vu saint Hilaire dire, en parlant du concile de Séleucie: « J'y trou-» vai autant de blasphémateurs qu'il plut à Con-» stantius d'en faire (3). » Ce Père disoit à cet empereur : « Quelle main d'évêque avez-vous laissée » innocente? quelle langue n'avez-vous pas con-» trainte de mentir? quel cœur n'avez-vous pas » changé, pour lui faire condamner son premier » sentiment(4)? » Puisqu'on nous contraint de montrer jusqu'où pourroit aller la fragilité humaine dans les pasteurs, si la promesse divine ne les revêtoit pas de la vertu d'en-haut, ajoutons ici ce que saint Basile disoit des évêques qui l'accusoient d'erreur. Il assure que ces mêmes évêques étoient clairement convaincus d'avoir favorisé le parti des hérétiques (5). Il ajoute qu'ils avoient « contredit leurs pro-» pres confessions de foi données par écrit. Remar-» quez, continue-t-il, la coutume de ceux qui ont

<sup>(1)</sup> Ep. LVI: tom. 1, pag 814. — (2) Dial. contra Lucif. — (3) Contr. Const. n. 12: pag. 1248. — (4) Ibid. p. 1256. — (5) Ep. LXXIII: tom III.

» cette témérité. Ils ne manquent jamais de changer » de parti, pour se tourner du côté de ceux qui sont » les plus forts, et de fouler aux pieds leurs amis » foibles, pour se dévouer à ceux qui sont puis-» sans. »

En vérité oseroit-on dire que dans tous ces cas tous les particuliers auroient été obligés de signer, de jurer, et de croire aveuglément sur la seule autorité de leurs supérieurs ecclésiastiques, malgré les raisons qui leur auroient paru évidentes pour conclure que leurs supérieurs, faillibles en ce point, y avoient actuellement failli?

L'auteur de la Foi humaine (1) appuie ce raisonnement par un grand nombre d'exemples célèbres. Il demande si les prêtres de tant de diocèses, dont les évêques avoient condamné saint Athanase, et supprimé le consubstantiel, devoient, par une soumission aveugle à leurs supérieurs, supprimer le consubstantiel, et condamner saint Athanase? Quand le pape Libérius, s'ennuyant de son exil, dit-il, fut trop facile aux Ariens, « tous les prêtres de Rome » étoient-ils obligés de soumettre en cette rencontre » leur jugement à celui du Pape? Et comment est-ce » donc que l'Eglise honore comme des martyrs le » saint homme Eusèbe et quelques autres, qui lui » résistèrent, et qui lui dirent anathême? »

Cet auteur cite encore l'exemple de saint Isidore de Damiette, qui n'étant qu'un simple solitaire, s'éleva contre saint Cyrille d'Alexandrie son patriarche, pour défendre saint Chrysostôme que saint Cyrille nommoit un Judas. Il cite aussi l'exemple de Nesto-

<sup>(1)</sup> Part. I. ch. xiv: pag. 545 et seq.

# 154 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE

rius. Les laïques, tels que l'avocat Eusèbe, depuis évêque de Dorylée, qui le contredirent hautement, « péchèrent - ils contre l'humilité chrétienne?..... Ce » n'est pas le jugement, dit cet auteur, qu'en porta » le pape Célestin, puisqu'il les loue au contraire » d'avoir usé de ce religieux discernement, et qu'il » leur adresse ces paroles : Heureux le troupeau » A qui le Seigneur A pait la grace de juger des » paturages. »

Enfin cet auteur demande si dans les variations du pape Vigile, chaque prêtre de Rome devoit varier chaque fois avec lui touchant les trois Chapitres?

Nous n'avons qu'à tourner toutes les preuves de cet auteur contre son parti. Il est évident que dans tous ces cas qu'il nous cite, on ne pourroit point, selon sa supposition, signer, jurer, et croire aveuglément contre sa propre conviction, sur le seul signe faillible d'une autorité reconnue pour telle. Donc l'Eglise, si elle se croyoit faillible sur un texte, ne pourroit point obliger ses ministres à signer, à jurer, et à croire aveuglément contre leur propre conviction, sur ce seul signe faillible et incertain. Cette dévotion politique et accommodante, cette docilité superstitieuse n'aboutiroit qu'à juger d'une manière déréglée et téméraire sur un signe faillible, et qu'à faire un parjure pour plaire aux hommes constitués en autorité.

### CHAPITRE V.

Sentimens de saint Augustin sur l'autorité des supérieurs ecclésiastiques, quand on la sépare des promesses d'infaillibilité.

I.

Nous avons déjà entendu dire à ce Père que le terme de consubstantiel, consacré par le concile de Nicée, et choisi comme le terme essentiel du Symbole, ne fut pas assez bien entendu par plus de quatre cents évêques dans le concile de Rimini: In concilio Ariminensi... minùs quàm oportuit intellectum (1). Nous avons oui dire à ce Père que dans ce même concile le grand nombre fut trompé par le petit: Multis paucorum fraude deceptis. C'est-àdire qu'un petit nombre de chefs accrédités et artificieux entraînèrent la multitude, qui, comme nous avons vu dans saint Basile, se tourne en ces occasions du côté des plus forts.

Veut-on voir combien saint Augustin étoit éloigné de croire que les supérieurs ecclésiastiques ont tou-jours une infaillibilité morale, en vertu de laquelle chacun n'a qu'à jurer, et qu'à croire aveuglément tout ce qu'ils décident, dans les points où ils n'ont aucune infaillibilité promise, on n'a qu'à examiner la peinture que ce Père fait des évêques de son temps. L'Eglise n'a jamais eu sans doute de plus savans évêques en aucun siècle et en aucun pays, que dans l'Afrique du temps de saint Augustin. Voici

<sup>(1)</sup> Cent. Maximin. 1. 11, n. 3.

réammonts ses par luis men remarquables : « Quand » teux un partissent excellens dans l'art de parler s rennent pour se faire meddans.... I fant les avertir » prils écreent se revêtir de l'annoiné chrétieure, » et apprendre à ne mépriser point ceux qu'ils vers ront éviter bien plus les défants des mients, que s cent di disciors.... Limi ils ne se maqueront spaint. en cas qu'ils voient quelques évêques, et » quelques autres ministres de l'Eglise, ou invoquer » Dies, en faisant des barbarismes et des solécismes, a ou n'entendre pas les paroles qu'ils pronuncent, set les proférer avec trouble. Ce n'est pas que ces a choses ne doivent être corrigées, afin que le peuple » puisse répondre aues à des choses qu'il com-» preune distinctement, mais néanmoins il fant les » tolérer pieusement dans ces évêques, etc. (1) » Vous voyez que ce Père suppose que des évêques proféroient mal les paroles du culte divin, fante de les entendre, quoique les peuples mêmes dussent les comprendre distinctement pour y répondre axes. Voila ce que ce Pere avoue qu'on pouvoit trouver dans une des plus florissantes et des plus savantes Eglises du monde chrétien au commencement du cinquieme siècle. Que n'auroit-on pas à craindre de l'infaillibilité morale dans de tels juges sur des textes subtils et abstraits, si elle n'étoit soutenue par aucune promesse divine; et auroit-on pu en conscience jurer contre sa propre conviction sur la seule autosité de ces hommes qui n'entendoient pas même les parole: qu'ils prononçoient, et que le peuple devoit néaumoins comprendre, pour y répondre AMES?

De estechia rudib. e. 13.

II.

Saint Augustin raisonnant contre les Donatistes leur parle ainsi (1): « Que personne ne me vienne » dire: Qu'est-ce qu'enseigne ou Donat, ou Parmé-» nien, ou Ponce, ou quelque autre d'entr'eux? Car » il ne faut pas même croire les évêques catholiques, » si par hasard ils se trompent, en s'attachant » à quelque doctrine contraire aux Ecritures » canoniques de Dieu. » Ce n'est pas que saint Augustin veuille inviter chaque particulier à se croire plus éclairé que les évêques. Au contraire, il veut que chaque particulier sincèrement humble et docile, ait deux préjugés fixes dans le cœur; l'un de désiance pour ses propres lumières; l'autre de confiance et de déférence très-respectueuse pour les pasteurs. Il veut donc que chaque particulier abaisse sincèrement son esprit sous le joug d'une autorité si vénérable. Mais enfin comme les évêques, quoique revêtus d'une autorité digne d'un profond respect, ne sont pas infaillibles, chacun, selon saint Augustin, doit refuser de croire leurs décisions, si elles lui paroissent contraires aux Ecritures. Il n'y a que l'Eglise seule dont on doit toujours croire absolument toutes les décisions, parce qu'il lui est promis que l'Esprit de vérité ne l'abandonnera jamais pour l'instruction de ses enfans.

Voilà l'infaillibilité promise, qui est le seul fondement sur lequel on peut se déterminer à croire une chose, malgré l'évidence qu'on croit avoir du contraire. Hors de ce cas, dit ce Père, il ne faut

<sup>(1)</sup> De unit. Eccl. c. x1. n. 28.

pas même croire les évêques, si on voit qu'ils se trompent: Quia nec catholicis episcopis consentiendum est, sicubi fortè falluntur. Ce Père ajoute que si ces évêques « tombent dans l'erreur, sans » rompre le lien de l'unité et de la charité, on verra » s'accomplir en eux cette parole de l'Apôtre : Et si » vous pensez autrement en quelque point, Dieu » vous le révèlera aussi. » C'est-à-dire que si les évêques se trompent en décidant, Dieu aura soin de les détromper, et de leur ouvrir les yeux sur leur erreur; pourvu qu'ils ne veuillent ni dominer, ni tyranniser les consciences, ni s'exposer à un schisme, à force de vouloir entraîner les particuliers dans leurs préjugés. Dans tous les cas où ils savent qu'ils ne sont pas incapables de se tromper, ils doivent laisser les consciences libres, et attendre que Dieu détrompe, ou les particuliers, si c'est du côté des particuliers qu'est l'erreur, ou eux-mêmes, s'ils sont eux-mêmes dans quelque illusion. Ainsi quand vous supposerez que l'Eglise se reconnoît faillible sur les textes, il faudra conclure, suivant la règle de saint Augustin, que l'Eglise, après avoir déclaré qu'elle croit le texte de Jansénius hérétique, doit craindre de s'être trompée, ne tyranniser jamais les consciences sur ce point où elle se trompe peut-être, garder avec eux le lien de l'unité et de la charité, et prier asin que Dieu révèle aux défenseurs de Jansénius, ou à elle, l'erreur dans laquelle on est tombé à cet égard d'un côté ou d'un autre. Si l'Eglise n'agit pas ainsi, et si elle agit d'une façon toute opposée, sans être infaillible, elle tyrannise les consciences.

#### III.

Tout le monde connoît ces paroles décisives de saint Augustin (1): « Qu'est-ce qui ne sait pas que la » sainte Ecriture..... est préférable à toutes les let-» tres postérieures des évêques, en sorte qu'il n'est » nullement permis de douter ni de disputer, pour » savoir si ce qui y est contenu est bon et véritable? » Mais pour les lettres des évêques, qui ont été » écrites, ou qu'ils écrivent, depuis que le canon est » sixé, ne sait-on pas qu'elles peuvent être contre-» dites ou par le raisonnement peut-être plus sage » DE TOUT PARTICULIER PLUS SAVANT QU'EUX, OU PAR » l'autorité encore plus grande d'autres évêques, si » par hasard les premiers se sont écartés de la vérité? » Qui est-ce qui ne sait pas que les conciles mêmes, » qui s'assemblent en chaque pays et en chaque pro-» vince, doivent sans doute céder à l'autorité des » conciles pléniers, qui s'assemblent de tout le » monde chrétien; et qu'entre les pléniers mêmes, » les premiers sont souvent corrigés par les derniers, » quand l'expérience découvre ce qui étoit caché et » fait connoître ce qui étoit inconnu? Qui doute » que cela ne soit permis, pourvu que la chose se » fasse sans aucune présomption d'un orgueil sacri-> lége, sans aucune enflure, ni arrogance, sans au-» cune contention ni envie, avec la sainte humilité, » la paix catholique, et la charité chrétienne? » 1º Ce Père parle ainsi de la décision faite par saint Cyprien dans ses trois conciles de Carthage. Sans doute saint Cyprien, avec un si grand nombre d'é-

<sup>(1)</sup> De Rapt. 1. 11, ch. 111.

vêques, avoit une autorité supérieure à celle de tout particulier d'Afrique. Sans doute nul particulier ne pouvoit, sans une horrible présomption, se croire plus éclairé que tous ces évêques. Sans doute chaque particulier devoit désérer au grand préjugé d'une autorité si digne de respect. Sans doute tant de saints et savans évêques avoient pour eux ce qu'on appelle l'infaillibilité naturelle et morale, c'est-à-dire un grand discernement pour connoître la vérité, supposé qu'elle fût évidente. Mais ils n'étoient pas absolument infaillibles, d'une infaillibilité promise, et le défaut de cette infaillibilité promise faisoit qu'il étoit permis de douter de leur décision. 20 Vous voyez que cette liberté de contredire un nombreux concile de savans évêques, est accordée par saint Augustin, non-seulement à un concile postérieur d'une plus grande autorité, mais encore au raisonnement PEUT-ÊTRE PLUS SAGE DE TOUT PARTICULIER PLUS SA-VANT que cette assemblée d'évêques : ET PER SERMO-NEM FORTÈ SAPIENTIOREM CUJUSLIBET IN EA RE PERI-Tionis. Vous voyez que ce Père n'a pas même exigé en ce cas le silence respectueux du particulier. Ainsi ce silence n'est qu'un adoucissement inventé en nos jours, pour saire passer plus subtilement un dogme pernicieux. Saint Augustin assure qu'en ce cas, le premier venu plus savant que tous ces évêques assemblés, fussent-ils aussi nombreux que ceux de Carthage, et eussent-ils un saint Cyprien pour chef, est en droit de les reprendre, et qu'il le peut faire sans présomption, sans orgueil, sans enflure, sans arrogance. De même qu'il est permis à un concile postérieur de corriger le précédent : emendant, il

est permis au particulier de reprendre et de contredire la décision: Licere reprehendi. 3° Remarquez que ce Père se borne à vouloir que le particulier ne contredise l'assemblée d'évêques, qu'avec douceur et modestie, qu'avec la sainte humilité, la paix catholique, et la charité chrétienne. On ne peut donc, selon saint Augustin, si l'Eglise est faillible sur les textes, demander à chaque particulier, qui réclamera contre son jugement sur le texte de Jansénius, que la sainte humilité, la paix catholique, la charité chrétienne, avec laquelle ce Père vouloit que chaque particulier pût reprendre les nombreux conciles de saint Cyprien. Saint Augustin se borne à vouloir qu'en ces occasions on pratique cette parole de saint Cyprien même (1): « N'aimons point avec » opiniâtreté notre sentiment, parce qu'il est le nôtre, » mais plutôt faisons nos propres sentimens de ceux » qui nous sont suggérés par nos frères, s'ils sont » véritables et légitimes. » Si l'Eglise est faillible sur le texte de Jansénius, comme les conciles de saint Cyprien l'étoient sur la rebaptisation, on ne doit point accuser de présomption, d'orgueil, d'enflure, d'arrogance les désenseurs de ce texte. On doit être, selon saint Augustin, très-content des théologiens du parti, pourvu qu'ils ne reprennent l'Eglise qu'avec la sainte humilité, la paix catholique, et la charité chrétienne. Ainsi c'est mal à propos qu'ils promettent le silence respectueux. S'ils ne cherchent point à endormir l'Eglise par des promesses vaines et flatteuses, ils ne doivent lui promettre qu'une contradiction humble et modeste. On doit louer leur

<sup>(1)</sup> De Bapt. 1. 11. c. 111.

zèle, pourvu que cette contradiction soit respectueuse, douce et pacifique. Mais ils doivent bien se garder d'autoriser par leur silence la condamnation d'un texte qui leur paroît conforme à celui de saint Augustin sur la grâce de Jésus-Christ, puisque cette condamnation est celle d'un des plus précieux dogmes de la foi chrétienne.

#### IV.

Ce Père dit encore (1): « Nous n'oserions parler » ainsi d'un style affirmatif, si nous n'étions pas » fondés sur la très-parfaite concorde de l'Eglise uni-» verselle, à laquelle (saint Cyprien) céderoit sans » doute, si la vérité de cette question eût été déjà » éclaircie et décidée par un concile plénier. » Vous voyez que la pleine assirmation de saint Augustin, c'est-à-dire sa croyance absolue et certaine contre le dogme de saint Cyprien, n'est fondée que sur la seule autorité infaillible du concile plénier. Selon ce Père, saint Cyprien a été excusable de n'avoir pas cru ce que l'autorité infaillible ne lui paroissoit pas encore avoir décidé dans toutes les formes, et que ce qui doit ensin donner la pleine certitude, est cette décision infaillible. Vous voyez que saint Augustin assure qu'avant la décision du concile plénier, saint Cyprien pouvoit, sans se rendre coupable, ne garder point le silence respectueux, ne supposer aucune infaillibilité morale dans les supérieurs, et les contredire sans présomption, parce qu'il n'étoit obligé à sacrifier ses lumières qu'à une autorité reconnue pour supérieure à la raison même, c'est-à-dire infaillible.

<sup>(1)</sup> De Bapt. L. II. c. III.

Saint Augustin ajoute (1): « Comment cette ques-» tion, obscurcie par les nuages de tant de disputes, » auroit-elle pu parvenir jusqu'à l'éclaircissement et » à la décision du concile plénier, si on n'eût pas » commencé par l'agiter long-temps dans tous les » pays du monde, par des disputes et par des consé-» rences d'évêques? Or la conservation de la paix » donne cet avantage, que l'on conserve le lien de » l'unité, de peur qu'il ne reste une plaie d'erreur » incurable dans la branche coupée, pendant ces » longues disputes sur les questions obscures, où la » difficulté de découvrir la vérité produit entre les » frères des disputes pour des opinions opposées. » Ce Père va même jusqu'à dire ce que les désenseurs de Jansénius ne sauroient jamais assez remarquer; savoir que, dans ces disputes, « les plus savans sont » d'ordinaire ceux à qui il est moins révélé, afin que » leur charité humble et patiente en rapporte un » plus grand sruit; ou bien asin qu'ils apprennent » à conserver l'unité, quand il arrive quelque con-» troverse sur des points obscurs; ou bien afin qu'ils » apprennent à recevoir la vérité d'autrui, lorsqu'ils » aperçoivent que la déclaration de l'Eglise est con-» traire à leur sentiment. » Ce qui est évident par cet endroit de saint Augustin, est que chacun est toujours libre de disputer modestement selon sa pensée, tandis que rien n'est encore décidé par une autorité infaillible; que ces disputes douces et charitables sont même très-utiles, et comme nécessaires pour préparer l'éclaircissement de la vérité, et que nul particulier n'est obligé ni de croire une décision,

<sup>(1)</sup> De Bapt. 1. 11. c. 1V.

164 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE ni même de se taire, qu'après que l'autorité infaillible a parlé.

#### VI.

Rassemblons maintenant les deux sortes de principes que nous venons d'apprendre de saint Augustin; les uns sur l'autorité des évêques, quand ils ne sont pas infaillibles; les autres contre les jugemens téméraires, et contre les parjures que l'on fait sur de tels jugemens. Nous en conclurons avec évidence que, suivant ce Père, nul homme ne peut signer le Formulaire, sans juger témérairement, et sans se parjurer, à moins qu'il ne soit pleinement convaincu ou par son propre examen, ou par l'autorité infaillible de l'Eglise, que le livre de Jansénius est hérétique. Pour rendre cette vérité plus sensible en l'appliquant à notre question, nous n'avons qu'à changer les noms, et qu'à transporter ce saint docteur en notre temps.

D'un côté, nous lui demandons si on peut juger certainement sans certitude, et jurer qu'on croit certainement sans être certain. Il nous répond que tout jugement absolu et certain sans certitude ne peut être que téméraire. Il ajoute que tout serment, par lequel on jure pour une chose sans la creire certainement, et saus être hors de tout péril de la croire mal à propos, est un parjure qui tue l'ame. Voilà ce qui est évident dans ses paroles que nous avons déjà examinées.

D'un autre côté, nous lui demandons si on doit par humilité et par dévotion croire et jurer, en signant le Formulaire, sur la seule parole des évêques, quand on croit voir clairement qu'ils se trompent. Il nous répondra aussitôt: Loin de jurer contre votre conviction sur leur seule parole, il ne faut pas même croire les évêques catholiques, si par hasard ils se trompent.

Ceux qui sont zélés pour je ne sais quelle croyance, sans reconnoître une autorité infaillible qui fonde cette certitude, ne manqueront pas d'insister, et de représenter au saint docteur que chaque particulier ne peut sans présomption élever dans son cœur son propre sens au-dessus de la décision de tant d'évêques moralement infaillibles. Saint Augustin leur répond que de très-nombreux conciles d'évêques avec un saint Cyprien pour chef, loin d'être toujours moralement infaillibles et réputés tels, peuvent se tromper, et par conséquent être contredits par le raisonnement peut-être plus sage de tout particulier plus éclairé qu'eux. Voilà l'infaillibilité morale bien incertaine, et, si on peut parler ainsi, bien faillible; puisque, selon saint Augustin, un simple particulier peut seul raisonner plus sagement, et être plus éclairé qu'une très-nombreuse assemblée d'évêques, tels que les conciles de saint Cyprien en Afrique. Si ce particulier peut les contredire, il ne leur doit sans doute aucun silence respectueux, car le silence et la contradiction sont deux choses formellement opposées. S'il ne leur doit aucun silence respectueux, il leur doit encore beaucoup moins la croyance téméraire de leur fausse décision, il leur doit encore bien moins le serment pour confirmer cette croyance téméraire. Comment pourroit-il, sans

se contredire lui-même d'une manière insensée, croire tout ensemble leur décision et la contredire, en jurer la croyance et la réfuter? Vous prenez, ajoutera ce Père, la dévotion et la docilité à contresens. La véritable dévotion ne consiste pas à juger témérairement, et à jurer sur ce jugement téméraire; car c'est un abus maniseste de la raison et un parjure horrible. La vraie piété consiste seulement à respecter ces nombreux conciles qui se trompent: il faut les contredire sans aucune présomption d'un orgueil sacrilége. Un particulier peut donc, selon ce Père, éviter la présomption et l'orgueil, en reprenant de très-nombreux conciles. Ce saint docteur est content pourvu qu'on le fasse sans enflure, sans arrogance, sans contention, sans envie. Il suppose donc qu'on le peut faire en évitant tous ces défauts. Il assure encore qu'il faut le faire avec la sainte humilité, la paix catholique, la charité chrétienne. Il croit donc qu'on peut, au milieu de cette actuelle contradiction, pratiquer toutes ces vertus. Ainsi il déclare qu'il est permis de ne garder point le silence respectueux, et de contredire. A plus forte raison, il confond tous ceux qui veulent toujours qu'on croie certainement sans certitude, et qu'on fasse un parjure par dévotion.

Dites-lui que tous les évêques de France ont jugé que le livre de Jansénius est hérétique, il continue à vous répondre qu'ils peuvent être contredits par le raisonnement peut-être plus sage de chaque particulier, qui aura examiné ce texte avec plus d'attention et de patience qu'eux.

Si vots ajoutez que le saint Siége en a prononcé

I

le même jugement, il vous répondra que si vous croyez le Pape et tous les évêques ensemble faillibles sur les textes, vous supposez, en croyant cette faillibilité, qu'ils ont pu faillir sur le livre en question et le mal entendre. Ainsi, dira-t-il, un particulier se trouve, selon vous, dans le même cas pour le livre de Jansénius, où étoit saint Cyprien pour la rebaptisation. Saint Cyprien étoit excusable de contredire la doctrine qu'on lui proposoit, parce qu'elle n'étoit point encore décidée dans les formes par une autorité qu'il crût infaillible. Mais il auroit cédé sans doute si la vérité de cette question eut été déjà éclaircie et décidée par un concile plénier. Sans l'autorité infaillible du concile plénier, et sans la trèsparfaite concorde de l'Eglise universelle, loin d'assujettir les particuliers à croire et à jurer dans un formulaire, nous n'oserions, continue ce Père, parler d'un style affirmatif. Ainsi, supposé que le concile plénier même ne soit pas infaillible sur les textes, le concile plénier est à l'égard des textes, comme les conciles de saint Cyprien étoient à l'égard du dogme, c'est-à-dire faillible, et dans le cas où il peut être licitement contredit par le raisonnement peutêtre plus sage d'un particulier plus éclairé. Dans cette supposition, le particulier, raisonnant peut-être plus sagement, et qui est peut-être plus éclairé, loin d'être obligé de croire aveuglément et de jurer en signant le Formulaire, est en droit de reprendre avec une humble modestie et un profond respect, toute l'Eglise sur un texte qu'elle a mal entendu; de même qu'un particulier étoit en droit de reprendre modestement et sans présomption les conciles

d'Afrique qui se trompoient sur le hapteure des hérétiques. Si vous revenez encore au saint docteur, pour l'obliger à décider qu'il faut signer, croire, et jurer sur la seule autorité de l'Eglise faillible touchant les textes, il vous répond : Nous n'oserions parler ainsi d'un style affirmatif en faveur d'une décision qu'il est permis de reprendre par un raisonnement peut-être plus sage. Ainsi nous n'avons garde de saire jurer la croyance d'une chose qui est peutêtre sausse. En un mot ôtez à toute l'Eglise l'insaillibilité sur les textes, tout ce que saint Augustin dit pour excuser saint Cyprien, doit être dit mot pour mot en saveur du parti. Loin de signer, loin de croire, loin de jurer, chacun peut avoir raison contre l'Eglise, raisonner plus sagement qu'elle, être plus éclairé en ce point, la reprendre et la contredire, sans enflure, ni présomption, ni arrogance, avec humilité, paix, et charité chrétienne. Donc si l'Eglise n'est pas infaillible en ce point, loin d'extorquer de ses ministres un jugement téméraire et un parjure, elle doit soussirir qu'on la reprenne, et laisser en paix ceux qui la reprendront.

# CHAPITRE VI.

Sentimens de saint Bernard sur la même matière.

I.

Ce Père reproche à un religieux qu'il étoit sorti de son monastère. « Vous répondrez peut-être, lui » dit-il (1), mon abbé m'a emmené, et m'a com-» mandé de le suivre. » Mais maintenant que cet (1) Ep. vu.

abbé est mort, pourquoi ne rentrez-vous pas dans votre solitude? Yous répliquerez qu'il vous a désendu en mourant d'y rentrer. Mais quoi? « Est-il néces-» saire d'obéir à un homme mort, contre la charité, » et au hasard de votre salut? » Puis il ajoute : « Ce » n'est pas que je croie que vous ayez dû lui obéir » en ce point pendant sa vie même, ni qu'une telle » soumission doive être nommée une obéissance..... » Il paroît clairement qu'on ne doit point obéir aux » supérieurs qui commandent ce qui est mauvais, » principalement lorsque,... pour paroître obéir aux » hommes, vous désobéisses à Dieu, qui désend de » faire tout ce qui est déréglé. C'est une chose très-» corrompue que de vouloir paroître obéissant, quand » il paroît que vous violez l'obéissance à l'égard de » Dieu, qui est au-dessus des hommes, pour la ren-» dre aux hommes, qui sont inférieurs à Dieu. Quoi » donc? Dieu désend ce que l'homme commande, » et j'écouterai l'homme me rendant sourd à Dieu? » Les apôtres n'agissoient pas ainsi; car ils crioient: » Il est meilleur d'obéir à Dieu qu'aux hommes. » De là vient que le Seigneur reprend dans l'Evan-» gile les Pharisiens par ces paroles: Et vous, pour-» quoi violez-vous le précepte de Dieu pour vos » traditions?.... Ainsi faire le mal par le comman-» dement de qui que ce puisse être, ce n'est point » obéir, mais plutôt désobéir certainement.

» Il faut bien remarquer qu'il y a certains biens » purs, et certains maux purs, et qu'en ces choses » on ne doit aucune obéissance aux hommes, etc.... » Comment est-ce donc que le commandement de » l'abbé, ou la permission du Pape, ont pu rendre » licite, ce qui étoit un pur mal, comme nous » l'avons prouvé invinciblement?.... Voyez combien » l'excuse qu'on tire d'avoir obéi aux hommes, est » vaine, quand on est convaincu d'avoir désobéi à la » loi de Dieu. » Ensuite saint Bernard applique à de telles obéissances ces paroles de Jésus-Christ: Laissez faire ceux-ci, ils sont aveugles, et conducteurs d'aveugles.

Enfin il conclut ainsi: « Vous avez craint avec » raison ces inconvéniens, et vous désiant de votre » cause, vous tâchez d'adoucir les remords de votre » conscience par la permission du Siège Aposto- » Lique. O frivole remède! Ce n'est autre chose que » vouloir, à l'exemple de nos premiers parens, cou- » vrir de seuilles des consciences cautérisées. »

Les écrivains du parti n'ont pas manqué de faire valoir ces preuves. Et en effet, si l'Eglise étoit reconnue pour faillible sur les textes, celui qui n'a jamais lu Jansénius, ou qui après l'avoir lu demeure dans le doute sur le véritable sens de son texte, seroit en plein droit de dire à l'Eglise: D'un côté, je ne puis point, selon tous les plus graves théologiens, croire d'une croyance certaine ce qui n'a qu'un signe faillible et incertain de vérité, sans tomber dans un déréglement d'esprit. D'un autre côté, vous avouez que votre autorité n'est qu'un signe faillible. Donc je ne pourrois, sur votre seule autorité, croire d'une croyance certaine, sans tomber dans un déréglement d'esprit. Si je regarde l'objet, il me paroît en luimême tout au moins obscur, douteux et incertain. Si je regarde votre autorité, elle n'est, de votre propre aveu, qu'un signe faillible, et par conséquent

incertain de vérité. Comment voulez-vous que je tire un jugement certain de deux preuves incertaines? D'ailleurs comment voulez-vous que je jure la croyance certaine, pendant que l'objet dont vous décidez, et votre autorité faillible qui en décide, me laissent dans l'incertitude? Jurer la croyance certaine, sans l'avoir, ce seroit faire un parjure. Jugez vous-même, s'il n'est pas meilleur d'obéir à Dieu, en ne jurant pas contre sa conscience, que d'obéir aux hommes, en commettant un parjure pour leur paroître humble et docile?

A plus forte raison, celui à qui il paroît évident que le texte de Jansénius est très-pur et très-conforme à celui de saint Augustin, n'est point libre de croire avec une pleine certitude, contre sa propre conviction, sur une autorité qui n'est qu'un signe faillible de vérité, que ce texte est impie et hérétique. Il doit donc, selon la règle de saint Bernard, dire à l'Eglise, si elle est faillible: Il est meilleur d'obéir à Dieu, qui défend le jugement téméraire et le parjure, qu'aux hommes, qui commandent ces deux péchés.

II.

Ce Père dit encore qu'il y a des préceptes de Dieu, dont l'autorité est immuable comme Dieu même. « Que si, dit-il (1), l'homme que Dieu a élevé au-» dessus de nos têtes veut juger autrement, chan-» geant la lumière en ténèbres, et les ténèbres en » lumière, pour nous faire abandonner le bien, et

» nous attacher au mal, il faut rejeter hardiment

<sup>(1)</sup> Serm. XLI de diversis.

» l'ordre du supérieur, et il faut dire librement: » Il vaut mieux obéir à Dieu qu'aux hommes. C'est » l'obéissance spéciale pour Dieu, qui ne doit nul-» lement être tempérée par le jugement de l'homme, » mais suivie avec une immuable fidélité. Suivil » donc une règle certaine, en sorte que les ordres » des supérieurs ne vous fassent ni abandonner le » bien, ni faire le mal. » Ce Père remarque ensuite qu'il y a certaines choses, qui tiennent le milieu entre le bien et le mal, et qui peuvent « se tourner » vers l'un ou vers l'autre; comme de se promener, » de s'asseoir, de parler, de se taire, de manger, » de jeûner, de veiller, de dormir. C'est dans ces » choses, qui tiennent le milieu, que nous devons » être soumis et obéissans au moindre signe des su-» périeurs, sans répliquer, et par principe de con-» science; parce que Dieu n'a rien réglé à cet égard, » et qu'il a laissé aux supérieurs la décision de ces » choses. Mais ne vous laissez point ébranler par un » supérieur inconsidéré, qui use indiscrètement de » sa puissance. »

Nous avons déjà vu que saint Bernard, en parlant des supérieurs ecclésiastiques, n'excepte pas même le Pape, ni le Siége apostolique. Il veut qu'on désobéisse aux puissances les plus élevées de toute l'Eglise, toutes les fois qu'on suppose qu'elles peuvent se tromper dans le point dont il s'agit, et qu'il paroît avec évidence qu'elles s'y sont effectivement trompées. Ainsi, suivant la règle de ce Père, supposé que l'Eglise entière soit faillible sur les textes, et que des théologiens après avoir rendu au préjugé qui résulte d'une décision de l'Eglise, tout

le prosond respect qui est dû à une si grande autorité, croient avoir vérisié avec évidence qu'elle se trompe sur le livre de Jansénius, ils ne doivent point se laisser ébranler par des supérieurs inconsidérés, qui usent indiscrètement de leur puissance. Il assure qu'en un tel cas il faut rejeter hardiment l'ordre du supérieur, etc. Il faut dire librement : D'un côté, je ne puis croire d'une croyance certaine, faute de certitude, tant de la part de l'objet, que de la part de l'autorité qui décide. D'un 'autre côté, ne pouvant croire avec certitude, je ne puis pas jurer que je crois. Vous me commandez un parjure. Il vaut mieux obéir à Dieu, qui me désend le crime, qu'à vous, qui me le commandez. Quoi donc! l'Eglise commande ce que Dieu défend, et j'écouterai l'Eglise, me rendant sourd à Dieu?

## CHAPITRE VII.

Confirmation des mêmes principes par l'autorité de saint Thomas, et des plus graves théologiens qui l'ont suivi.

I.

Nous avons déjà vu les paroles de saint Thomas. Encore, dit-il (1); que l'Eglise soit soutenue par » le don et par l'autorité divine, il arrive néanmoins » par le défaut humain quelque chose qui n'est pas » divin dans ses actes, en tant qu'elle est une assem-» blée d'hommes. » Il ajoute que la faute « se glisse » contre l'autorité divine par une erreur humaine. » Remarquez, mes très-chers Frères, que, suivant

(1) In 17 Sent. Dist. xLI, art. v.



# 174 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE.

le saint Docteur, l'Eglise procède en deux saçons. Quand elle agit pour l'accomplissement des promesses, et dans leur étendue, elle est soutenue par le don du Saint-Esprit, et par l'autorité divine. Alors ce qu'elle fait, est divin. Alors il n'est pas permis de la regarder, comme une simple assemblée d'hommes pieux et savans, qui peuvent néanmoins se tromper. Alors chacun doit présérer la décision de l'Eglise, qui est soutenue par le don et par l'autorité divine; à sa propre raison. Alors toute évidence prétendue doit céder à ce qui est divin dans les actes de l'Eglise. Mais dès que vous considérez l'Eglise hors de l'étendue des promesses, ce n'est plus qu'inc assemblée d'hommes, respectables à la vérité, mais qui joignent à toutes leurs imperfections naturelles, et à la corruption des enfans d'Adam depuis sa chute, la confusion, la prévention, les intrigues, et les partialités d'ordinaire inséparables d'une grande multitude d'hommes imparfaits, telles que nous venons de les voir dépeintes par saint Hilaire, par saint Basile, par saint Grégoire de Nazianze, par saint Jérôme, et par saint Augustin. Alors il y a quelque chose, qui n'est pas divin dans les actes de l'Eglise. Alors on y peut remarquer le défaut humain. Alors ce qui est irrégulier, se glisse contre l'autorité divine, par l'erreur humaine. Ainsi, nonseulement ce que l'Eglise sait alors n'est pas divin, mais de plus il est contre l'autorité divine. Alors l'Eglise doit, comme saint Thomas le dit au même endroit, réparer son erreur, et défaire publiquement ce qu'elle a fait, dès que sa méprise vient à sa connoissance: Quando ad notitiam ejus venerit, debet,

etc. Tous ceux qui refusent de mettre les décisions sur les textes dogmatiques, au rang des actes où l'Eglise fait quelque chose de divin, ne peuvent donc mettre ces sortes de décisions, qu'au rang des actes, où l'Eglise agit peut-être par erreur humaine contre l'autorité divine. Ils doivent regarder l'Eglise, dans de telles décisions, comme une simple assemblée d'hommes, destituée du don et de l'autorité divine, qui ont à peu près toutes les imperfections des autres assemblées dignes de respect, où l'erreur humaine se glisse, enfin comme une assemblée qui pouvant manquer, devra se rétracter dès que son erreur viendra à sa connoissance: Quando ad notitiam ejus venerit, debet, etc. Par conséquent, ce seroit une vaine superstition, et une foiblesse d'esprit puérile, que de n'oser jamais supposer que l'Eglise se trouve actuellement dans le cas où l'on suppose qu'elle peut se trouver en toute occasion. La religion n'oblige pas plus un particulier à sacrisser sa propre raison pour croire aveuglément la décision de l'Eglise sur les textes que sur les faits purement personnels, supposé qu'elle soit aussi saillible sur les textes, que sur les faits purement personnels. Or il est évident que la religion n'oblige aucun particulier à sacrifier sa propre raison pour croire aveuglément les faits purement personnels, où tout le monde convient que l'Eglise n'est pas infaillible. Donc il est maniseste que la religion n'oblige aucun particulier à sacrisser sa propre raison, pour croire aveuglément que l'Eglise a bien jugé sur un texte, supposé qu'elle soit saillible sur les textes, comme sur les faits parement personnels. Les exemples que

saint Thomas rapporte prouvent décisivement tout ceci. Il rapporte trois exemples (1), savoir, celui d'un jugement sur une possession de bien, celui d'un crime, et ensin celui d'un mariage sait nonobstant un empêchement ignoré. Saint Thomas veut que l'Eglise, qui, par une erreur humaine contre la loi divine sur un empêchement dirimant, a conjoint un homme et une semme, répare publiquement cette erreur, révoque ce qu'elle a fait, et sépare les deux conjoints dès qu'on lui prouve la surprise. Il faut donc que l'Eglise en ce cas soit prête à recevoir favorablement tout particulier, qui viendra lui offrir respectueusement de lui prouver à elle-même l'erreur humaine où elle est tombée contre la loi divine. Non-seulement elle n'est pas en droit d'exiger par serment la croyance du fait, mais de plus elle doit écouter avec plaisir tous ceux qui se présenteront modestement à elle pour la détromper. Il en doit être sans doute de même pour les deux autres cas d'une possession et d'un crime. L'Eglise doit toujours être prête à changer son jugement, si on lui prouve que de faux témoins ont certifié, ou une possession imaginaire, ou un crime imputé par calomnie à un innocent. En vain allégueroit-on son infaillibilité morale et l'évidence du fait, supposé qu'un particulier offre de bonnes preuves contre cette évidence prétendue. Dans tous ces cas, l'Eglise, loin d'exiger le serment sur la croyance de sa décision, loin même d'exiger le silence respectueux, doit savoir gré à quiconque viendra avec un profond respect lui prouver qu'elle a été surprise, et

<sup>(1)</sup> Quodlib. 1x. a. vi. In ir. Sent. dist. xxi. art. v.

qu'elle a pris une évidence imaginaire pour véritable. Il en devroit être sans doute de même du cas des textes condamnés. Supposé que l'Eglise fût faillible sur les textes, comme elle l'est sur ces faits purement personnels, loin de faire jurer la croyance de sa décision, ni même d'exiger le silence respectueux, elle devroit toujours favoriser le zèle de ceux qui viendroient lui prouver avec respect et humilité qu'elle a été surprise pour quelque texte qu'elle a condamné. Elle devroit les louer de leur zele, et réparer aussitôt son erreur humaine, en révoquant ses censures, et en approuvant le texte mal condamné. Les trois règles de saint Thomas jointes ensemble sont décisives là-dessus. 1º Dès qu'on sort des bornes de l'infaillibilité promise, l'Eglise est une assemblée d'hommes qui peut décider contre l'autorité divine par une erreur humaine. 2º L'homme tombe dans le déréglement et dans la témérité, toutes les sois qu'il juge certainement sur un signe faillible. 30 Jurer sans certitude de la chose dont on jure, c'est un parjure, selon le saint Docteur (1). En vérité, oseroit-on dire qu'un homme puisse jurer qu'il croit sermement une chose, quand il lui semble voir avec pleine évidence que l'Eglise, en tant qu'elle est une assemblée d'hommes, en a décidé contre l'autorité divine par une erreur humaine, comme quand elle fait un mariage nul, à cause d'un empêchement dirimant, on qu'elle condamne un innocent sur de faux témoignages?

Ne voit-on pas que, dans cette supposition, rien ne seroit plus tyrannique et plus indigne de l'Eglise,

<sup>(1) 2. 2.</sup> q. xCVIII.

que le serment qu'elle exige dans le Formulaire? Qu'y auroit-il de plus odieux que de voir l'Eglise opprimer des théologiens qui viennent lui offrir de lui montrer avec évidence l'erreur humaine où elle est tombée sur le texte de Jansénius, de même qu'elle permet de lui représenter librement qu'elle a été surprise par de faux témoins, en jugeant sur des possessions, sur des crimes, et sur des mariages? En vain ces théologiens gémissent depuis cinquante ans, et ossrent des preuves démonstratives de cette erreur humaine. En vain ils représentent qu'ils ne peuvent point en conscience jurer qu'ils croieut un sait imaginaire, à l'égard duquel l'erreur humaine est démonstrativement prouvée. En vain disent-ils qu'ils sont dans un cas aussi violent, que celui qui est proposé par Melchior Canus, de deux personnes mal mariées, qui sauroient avec certitude la vérité de l'empêchement qui auroit rendu leur mariage nul, et que l'Eglise voudroit contraindre à demeurer ensemble sur son jugement, malgré l'erreur humaine dont ils auroient produit la preuve convaincante. En vain ils crient qu'ils trahiroient leur conscience, s'ils juroient la croyance de ce qu'ils ne peuvent croire, parce qu'ils y voient le défaut humain qui s'y est glissé; l'Eglise ne daigne ni les écouter, ni soulager leurs consciences. Elle persiste à soutenir son erreur humaine, et quoiqu'elle sache qu'elle a pu effectivement y tomber, elle resuse d'ouvrir les yeux de peur de la reconnoître. Voilà ce qu'il faudroit dire, s'il étoit vrai que les paroles de saint Thomas établissent la faillibilité de l'Eglise sur les textes, comme sur les possessions, sur les crimes, et sur les mariages. Dans cette supposition, l'établissement du Formulaire seroit impie et tyrannique. Donc la supposition est elle-même impie, indigne de l'Eglise et de saint Thomas.

#### II.

Les principes de Gerson seroient sans doute encore bien moins compatibles avec le serment du Formulaire, supposé que cet auteur eût confondu, comme on affecte de le faire aujourd'hui, les questions de textes, avec celles de faits purement personnels. Nous avons vu que, selon cet auteur, tout théologien particulier peut au besoin faire les fonctions de saint Paul, et reprendre publiquement en face le vicaire de Jésus-Christ, qui représente saint Pierre, supposé que le vicaire de Jésus-Christsoit saillible (1). (C'est ce que nous n'avons garde d'examiner ici.) Mais enfin, dans cette supposition, la faillibilité du juge donne, selon Gerson, à chaque théologien particulier le droit d'appeler, de réclamer, de reprendre publiquement le juge le plus elevé dans toute l'Eglise. Tout jugement, s'il est saillible, loin d'obliger les consciences à une croyance intérieure et absolue, n'oblige pas même toujours au silence respectueux. Il n'engage, point, selon Gerson, les fidèles à s'abstenir de dogmatiser contre le point décidé, toutes les fois qu'ils y aperçoivent une erreur manifeste contre la foi, et un grand scandale contre la foi, qui seroit causé par leur silence (2). Ainsi,

<sup>(1)</sup> Tract. an liceat in causis fidei appellare, etc. — (2) De exanine Doctin. confid. 2.

supposé que l'Eglise entière sût saillible sur le texte de Jansénius, chaque théologien, loin de devoir jurer la croyance du sait, loin même de devoir garder en ce point le silence respectueux, seroit en droit d'appeler, de réclamer contre le Formulaire, de reprendre publiquement toute l'Eglise, supposé qu'il crût voir un grand scandale contre la foi dans la condamnation d'un texte entièrement conforme à celui de saint Augustin sur la grâce. Ainsi le Formulaire seroit en ce cas un acte tyrannique qui extorqueroit un parjure.

Ensin le cardinal Palavicin assure, comme nous l'avons vu, que l'Eglise peut se tromper sur les questions du droit humain, comme sur la propriété des choses qui se consument par l'usage. Il en conclut que l'Eglise peut prononcer des jugemens obreptices et subreptices. Tous les autres théologiens parlent comme lui.

Dira-t-on que personne ne peut se pourvoir respectueusement sur l'obreption ou sur la subreption de tels jugemens? Ne sera-t-il jamais permis d'appeler modestement de l'Eglise surprise, à l'Eglise mieux informée? S'il est permis de lui représenter la surprise, on n'est donc pas obligé au silence respectueux dans ces sortes de cas. Que si on n'est pas même obligé au silence respectueux, à combien plus forte raison est-on en droit de ne jurer pas la croyance du fait? Que si le fait de Jansénius est semblable à ces autres faits, dont parle le cardinal Palavicin, en quelle conscience l'Eglise entière peut-elle extorquer le sermeut du Formulaire?

Il est donc maniseste qu'on ne peut étendre ce

que tous les théologiens depuis saint Thomas ont dit de la saillibilité de l'Eglise sur les saits, jusque sur les questions de textes, sans être obligé de conclure, qu'on est toujours en droit de réclamer contre ces sortes de jugemens, en prouvant le vice d'obreption ou de subreption. De cette supposition, qui est celle de nos adversaires, il s'ensuivroit avec évidence que le Formulaire seroit l'acte le plus tyrannique qui fût jamais. 1º Il attribueroit à l'Eglise une infaillibilité sur les faits, qu'elle n'auroit point, et l'en mettroit en possession actuelle par pure usurpation. 2º Il rendroit toutes les erreurs de fait irremédiables. Tous les coupables seroient irrévocablement justisiés, et tous les innocens seroient irrévocablement condamnés. 3º Quiconque oseroit représenter à l'Eglise qu'elle a été surprise par de faux rapports, seroit opprimé. 4º Ce ne seroit pas assez que de garder le silence respectueux sur ces méprises sunestes. Il faudroit encore que chacun jurât la croyance d'un fait, dont il connoîtroit évidemment la fausseté, et sur la seule parole de l'Eglise faillible, qui ne voudroit ni écouter, ni examiner, ni ouvrir les yeux, pour voir l'obreption ou la subreption toute maniseste. Que peut-on penser de plus assreux contre l'épouse du Fils de Dieu? N'est-il pas évident qu'il faut ou abolir le Formulaire, et le révoquer comme la source du plus horrible scandale, ou reconnoître que l'Eglise, qui soussre que ses ensans lui représentent avec respect l'obreption et la subreption de ses jugemens sur des faits purement personnels, et qui ne soussire point qu'ils en usent de même sur les textes, se croit et se déclare infaillible sur ce

dernier point. Lui représente-t-on qu'elle a été surprise pour un fait purement personnel, elle n'allègue point son infaillibilité morale. Au contraire, elle reçoit volontiers la preuve, et en sait bon gré à celui qui la lui présente modestement. Lui représentet-on pendant quarante ans qu'elle a été surprise sur un texte, non-seulement elle impose le silence respectueux, mais encore elle exige la croyance absolue, et la fait jurer. D'où vient cette extrême dissérence? C'est que dans les faits personnels, elle sait qu'elle peut être surprise par le rapport d'autrui, et faute de promesse pour des choses indifférentes à la soi; au lieu qu'à l'égard des textes qui conservent ou qui corrompent le dogme révélé, elle sait qu'elle juge infailliblement par elle-même en vertu de la promesse, pour la sûreté du dépôt. Ainsi elle ne sait jurer, que quand elle est dans sa décision au-dessus de l'erreur humaine par la promesse divine.

Ce qui est de plus étonnant dans la supposition des défenseurs de Jansénius, c'est qu'ils n'ont point d'horreur de supposer que l'Eglise, depuis tant d'années, n'a point cessé de fermer ses yeux, de boucher ses oreilles, et d'endurcir son cœur, pour rejeter avec l'obstination la plus cruelle et la plus scandaleuse, tant d'écrits démonstratifs, où l'on lui rend palpable la tyrannie que son Formulaire exerce sur les consciences, parce que la décision, dont on jure la croyance, est faillible et incertaine. Que répondelle à tous ces écrits? Elle déclare sans cesse que tous ceux qui refusent de croire et de jurer qu'ils croient avec certitude le point décidé, sous prétexte que ce n'est qu'un fait, dont la décision est faillible et incer-

taine, sont enfans d'iniquité, persurbateurs de la paix, et auteurs d'un schisme très-honteux; que c'est le serpent de l'hérésie de Jansénius, dont la tête a été écrasée, et qui se replie encore avec artifice. En vain quatre évêques, et puis dix-neuf veulent représenter à l'Eglise qu'elle est faillible sur les faits, et que le serment du Formulaire supposeroit une infaillibilité qu'elle n'a pas. Elle soutient le Formulaire dans toute sa force et dans toute son étendue.

Y a-t-il sur la terre quelque Catholique qui pût sans horreur s'imaginer que l'Eglise entière s'endurcit ainsi contre la vérité maniseste, et qu'elle résiste au Saint-Esprit depuis tant d'années, pour tyranniser les consciences, et pour arracher un parjure à ses ministres? Il n'y a point de milieu entre ces deux extrémités. Il faut, ou que l'Eglise, malgré la conviction de sa propre faillibilité dans le jugement qu'elle a porté sur le texte de Jansénius, veuille sorcer ses ministres à faire un faux serment, ou bien qu'elle se croie insaillible en ce point, et par conséquent en droit de saire croire et de saire jurer, sur sa seule décision, ce qui ne peut être faux, puisqu'elle le décide. Ainsi la persévérance invincible de l'Eglise depuis quarante ans à exiger le serment inséré dans son Formulaire, est une preuve démonstrative ou de la tyrannie impie qu'elle exerce sur les consciences, ou de l'infaillibilité qu'elle s'attribue dans les jugemens qu'elle prononce sur des textes. Quiconque ne peut se résoudre à imputer à toute l'Eglise catholique cette tyrannie impie et obstinée, ne peut reculer. Il faut qu'il reconnoisse 184 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE nécessairement que l'Eglise ne se croit en droit d'assujettir le fond des consciences, qu'à cause qu'elle est sûre de son infaillibilité en ce point.

# CHAPITRE VIII.

Confirmation des mêmes principes par les paroles de l'auteur de la Désense.

QUAND le principe de la faillibilité de l'Eglise sur les textes est une fois posé, il ne faut plus s'étonner de toutes les plaintes des désenseurs de Jansénius. L'auteur de la Défense assure que le Formulaire a été établi par une injuste domination. « Il n'y a » point, dit-il (1), d'orgueil et de présomption à ne » point déférer à une autorité faillible, quand on a » de fortes raisons de croire qu'elle s'est trompée » effectivement. » Et ailleurs (2): « L'on ne peut » sans une injustice criante, et une tyrannie mani-» feste, imposer aux théologiens une obligation de » croire le fait de Jansénius, qui n'auroit point d'au-» tre fondement qu'une autorité faillible. » Puis cet auteur avoue que le prélat qu'il veut résuter a bien senti la force de cette vérité. « Il a très-bien com-» pris, dit - il (3), que pour être en droit d'exiger la » croyance du fait de Jansénius, il faut supposer né-» cessairement que l'Eglise est infaillible dans les faits » qui concernent les auteurs ou leurs livres. » Tout ceci est vrai à lettre et déjà démontré, pourvu qu'on ne confonde pas le sens intérieur d'un auteur, avec le sens extérieur de son texte. Il se récrie ailleurs, « que cette nouvelle loi portera un très-grand nom-

(1) Avertiss. pag. 6. — (2) Pag. 16. — (3) Pag. 16 et 17.

» bre d'ecclésiastiques à trahir leur conscience (1). » Puis il parle ainsi de ceux qui ont signé: « Il ne » falloit que les entendre :... les uns avouoient fran-» chement qu'ils n'avoient pas trop bien fait, mais » qu'il avoit salla céder, et les autres moins sincères » donnoient des contorsions à leur acte, pour l'ac-» corder en quelque sorte avec leur résolution. » Voilà ce que produisent les signatures; des sub-» tilités, des raffinemens, nulle conviction (2). » Quelle horrible peinture de son parti! où il nous donne tous ceux qui ont signé, pour des hommes laches, qui ont trahi leur conscience, ou pour des hypocrites rassinés, qui ont su déguiser leur parjure par des contorsions données à leur serment. « L'es-» prit humain, dit-il encore ailleurs (3), est fait de » telle sorte, qu'il est impossible, lorsqu'il est déjà » déterminé à un sentiment, quand même il ne lui » seroit pas encore évident, qu'il le quitte pour en » prendre un autre, s'il ne lui survient quelque lu-» mière vraie ou fausse, qui ait plus de force pour » l'attacher au sentiment contraire, que celle qui » l'attachoit au premier.... Il suffit que Dieu me » commande de croire les mystères les plus incom-» préhensibles : je les crois sans aucune dissiculté, » parce qu'étant la vérité souveraine, il détruit, » par son commandement, l'incertitude où je serois » sans cela; mais il n'en est pas ainsi des hommes. » Ils ont beau me crier qu'il faut croire tel et tel » fait. Comme je sais qu'ils sont d'eux-mêmes sujets » à l'erreur, selon cet oracle de l'Ecriture: Zout

<sup>(1)</sup> Pag. 490. — (2) Pag. 491. — (3) Pag. 498 et 499.

» homme est menteur, je demeure toujours dans mes » ténèbres et dans mon incertitude. »

Nous avouons à cet auteur, que pour jurer la croyance d'une décision, il fant avoir une certitude absolue ou du côté de l'objet évident, ou du côté de l'autorité insaillible qui le propose. Ainsi, pour pouvoir sans parjure signer le Formulaire, il fant avoir ou une certitude évidente de l'héréticité du texte de Jansénius, par son propre examen, ou une vraie persuasion de l'autorité infaillible que Jésus-Christ a donnée à son Eglise sur les textes qui conservent ou qui corrompent le dépôt de la soi. Mais quand il s'agit de l'Eglise, qui décide dans un symbole pour la forme des paroles saines, ou dans un canon contre la nouveauté profane de paroles, nous demandons à cet auteur s'il prétend que l'Eglise soit menteuse, comme tout le reste des hommes. Cet anteur insiste, en disant (1): « C'est une maxime cer-» taine qu'on ne peut jurer dans le doute, sans » commettre un parjure. » Qui en doute? Nous ajouterons même volontiers avec lui, que quiconque n'est déterminé à croire un fait, ni par aucune certitude évidente qu'il trouve dans le fait même, ni par une autorité certaine qui le décide, sans aucun péril de méprise, ne peut s'abstenir d'en douter. L'entendement humain n'est pas libre dans ses jugemens. Or il est évident qu'une autorité faillible est toujours incertaine. Cet auteur n'a donc aucun besoin de nous citer ni le Catéchisme du concile de Trente, qui déclare que pour jurer, il faut croire

<sup>(1)</sup> Pag. 501.

sur une très-parfaite certitude : certissimis argumentis; ni saint Ambroise, qui dit qu'il faut avoir une science, c'est-à-dire une évidente connoissance de la chose; ni Bellarmin, qui assure qu'on ne peut jurer que pour des vérités très-certaines; ni enfin Lessius, qui soutient que c'est un péché mortel de jurer dans le doute. Nous nous contenterons de lui répondre qu'il nous dépeint la plupart des théologiens de son parti comme infiniment plus relâchés que les casuistes qu'on accuse du plus énorme relâchement; car selon l'auteur de la Défense, presque tout son parti jure dans le doute, ou plutôt dans la persuasion que le fait dont ils jurent est faux; au lieu que Lessius et tous les autres casuistes condamnent ce relâchement monstrueux qui autorise le parjure. Aussi cet auteur ajoute-t-il lui-même ces étranges paroles contre tous ses confrères. « Il » est bien facile de montrer que presque tous ceux » qui attestent par une signature simple du Formu-» laire le fait de Jansénius, se rendent maniseste-» ment coupables de parjure..... Il leur paroît, dit-» il (1), que dans le doute il faut se ranger du côté » des supérieurs, et qu'il vaut mieux se tromper en » pratiquant l'obéissance, que de ne point se trom-» per en demeurant attaché à son sentiment parti-» culier. Voilà qui est fort dévot. Mais il n'en faut » pas davantage pour les convaincre qu'ils sont cou-» pables de parjure. »

La conclusion de cet auteur est que chacun étant parjure, s'il fait un serment sans avoir des preuves convaincantes qui ne laissent aucun lieu de douter,

<sup>(1)</sup> Pag. 501.

il s'ensuit que presque tous ceux qui signent (le Formulaire), le font sans avoir l'entière assurance qui est nécessaire pour n'être pas parjure, et qu'un évêque qui fait signer le Formulaire par tous ses ordinands, veut que le parjure soit la seule porte ouverte pour entrer dans le sanctuaire (1).

Nous avouons, mes très-chers sières, que ce raisonnement est très-concluant contre tous les désenseurs mitigés de Jansénius, qui se retranchent maintenant dans une je ne sais quelle croyance intérieure purement humaine, sur la seule parole de l'Eglise, qu'ils croient saillible en ce point. Ils tâchent de se saire honneur d'un je ne sais quoi, qu'ils n'oseroient entreprendre d'expliquer nettement. L'argument de l'auteur de la Désense est décisif contre eux. Leur dévotion n'aboutit qu'à un parjure déguisé, pour entrer dans le sanctuaire.

De plus cet argument se renverse avec évidence sur l'auteur même qui le sait. C'est une conséquence que cet auteur a très-bien tirée d'un principe très-faux. Le principe très-faux est que l'autorité de l'Eglise sur les textes n'est qu'un signe faillible. Mais la conséquence de ce principe sussit toute seule pour démontrer combien le principe est saux.

re L'auteur de la Défense soutient que le Formulaire, pris dans son sens propre et naturel, sans aucune vaine subtilité pour en éluder le serment, exprime une croyance pleine et absolue de l'héréticité du texte de Jansénius. On ne peut que louer à cet égard sa bonne soi, et que le donner pour modèle à tous ceux du même parti qui cherchent à se

<sup>(4)</sup> Pag. 504.

tromper eux-mêmes, pour imaginer une croyance intérieure qu'ils ne sauroient jamais ni expliquer ni concevoir, et dont on ne donnera jamais aucune idée nette. 2" Cet anteur recomoît que « pour être » en droit d'exiger la croyance du fait de Jansénius, » il faut supposer nécessairement que l'Eglise est » infaillible dans les faits, etc. » 3° Cet auteur convient que le saint Siége, et la plupart des Eglises de France ont autorisé ce Formulaire. 4° Il convient que malgré les clameurs de tout le parti depuis quarante ans, et malgré les écrits innombrables qu'ils ont répandus dans toute la chrétienté, le saint Siége avec tant d'autres Eglises a toujours persisté à exiger le serment du Formulaire.

Ces fondemens étant posés par cet auteur même, voici comment nous tournons son argument contre lui. Si l'Eglise se croit faillible sur les textes, et si elle a fait ce Formulaire, elle a exercé avec impiété, selon vous, une injustice criante et une tyrannie manifeste. Or est-il que l'Eglise est incapable d'exercer avec tant d'impiété cette injustice criante et cette tyrannie maniseste. Donc il n'est pas permis de supposer qu'elle se croit faillible sur les textes. D'un côté, il est maniseste que le saint Siége est l'auteur de ce Formulaire, et qu'il l'a publié pour toutes les Eglises catholiques par une bulle, contre laquelle nulle Eglise n'a réclamé, que toutes ont reçue par un acquiescement tacite, et qu'un grand nombre d'Eglise a reçue par un acquiescement positif D'un autre côté, il est certain que rien n'est plus impie et plus tyrannique, selon vous, que ce Formulaire, s'il n'est pas sondé sur une autorité insaillible. L'E-

que marcher sur ses propres traces, et que répéter contre le texte de Jansénius ce qu'elle avoit déclaré de son infaillibilité depuis tant de siècles contre les textes de ces anciens auteurs. Otez-lui cette infaillibilité sur les textes, vous la rendez odieuse. Vous l'accusez d'usurpation, d'injustice, de tyrannie et d'impiété. Rétablissez cette infaillibilité, tout est en sa place, le Formulaire est un acte vrai, juste et salutaire. On ne dit point qu'il vaut mieux se tromper, en pratiquant l'obéissance. Au contraire, on est sûr de ne se tromper point en obéissant. On est assuré de ne blesser jamais la vérité en écoutant l'Eglise, selon le précepte de Jésus-Christ, qui est la vérité même. On jure qu'on croit, et on jure avec sincérité, parce qu'on croit d'une croyance ferme sur une autorité qui est présérable à notre raison.

### CHAPITRE IX.

Examen d'une opinion imputée à feu M. Bossuet, évêque de Meaux, sur le Formulaire.

« It y a d'autres théologiens, dit l'auteur de l'E» claircissement (1), qui sans admettre qu'il y ait là» dessus aucune révélation, penseront seulement
» que l'Eglise ne s'est jamais méprise et qu'elle ne se
» méprendra jamais, qui estimeront qu'on peut la
» justifier sur tout le passé, et tirer une conséquence
» pour l'avenir, qui croiront pouvoir aplanir par
» des réponses solides toutes les difficultés et toutes
» les objections qu'on a faites jusqu'à présent, à
» l'égard de certains faits dogmatiques plus embar(1- Pag. 59.

rassans, et se mettre par-là en droit de prendre ce qui a précédé pour garant de ce qui doit suivre. C'étoit le sentiment du plus habile et du plus profond théologien de nos jours, etc. (Feu M. l'évêque de Meaux). »

1º Est-il possible que cet auteur n'aperçoive pas u'il déshonore un si grand éloge, et qu'il ternit la émoire du prélat qu'il veut louer, en lui imputant ne opinion si insoutenable? Ce qui a précédé, est-il onc l'unique garant, qu'on nous offre pour la sûté du dépôt de la soi et pour l'accomplissement des romesses à l'avenir? Quel inouï et bizarre raisonement!.Un tel tribunal ne s'est point trompé jusa'ici dans ses jugemens. Donc il est certain et inillible d'une infaillibilité naturelle, qu'il ne se ompera jamais. C'est comme si on disoit: Un tel omme a conservé jusqu'ici l'innocence de vie, et ne probité sans tache. Donc il est certain, et infailsle d'une infaillibilité naturelle, qu'il ne s'écartera mais d'aucune règle de vertu. C'est comme si on soit : Un tel voyageur n'a fait aucune chute depuis n départ du lieu d'où il est parti. Donc il est cerin et infaillible d'une infaillibilité naturelle, qu'il e tombera jamais dans aucun des voyages qu'il sut continuer de faire. C'est comme si on disoit 'un homme très-prudent: Il n'a pris depuis qu'il t dans les affaires aucun mauvais parti. Donc il est ertain et infaillible d'une infaillibilité naturelle, u'il n'en prendra jamais aucun. A-t-on oublié la agilité et l'inconstance humaine? Celui qui étoit ier en garde contre certains préjugés, n'en peut-il as être ébloui demain? Celui qui se désie aujour-

d'hui d'un parti artificieux, ne peut-il pas se laisser entraîner demain par un embarquement inopiné jusqu'à prêter l'oreille aux flatteries et à la séduction de cette cabale? L'esprit de l'homme est-il le même dans tous les temps? Ne le voit-on jamais changé par de nouveaux intérêts, et par des liaisons nouvelles? Est-il insensible aux craintes et aux espérances? Les passions ne peuvent-elles jamais rien sur son cœur? Connoît-on l'homme, quand on conclut qu'il ne manquera jamais, à cause qu'il n'a point manqué jusqu'ici? Qu'y a-t-il de plus ordinaire et de plus attaché à la foiblesse de la nature corrompue, que l'inconstance de chaque homme, et de chaque société, qui n'est qu'un assemblage d'hommes fragiles? C'est une espèce de miracle, que de voir un homme soutenir jusqu'au bout de sa vie le même caractère, sans se démentir jamais en rien. Mettez à l'épreuve la plupart des hommes que vous aviez crus les plus sages et les plus droits, vous ne les reconnoissez plus. Ils deviennent d'autres hommes. Tel est le fond de la nature corrompue. C'est ignorer la profonde plaie du péché originel. C'est être pélagien, que d'oser dire : Cet homme n'est point tombé jusqu'ici : donc il ne tombera jamais. Est-ce donc en vain que l'Apôtre crie à tout homme, et à toute société d'hommes, qui n'a point de promesses de ne point tomber: Que celui qui parost debout, prenne garde de ne tomber pas? Adam même, sortant des mains de Dieu avec une perfection singulière, avoit persévéré quelque temps dans cette perfection. Etoit-il permis de prendre ce qui avoit précédé, pour garant de ce qui devoit suivre

Après avoir persévéré, il tomba, et sit voir combien ce raisonnement, qui conclut du passé pour l'avenir, est insoutenable. Que si cette conclusion eût été fausse même pour Adam innocent, parfait, comblé des dons de sagesse, de lumière, et de vertu sublime, sans aucun mouvement prévenant, ni d'orgueil de l'esprit, ni de concupiscence de la chair; comment ose-t-on tirer cette conclusion insoutenable pour sa postérité foible et corrompue? Par exemple auroiton pu dire du grand Osius : Il n'est jamais tombé : donc il ne tombera jamais? Après avoir été si longtemps une des colonnes de l'Eglise, ne la fit-il pas gémir par sa chute? Le concile entier de Rimini, composé de plus de quatre cents évêques, n'avoit-il pas d'abord soutenu le consubstantiel, et ne l'abandonna-t-il pas à la fin? Comment donc ose-t-on prendre ce qui a précédé, pour garant de ce qui doit suivre?

par pure espérance, supposer que l'homme qui ne s'est pas trompé jusqu'ici ne se trompera point dans la suite, il ne s'ensuit nullement qu'une présomption si incertaine et si fautive en elle-même, suffise quand il s'agit de la sûreté du dépôt de la foi et de l'accomplissement des promesses divines. Si l'Eglise venoit à se tromper sur les textes, elle arracheroit à ses enfans le pain de vie, et leur donneroit le poison mortel. En ce cas, voilà les promesses qui seroient trompeuses, et les portes de l'enfer qui auroient prévalu. Veut-on ne fonder la conservation du dépôt, et la fidélité de Dieu dans ses promesses, que sur une présomption humaine, et sur une sûreté

morale, que les hommes qui n'ont pas mal fait jusqu'ici, dans un certain point, feront toujours de même à l'avenir? La fidélité de Dieu dans ses promesses n'aura-t-elle pour l'avenir aucun autre garant, que la simple expérience de la sagesse fragile et incertaine de ces mêmes hommes dans le passé? Comment peut-on se résoudre à dire sans preuve, qu'une opinion si foible, si téméraire, si indigne du moindre logicien, étoit le sentiment du plus habile, et du plus profond théologien de nos jours?

3° Il est inutile de vouloir distinguer en ce point les assemblées d'hommes, d'avec les hommes particuliers. Les assemblées n'ont rien de réel que par les hommes particuliers qui les composent. Les assemblées d'hommes ne sont pas moins blessées par le péché originel, que les hommes particuliers. Les assemblées d'hommes ne sont réellement qu'une multitude d'enfans d'Adam, qui naissent et qui vivent contraires à eux-mêmes. Ils sont foibles, corrompus, vains, intéressés, ambitieux, timides, opiniâtres, et jaloux du faux point d'honneur, lors même qu'ils travaillent à réprimer en eux ce fonds dépravé. Si ces hommes s'entre-communiquent leur sagesse et leur science dans leurs assemblées, ils s'entre-communiquent aussi leurs préjugés, leurs passions, leurs jalousies, leur vanité, leur foiblesse, et leur corruption. Les chefs, s'ils sont ou passionnés par ressentiment, ou subornés par ambition, entraînent la multitude foible et peu éclairée. La multitude, qui est d'ordinaire idolâtre de l'autorité, suit aveuglément ces chess, en qui la saveur mondaine reluit Ensin les particuliers les plus éclairés ne sont pas

toujours les plus fermes et les plus droits. Quand même on trouveroit en eux une intégrité à toute épreuve, qui est si rare, à peine seroient-ils écoutés. Voilà ce qu'on doit voir dans toute assemblée d'hommes, dès qu'on se permet de la considérer humainement hors de la promesse divine. Les plus sages conseils se trompent dans les affaires. Les plus savans tribunaux de juges prononcent quelquesois contre la loi écrite, ou perdent de vue certains faits clairs et décisifs. Les nations entières ont de faux préjugés contre des vérités manisestes. Dira-t-on que parmi tant d'assemblées d'hommes qui se trompent, il n'y a que l'Eglise seule, qui sans promesse, et sans aucun secours spécial de Dieu, ne s'est jamais trompée, et ne se trompera jamais sur aucun des textes dont elle entreprendra de juger? Si on ne trouve point cette assurance entière et inébranlable dans la promesse divine, comment se slatte-t-on de la trouver dans la foiblesse, dans l'inconstance, et dans la corruption générale des hommes, qui se fait sentir si tristement dans toute autre assemblée humaine? Ne voit-on pas deux choses manifestes? L'une est que la subtilité des questions dogmatiques sur la religion, et les explications artificieuses qu'on donne à chaque texte pour l'excuser ou pour le combattre, sont cause qu'il n'y a point de cas où les assemblées d'hommes puissent plus facilement se méprendre que dans ceux-là. L'autre est que la religion est ce qui cause les plus violens troubles parmi les hommes, quand elle est mal prise. Des novateurs qui ont formé un parti, et qui ont prévenu les puissances en leur faveur, remuent tous les ressorts les

plus dangereux, excitent les passions les plus envenimées, et accablent tous les désenseurs de la vérité. N'en voit-on pas des exemples dans les Ariens, dans les Nestoriens et dans toutes les autres sectes? Les meilleurs empereurs mêmes, tels que Constantin, ont servi, contre leur intention, à opprimer les Péres de l'Eglise. Dans un tel cas, que peut-on attendre de la seule infaillibilité naturelle d'une assemblée d'hommes? Comptera-t-on aussi sur leur intrépidité, et sur leur incorruptibilité naturelle, sans laquelle leur prétendue infaillibilité naturelle ne servira de rien? Il faut donc l'avouer: Si les promesses ne soutenoient l'Eglise, il n'y auroit dans le monde aucune assemblée d'hommes qui sût plus exposée, que les assemblées ecclésiastiques, à se laisser surprendre et entraîner. Plus les assemblées de l'Eglise seroient nombreuses, plus elles donneroient, par leur grande multitude, une prise inévitable aux artifices, aux flatteries, aux menaces, aux cabales, et à toutes les passions les plus dangereuses. Une assemblée de trois cent dix-huit évêques décide bien à Nicée, parce qu'elle y est soutenue par le Saint-Esprit en vertu des promesses. Mais une assemblée de plus de quatre cents évêques décide mal à Rimini, dès qu'elle n'est point dans l'ordre auquel les promesses sont attachées. Le concile d'Ephèse décide bien quoiqu'il ne soit pas fort nombreux, avant l'union de Jean d'Antioche et de ses évêques. Mais le second concile d'Ephèse décide mal, et n'est qu'un brigandage, dès que les promesses l'abandonnent à la fragilité humaine. Le second concile de Nicée décide bien pour le culte des images. Mais le faux con-

cile de Constantinople, qui étoit plus nombreux qu'aucun concile légitime, avoit très-mal décidé contre ce culte, parce que la promesse ne le soutenoit point. Ainsi le grand nombre des évêques dans un concile ne nous répond de rien, dès qu'on regarde ces assemblées avec toutes les circonstances de consusion, de précipitation, de cabale, d'entêtement, et d'autorité temporelle, qui altèrent si facilement un examen et une délibération. Qu'y a-t-il donc de moins sérieux, et de plus convaincu de fausseté grossière, que cette infaillibilité naturelle des assemblées d'évêques dans le discernement des textes? Ne voyons-nous pas les plus nombreuses assemblées qui ont mal décidé sur les faits les plus évidens? Par exemple le faux concile de Constantinople contre le culte des images, pouvoit-il ignorer son propre fait, tout récent et indubitable? Ces quatre cent trente évêques ne savoient-ils pas qu'ils avoient sans cesse rendu aux images un vrai culte depuis leur enfance? Ne savoient-ils pas, par la plus grande notoriété qu'on puisse désirer, que leurs pères l'avoient rendu de même? Ne savoient-ils pas que les Eglises voisines des leurs étoient dans le même usage? Ne voyoient-ils pas qu'un culte si ancien, si universel et si autorisé ne pouvoit pas être une idolâtrie, et que l'Eglise ne seroit plus Eglise, s'il falloit qu'elle se contredit elle-même dans un point si essentiel? Ils décidèrent néanmoins contre cette notoriété qui sautoit aux yeux. A la vue de tels exemples, comment peut-on nous parler encore d'infaillibilité naturelle sur notre question?

4º Nous avons vu que l'auteur de l'Eclaircisse-

ment veut que nous ayons dans la promesse une révélation « suffisante que l'Eglise ne se trompera ja-» mais dans l'approbation, ni dans la condamnation » d'aucun texte, dont elle entreprendra de juger. » Si cette doctrine est véritable, comme il veut nous le faire entendre, il doit avouer que le sentiment qu'il impute sans preuve, au prélat nommé par lui le plus habile et le plus profond théologien de nos jours, est pernicieux, puisqu'il nie une révélation suffisante, qui est contenue dans la promesse. Qu'y a-t-il de moins habile, de moins profond, et de plus · téméraire, que de nier cette révélation suffisante? Oseroit-on dire que Dieu, après l'avoir faite, a permis de la supprimer et de la contredire? Qu'y a-t-il de plus superficiel, de plus foible, et de plus faux, que de conclure, contre toutes les règles de la logique, d'un fait pour un autre et du passé pour l'avenir en matière que l'Ecole nomme contingente?

5° Non-seulement la conséquence du passé au futur, en cette matière, est un paralogisme absurde, mais encore l'antécédent même est supposé sans preuve. Cet auteur fait dire sans preuve au prélat, que l'Eglise ne se méprendra jamais sur aucun texte à l'avenir, parce qu'elle ne s'est jamais méprise sur aucun texte dans les temps passés. Mais ne voit-il pas que c'est sur les temps passés mêmes, qu'on ne manquera pas de l'arrêter tout court? Où trouvez-vous, lui dira-t-on, que l'Eglise ne s'est jamais trompée sur aucun texte? De quel droit supposez-vous d'abord ce qu'on vous conteste? On vous soutient que l'Eglise s'est trompée sur les textes de Théodoret, d'Ibas, d'Honorius, etc., et au lieu de

prouver ou le fait ou le droit, c'est-à-dire, ou qu'elle n'a pu s'y tromper, ou qu'au moins elle ne s'y est pas trompée, vous vous contentez de supposer par votre seule autorité, qu'elle ne s'y trompa jamais. Votre principe est aussi faux que votre conséquence en est mal tirée. Les défenseurs de Jansénius iront encore plus loin. Nous vous prenons au mot, dirontils à cet auteur. Le passé nous sert de garant pour la question présente. Comme l'Eglise s'est méprise pour les textes de Théodoret, d'Ibas et d'Honorius, elle s'est méprise pour celui de Jansénius, que nous soutenons. Voilà ce que lui diront tous ceux qui voudront soutenir quelque texte condamné, et il pe finira jamais cette discussion avec eux. En attendant, ils jouiront de la liberté qu'il leur laisse. Ils se prévaudront de son aveu, pour établir que l'Eglise n'a sur les textes aucune infaillibilité promise, et ils se défendront fortement contre lui sur les absurdités d'une infaillibilité purement naturelle, que tant d'expériences de conciles illégitimes convainquent de faux. De plus, tous les hérétiques que l'Eglise a condamnés diront à cet auteur qu'il est très-faux que l'Eglise ne se soit jamais méprise sur les textes. Chacun d'entre eux osfrira de lui vérisier les méprises dont il se plaint.

6° Les Catholiques mêmes les plus sincères et les plus zélés, s'ils admettent une fois le principe pernicieux qu'on impute sans preuve à feu M. de Meaux, ne sauront que croire sur le passé, non plus que sur l'avenir. Qui sait si l'Eglise, toujours actuellement faillible en chaque occasion, pendant dix-sept siècles, sur tous les textes qu'elle a examinés, ne s'est jamais

méprise sur aucun sans exception? Supposé même que ce fait soit véritable en soi, on ne peut le croire raisonnablement, qu'après l'avoir vérisié dans le dernier détail. De ce que l'Eglise ne s'est point méprise sur cent textes, il ne s'ensuit nullement qu'elle ne se soit pas méprise sur le cent-et-unième. Quand on raisonne par principe sur la nature d'une espèce de choses, la conclusion qu'on tire, si elle est bien tirée, porte une pleine évidence sur tous les individus de cette espèce-là. Prouvez par exemple, que l'homme est raisonnable, vous concluez sans péril d'erreur, que tout homme sans exception, a la raison en partage. Mais dites en Europe: Tous les hommes que j'ai vus sont blancs: donc tous les hommes du monde entier le sont. Aussitôt on vous transporte en Afrique, et on vous montre votre erreur, en vous présentant des hommes tout noirs. Si on suppose une infaillibilité promise à l'Eglise sur tous les textes, on a droit de conclure qu'elle né s'est jamais méprise pour aucun. Ou bien si on suppose à cet égard une infaillibilité naturelle, qui soit absolument inséparable de toute assemblée d'hommes sensés, on peut en conclure encore, que l'Eglise, qui est composée d'évêques, ne s'est jamais méprise sur aucun texte. Mais si on se borne à une pure et simple induction, en parcourant tous les faits connus l'un après l'autre, on ne peut jamais en rien conclure de raisonnable pour les faits inconnus. Peut-être qu'après avoir trouvé six mille textes bien jugés, vous en trouverez un qui aura été jugé à contre-sens, comme vous trouvez des hommes noirs en arrivant en Afrique, après avoir vu pendant toute votre

vie tant de millions d'hommes en Europe, qui étoient tous blancs sans aucune exception. Rien n'est donc plus faux et plus absurde que de dire: L'Eglise ne s'est jamais méprise sur les textes. Donc elle ne s'y méprendra jamais..... On est en droit de prendre ce qui a précédé pour garant de ce qui doit suivre. On pourroit dire bien mieux tout au contraire, dès qu'on nie l'infaillibilité promise à l'Eglise pour juger des textes dogmatiques: On doit prendre ce qui a suivi pour garant de ce qui a précédé. Si l'Eglise se méprend aujourd'hui, elle a donc pu se méprendre aussi autrefois, et peut-être qu'elle s'est méprise en plusieurs occasions, comme elle s'est certainement méprise en celle-ci.

## CHAPITRE X.

Des règles que feu M. Bossuet évêque de Meaux a établies contre les Protestans, sur la nature du serment, lesquelles démontrent que la signature du Formulaire suppose l'infaillibilité de l'Eglise sur les textes.

I.

Tour le monde connoît le livre de ce prélat, où il a rapporté sa consérence avec le ministre Claude. Il y employoit contre le ministre l'exemple du synode de Vitré, tiré de la discipline des Protestans de France. Ce synode « contient la lettre d'envoi que » sont toutes les Eglises, quand elles députent au » synode national. » En voici la formule: « Nous » promettons devant Dieu de nous soumettre à tout » ce qui sera résolu dans votre sainte assemblée. » Ecoutons la réslexion de M. l'évêque de Meaux:

- « Cette persuasion, disois-je, si elle est seulement
- » fondée sur une présomption humaine, ne peut être
- » la matière d'un serment si solennel, par lequel
- » on jure de se soumettre à une résolution qu'on ne
- » sait pas encore (1). »
- 1º Remarquez qu'il s'agissoit du synode national, qui est la suprême assemblée des pasteurs protestans, comme le concile œcuménique l'est chez les Catholiques. Ainsi voilà le dernier tribunal, et la plus grande autorité d'assemblée qu'on puisse trouver dans cette société.
- 2° Le prélat suppose qu'il y a le plus grand préjugé extérieur, et la plus forte de toutes les présomptions en faveur de cette grande assemblée de tant de pasteurs, les plus éclairés de toute la secte. Aucun particulier ne doit avoir l'orgueil de croire qu'il est aussi éclairé qu'eux. Au contraire, il doit se défier de ses pensées, si elles sont contraires aux leurs, et les croire incomparablement plus pénétrans que lui.
- 3° Ce prélat assure néanmoins qu'une persuasion, qui seroit seulement fondée sur cette présomption humaine, ne peut être la matière d'un serment si solennel. C'est-à-dire qu'on doit à la vérité être prévenu en faveur d'une si grande autorité, présumer qu'elle se trompe infiniment moins qu'un particulier, et être rempli d'une déférence et d'une vénération singulière pour tout ce qu'elle propose. Mais enfin, malgré la force de ce grand préjugé, ce n'est qu'un simple préjugé extérieur, qui ne donne aucune certitude absolue, quand il est tout seul. Ce n'est qu'un

<sup>(1)</sup> Confér. avec M. Claude: Œuvres de Bossuet, tom. XXIII.
pag. 265.

signe faillible de vérité pour parler comme saint Thomas. Or il y a du déréglement dans l'entendement humain, toutes les fois qu'il-va jusqu'à croire certainement, et qu'il n'y est déterminé que par un signe faillible. L'objet propre de l'entendement, sur lequel il doit fonder ses conclusions absolues, est le vrai infailliblement vrai. Une présomption humaine qui prévient en faveur de la sagesse et de l'intégrité du plus respectable tribunal, n'est qu'un signe faillible. Donc elle ne permet pas de croire d'une croyance certaine, ni par conséquent de jurer que l'on croit ainsi. Voilà le prélat qui raisonne juste sur le principe de saint Thomas. Dans un tel cas, on présume qu'une assemblée si digne de respect, décidera bien. Mais présumer, n'est pas croire avec certitude, et il n'est point permis de jurer qu'on croit certainement, quand on ne sait que présumer. Cette présomption, quoique vraie et indubitable, dans le genre de simple présomption humaine, peut jetter néanmoins les hommes dans de grands mécomptes, si on la veut pousser au-delà de ses bornes. Comme le synode national des Protestans peut, malgré cette présomption générale, se méprendre, parce qu'il n'est pas infaillible, un parlement très-éclairé, une faculté de théologie très-savante, un concile provincial ou national d'évêques; enfin l'Eglise entière, quoique très-respectable et très-supérieure en lumière à tous les particuliers, peut faillir dans les points où elle est faillible. On présume, mais on ne croit pas certainement sur cette seule autorité, qui n'est qu'un signe faillible, et il n'est pas permis de jurer qu'on croit certainement, quand on ne sait que présumer en faveur de sa décision. Que si on ne trouve du côté de l'Eglise qu'un signe faillible, et par conséquent incertain, et qu'on trouve du côté de l'objet en question, des preuves contraires à la décision de l'Eglise, lesquelles semblent évidemment certaines, il est impossible qu'une simple présomption humaine en faveur d'un signe faillible et incertain, fasse le contre-poids d'une certitude qui paroît évidente à l'entendement. L'entendement, qui n'est pas libre dans ses opérations, est nécessairement emporté alors, comme une balance est entraînée du côté où se trouve le plus grand poids.

4° On dira peut-être que dans le cas agité entre le prélat et le ministre, chaque Protestant s'engageoit par son serment à croire une décision qu'il ne savoit pas encore, ce qui est ridicule; au lieu que dans la signature du Formulaire, les théologiens catholiques ne s'engagent qu'à croire une décision déjà faite qu'ils ont devant les yeux. Mais c'est précisément cette différence, qui rend le serment des Protestans plus excusable, que celui des théologiens du parti dans le Formulaire. En voici la preuve démonstrative.

Le Protestant, qui jure une absolue croyance de la décision future du synode, a au moins pour lui une présomption humaine, qu'aucune raison contraire ne contre-balance ni n'affoiblit. Il a sujet de présumer qu'une si nombreuse et si docte assemblée ne jugera que conformément à la pure parole de Dieu. Ce préjugé demeure pour lui dans toute sa force. Le protestant ne voit encore rien qui puisse lui faire soupçonner que l'assemblée décidera avec précipitation, ou par entêtement, ou par cabale, ou

par quelque intérêt humain. Il voit seulement la plus grande autorité qui soit sur la terre dans la société des Protestans, et quoiqu'il la croie faillible, il espère néanmoins et il présume qu'elle s'abstiendra de faillir.

Pour le désenseur de Jansénius, il est dans une situation bien différente. D'un côté, il croit l'Eglise catholique aussi faillible sur les textes, que le Protestant croit la sienne faillible sur les dogmes, et il est persuadé que l'Eglise elle-même reconnoît ingénument sa propre faillibilité en ce point. D'un autre côté, il a des raisons de croire que l'Eglise a actuellement failli dans une décision déjà faite, que le Protestant ne peut pas avoir à l'égard d'une décision qui n'est encore que suture. Il lui paroît évident que le texte de Jansénius est exactement conforme à celui de saint Augustin, et par conséquent la catholicité de ce texte lui semble évidemment certaine. L'un et l'autre respecte l'autorité de son Eglisé. L'un et l'autré rend une sincère déférence à cette présomption humaine. Mais outre que dans cette occasion l'un et l'autre croit également son Eglise faillible, de plus le défenseur de Jansénius a au-dessus du Protestant une très-puissante raison de douter de la décision déjà saite, et même de la croire fausse; car il a devant les yeux et dans le cœur une preuve qui lui paroît évidente et certaine de sa fausseté, au lieu que le Protestant ne peut encore avoir aucune raison de croire sausse, une décision, qui n'est que suture et qu'il ignore. Il y auroit dans le Protestant de la témérité à croire sans preuve, qu'une assemblée faillible à la vérité, mais néanmoins savante, va

faillir. Mais il n'y a point de témérité dans le défenseur de Jansénius, quand il se borne à croire sur des raisons qui lui paroissent évidemment certaines, qu'une assemblée, qui de son propre aveu est capable de faillir touchant certains points, a failli actuellement sur un de ces points-là. Faut-il tant de mystères, pour conclure qu'un homme, qu'on sait être mortel, est mort, quand on croit l'avoir vu clairement de ses deux yeux expirer dans son lit? Est-on téméraire, quand on croit qu'un homme, qui, malgré sa grande sagesse, peut se méprendre quelquefois, s'est effectivement mépris, lorsqu'on croit avoir en main la preuve, pour ainsi dire palpable, de sa méprise actuelle?

Il est donc incontestable que le désenseur de Jansénius peut encore beaucoup moins jurer qu'il croit une décision déjà faite, si elle lui paroît évidemment sausse, que le Protestant ne peut jurer qu'il croira la décision qu'il espère et présume devoir être véritable. Que si le Protestant ne peut en conscience jurer, à plus forte raison le désenseur de Jansénius ne doit pas le faire. C'est la faillibilité de l'Eglise également crue par ces deux hommes sur deux divers points, qui doit les empêcher tous deux de jurer. Mais l'un, pour s'abstenir du serment, ajoute à cette faillibilité, des raisons qui lui semblent évidentes pour démontrer une faute actuelle, que l'autre ne peut alléguer. Que peut-on faire pour mettre ces deux hommes en droit et en obligation de jurer? Il faut nécessairement ou leur prouver l'évidence de la chose, ou leur montrer une autorité qui ne puisse, ni se tromper, ni être mise en comparaison avec aucune prétendue évidence, une autorité supérieure à leur raison même, en un mot, une autorité qui ne puisse jamais les exposer à jurer contre la vérité. C'est ce qu'on appelle une autorité infaillible. Ainsi il est constant qu'il n'y a qu'une autorité infaillible, et sûre de sa propre infaillibilité, qui puisse exiger le serment sur ces décisions. Il s'ensuit de ce principe de M. l'évêque de Meaux, que le Formulaire, que l'Eglise fait signer à ses ministres sur l'héréticité du texte de Jansénius, seroit un acte impie et tyrannique, par lequel elle contraindroit ses ministres à jurer témérairement et faussement contre leur conscience, à moins qu'elle ne soit assurée de son infaillibilité en ce point.

5° En vain alléguera-t-on l'évidence d'un objet qui donne à l'Eglise une infaillibilité morale. 1° C'est cette évidence même dont on dispuste. Dès que vous sortez de la voie d'autorité, et que vous recourez à l'évidence de l'objet, il n'y a que ceux auxquels il paroît évident qui puissent jurer. Chacun dispute de cette évidence prétendue, comme de toutes les autres questions de pure philosophie, qui sont abandonnées à la liberté des dissérentes opinions. L'un appelle fausse lueur, et preuve imaginaire, ce que l'autre nomme évidence certaine et démonstration. Pendant que la dispute dure, chacun peut bien jurer qu'il croit ce qu'il croit en esset, supposé qu'il soit bien assuré de ne se tromper pas, et de ne hasarder pas un serment téméraire. Mais quiconque n'aperçoit pas cette évidence prétendue, ne sauroit la croire, faute de la voir, et ne la croyant pas, il ne peut point jurer qu'il la croit. Une évidence qu'un

14

homme ne connoît point par sca propre examen, n'est pas une évidence à son égard. Elle n'est tout au plus qu'une évidence présumée, ou, pour parler plus exactement, qu'une présomption d'évidence. Or une présomption humaine, selon la règle du prélat, ne peut être la matière d'un serment si solennel. 20 Qui dit une infaillibilité morale, dit une faillibilité véritable dans la rigueur des termes. Tous les hommes sensés sont moralement infaillibles à l'égard des objets qui ont une évidence proportionnée à leur esprit. Tous ces hommes ne passent pourtant pas pour avoir une autorité infaillible; sur laquelle on puisse jurer la croyance de leurs décisions. Leur autorité, quoique nommée moralement infaillible, dans le cas d'une pleine évidence, n'est pourtant qu'un signe faitlible de vérité; car étant faillibles ils peuvent prendre une évidence imaginaire pour une évidence véritable. Or il n'est point permis de croire absolument, et encore moins de jurer sur la seule autorité d'un signe faillible. 3º Il ne s'agit point d'une évidence qui ne soit que de la part de l'objet, ou de la part de l'Eglise qui prétend avoir cette évidence. Si ce n'est point sur une autorité d'en-haut que l'Eglise décide, et si elle ne fonde sa décision que sur une évidence humaine, chaque particulier est en droit et en obligation de ne jurer la croyance de la chose, qu'autant que l'évidence de l'Eglise devient aussi la sienne. Chaque particulier peut dire alors: Jurez, vous qui croyez être bien assuré de votre évidence. Mais pour moi il ne m'est pas permis de jurer pendant que je ne l'ai point. Donnez-la moi, et je jurerai comme vous. Mais il m'est désenda

de jurer, n'ayant contre des preuves qui me semblent évidentes du contraire, qu'une simple présomption humaine en votre faveur, qui n'est qu'un signe faillible et incertain.

II.

Le ministre Claude disoit au prélat, en parlant du simple sidèle qui s'engage par serment à croire la décision suture du synole national, que ce particulier pouvoit le croire d'une foi humaine ..... mais non pas d'une foi divine (1). Le la réponse de M. de Meaux. « Or la foi humaine, repris-je, est » toujours fautive et douteuse. Il doute donc, etc. » En esset faillible et fautive sont deux termes synonymes. L'esprit des hommes ne peut jamais rien croire que d'une croyance conforme au motif, ou raison de croire, qui le détermine. Si l'autorité est le seul motif ou la seule raison de croire une chose, la croyance ne sauroit être plus certaine que l'autorité, qui est son unique motif ou fondement. Or il est évident qu'une autorité faillible ou fautive est incertaine et douteuse; car dès le moment qu'on dit qu'elle est actuellement faillible, on suppose qu'il est actuellement incertain de sa part si elle se trompe ou ne se trompe pas dans le point en question. Il est donc évident qu'une autorité qui est en soi faillible ou fautive, c'est-à-dire douteuse et incertaine, ne peut jamais, quand elle est toute seule, donner une entière certitude, telle qu'il la fant pour jurer la croyance d'une proposition. Si on croit sur cette seule autorité, c'est d'une croyance douteuse et incertaine, comme l'autorité elle-même l'est. L'é-

<sup>(1)</sup> Confér. Œuyr. tom. xxiii, pag. 310.

difice ne peut jamais être plus assuré que son fondement. C'est tout au plus un fort préjugé, une
probabilité très-grande qui demeure dans le genre
de probabilité simple. Mais l'Eglise ne peut point
faire jurer sur de simples probabilités. Il est vrai
que c'est une apparence à laquelle on désère sincèrement, mais on le fait avec crainte qu'elle ne se
trouve fausse, puisqu'on suppose qu'elle peut l'être,
et qu'elle l'est peut-être actuellement. Ainsi dans ce
cas non-seulement, la religion desend de jurer, mais
encore la prudence oblige à suspendre son jugement, et à demeurer dans le doute, de peur de
s'exposer à croire témérairement ce qui est peut-être
faux. Mais écoutons ce que le prélat ajoute contre le
ministre.

#### III.

" Et moi, disoit-il (1), je soutiens qu'il doute, et

" que celui qui ne se connoît pas en diamans, doute

" si celui qu'on lui présente est bon ou mauvais, et

" que le disciple doute avec raison de tout ce que

" lui dit son maître de philosophie, jusqu'à ce qu'il

" y voie clair, parce qu'il ne croit pas son maître

" infaillible, et que par la même raison, celui qui

" ne croit pas l'Eglise infaillible, doute de la

" vérité de la parole de Dieu qu'elle lui pro
" pose. " En effet, tout homme qui ne croit que sur

une autorité faillible, et par conséquent incertaine

et douteuse, ne peut croire que d'une croyance dou
teuse et incertaine: en un mot, il doute. C'est en
core bien pis, si n'ayant d'un côté qu'une autorité

douteuse, qui ne forme qu'un doute, il a de l'autre

(1) Confér. ubi sup. pag. 311.

côté des raisons qui lui semblent former une certitude évidente de la proposition contradictoire. Alors son doute même disparoît en présence de cette intime conviction, comme une ombre s'évanouit aux rayons du soleil.

#### IV.

M. de Meaux poursuit ainsi sa preuve. « Ce qu'il » y a de plus pressant dans ces actes, c'est qu'au » seul synode national, à l'exclusion des consistoi-» res, colloques, et synodes prociaux, est attri-» buée la dernière et finale résolution par la parole » de Dieu. Mais parce que c'est la dernière et finale » résolution, les Eglises et les provinces, en dépu-» tant à ce synode, jurent solennellement de se » soumettre à tout ce qui sera conclu dans cette as-» semblée, persuadées que Dieu y présidera par » son Saint-Esprit et par sa parole. Ainsi parce » qu'on croit devoir une soumission entière à cette » sentence suprême, quand elle sera prononcée, on » jure de s'y soumettre, avant même qu'elle l'ait » été. C'est agir conséquemment. Mais si après une » promesse confirmée par un serment si solennel, » on prétend se laisser encore la liberté d'examiner, » j'avoue que je ne sais plus ce que les paroles si-» gnisient, et il n'y eut jamais d'évasion mentale si » pleine d'illusion et d'équivoque (1). »

Remarquez que si la certitude de la chose en question, et l'infaillibilité morale de l'autorité qui la décide, suffisoient pour fonder le serment, les Protestans auroient pu jurer une entière soumission aux consistoires, aux colloques, et aux synodes pro-

<sup>(1)</sup> Réflex. sur un écrit, etc. tom. xxIII, pag. 334.

### 214 QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE

vinciaux; car ces assemblées peuvent avoir, aussi bien que le synode national, une certitude évidente de la chose en question, avec l'infaillibilité morale, qui est une suite inséparable de cette certitude. Mais comme ces assemblées faillibles peuvent s'imaginer qu'elles ont cette certitude sans l'avoir réellement, et qu'en ce cas l'infaillibilité morale seroit aussi imaginaire que la certitude de la chose même en question, il n'est pas permis de jurer une absolue croyance sur leur seule autorité.

D'où vient donc que les Protestans ont cru pouvoir jurer une entière croyance sur la seule autorité du synode national? C'est qu'ils ont supposé chez eux par nécessité, dans la pratique, la même infaillibilité qu'ils avoient contestée à l'Eglise catholique, pour en secouer le joug. Ils n'ont pu, selon M. de Meaux, promettre par serment la soumission entière au synode national, sans être persuadés que Dieu y présidera par son Saint-Esprit. Voilà donc l'infaillibilité promise à l'Eglise, qui est, selon ce prélat, le seul fondement sur lequel il soit permis de jurer une croyance entière de ses décisions, lorsque d'ailleurs on n'en est pas convaincu par son propre examen. Croire cette infaillibilité, et jurer l'entière soumission, c'est, selon M. de Meaux, agir conséquemment. Mais si l'on croit l'Eglise faillible, par exemple sur l'héréticité du texte de Jansénius, et si l'on jure néanmoins sur la seule parole de cette Eglise, supposée faillible en ce point, que ce texte est hérétique, ce n'est point agir conséquemment. Au contraire, c'est démentir par son serment le doute qu'on a sur cette décision peut - être fausse,

c'est jurer en vain et avec témérité, c'est jurer au hasard de savoir si la chose incertaine, dont on jure, est véritable ou non. C'est même jurer d'une chose notoirement fausse; car le particulier jure dans le Formulaire qu'il croit avec certitude l'héréticité du texte de Jansénius, et il croit néanmoins actuellement que cette même heréticité peut n'être pas véritable, puisqu'il n'en a qu'un signe qu'il croit faillible. Ainsi il jure à faux, puisqu'il jure une croyance certaine, pendant qu'il doute actuellement.

Si quelqu'un jure d'un côté qu'il croit avec certitude, sur la seule parole de l'Eglise, l'héréticité du texte de Jansénius, et si d'un autre côté il ne laisse pas de croire que l'Eglise est actuellement faillible en ce point, et par conséquent que cette héréticité décidée est peut-être fausse, M. de Meaux se récrie avec indignation: « J'avoue que je ne sais » plus ce que les paroles signifient, et qu'il n'y eut » jamais d'évasion mentale si pleine d'illusion et » d'équivoque. » Voilà l'évasion mentale et l'équivoque dans le serment du Formul: re, si on croit l'Eglise faillible dans le point sur lequel tombe le serment.

Ce prélat répète encore (1) « qu'une présomption » humaine..... ne peut être la matière et le fonde» ment d'un serment. » En esset, ce préjugé extérieur d'une autorité douteuse et incertaine, qui
pert décider le vrai ou le faux, et tromper ou ne
tromper pas, n'est qu'une présomption humaine,
sur laquelle seule en ne pourroit hasarder un serment, sans s'exposer à jurer d'une chose fausse.

<sup>(1)</sup> Réflex. pag. 337, 338.

V.

Ne nous lassons point d'écouter ce prélat. Voici le sens précis, auquel il assure qu'il faut nécessairement réduire le serment des Eglises protestantes, pour le justifier. « Nous sommes si persuadés que » vous jugerez bien, que nous jurons et promet-» tons de suivre vos décisions, auquel cas, dit ce » prélat, le serment est faux, si on n'est pas en-» tièrement assuré que l'assemblée, à qui on le » fait, ne peut mal juger. Les prétendus Réformés » n'ont maintenant qu'à choisir entre ces deux sens, » dont l'un est une illusion maniseste, et l'autre, » qui paroît aussi le seul naturel, suppose claire-» ment l'infaillibilité de l'Eglise (2). » Il ne nous reste qu'à changer seulement les noms, et qu'à appliquer simplement ces mêmes paroles aux prétendus disciples de saint Augustin, qui signent le Formulaire. C'est précisément comme s'ils disoient à l'Eglise: Nous sommes si persuadés que vous avez bien jugé du texte de Jansénius, que nous jurons et promettons de croire ce que vous en avez décidé, savoir qu'il est hérétique dans son sens propre et naturel qui saute aux yeux: In sensu obvio, quem ipsamet verba præ se ferunt.

Mais achevons d'écouter ce prélat. Auquel cas le serment des prétendus disciples de saint Augustin en signant le Formulaire, est faux, si on n'est pas entièrement assuré que l'Eglise à qui on le fait, ne peut mal juger. Les prétendus disciples de saint Augustin n'ont maintenant qu'à choisir entre ces

<sup>(1)</sup> Reslex. pag. 340, 341. — (2) Ibid. pag. 341.

deux sens, du serment qu'ils ont fait, dont l'un est une illusion manifeste, et par conséquent une horrible impiété, et l'autre, qui paroît aussi le seul naturel, suppose clairement l'infaillibilité de l'E-GLISE.

Et qu'on ne cherche point ici à donner le change, en mettant une infaillibilité morale, qui peut n'être qu'imaginaire, en la place de la véritable infaillibilité promise par Jésus-Christ. M. de Meaux s'y oppose en se récriant (1): « Celui qui jure de se soumettre à la décision qu'on fera dans une assemment, jure de croire de cœur, et de confesser de bouche, la doctrine qu'on y aura décidée. Mais pour faire cette promesse, et la confirmer par serment, il faut que l'assemblée à qui on la fait, ait une promesse divine de l'assistance du Saint» Esprit, c'est-à-dire qu'elle soit infaillible. »

Pourroit-on jamais désirer des termes plus clairs et plus décisifs? Continuons à changer les noms, et à dire sur une décision déjà faite ce que ce prélat disoit sur une décision future. Le prétendu disciple de saint Augustin, qui jure de se soumettre à la décision faite sur l'héréticité du texte de Jansénius jure de croire de cœur et de confesser de bouche cette héréticité décidée. Mais pour faire cette promesse, et la confirmer par serment, il faut que l'Eglise, à qui on la fait, ait une promesse divine de l'assistance du Saint-Esprit, c'est-à-dire qu'elle soit infaillible sur ce point précis.

#### VI.

Ce prélat tâche de développer encore davantage
(1) Réstex. ubi sup. pag. 341.

son principe par les paroles que voici : « Afin donc » de pouvoir faire sans témérité le serment dont il » s'agit, il faut être fondé sur une promesse absolue » de Dieu, qui nous assure même contre les infidé- » lités des hommes; enfin sur une promesse, telle » que Jésus-Christ l'a faite à son Eglise, lorsqu'il l'as- » sure indéfiniment et absolument que les portes » d'enfer ne prévaudront point contre elle (1). »

Il est vrai que le silence respectueux peut s'accorder dans le cœur, avec le doute sur l'héréticité du texte de Jansénius, et même avec l'entière persuasion que ce texte est catholique. Mais pour le serment, par lequel on jure qu'on croit d'une croyance certaine l'héréticité de ce texte, il demande non-seulement une déférence, un préjugé, une prévention savorable, une présomption humaine, une probabilité, une croyance pieuse telle qu'elle, mais encore une croyance proportionnée au culte suprême de Dieu qu'on prend à témoin. « Afin donc » de pouvoir faire sans témérité le serment dont il » s'agit (dans le Formulaire), il saut être sondé sur » une promesse absolue de Dieu, qui nous assure » même contre les infidélités des hommes, enfin sur » une promesse telle que Jésus-Christ l'a saite à son » Eglise, lorsqu'il l'assure indéfiniment et absolu-» ment que les portes d'enfer ne prévaudront point » contre elle. » Vous le voyez très-clairement. Il n'y a qu'à changer le nom des prétendus Réformés en celui des prétendus disciples de saint Augustin. Le serment du Formulaire ne prouve pas moins, selon les paroles décisives de M. de Meaux, l'infaillibilité

<sup>(1)</sup> Reflex. pag. 342.

promise à l'Eglise sur les textes, que le serment de la lettre d'envoi au synode de Vitré prouve cette même infaillibilité promise à l'Eglise sur le fond des dogmes.

M. de Meaux a raison de vouloir que le serment soit alors fondé sur une promesse, qui nous assure même contre l'infidélité des hommes. Nous avons vu des conciles très-nombreux en Afrique avec saint Cyprien, et en Asie avec Firmilien, prendre une évidence imaginaire pour une évidence véritable. Nous avons vu plus de quatre cents évêques, à Rimini, donner une formule de foi insuffisante et captieuse, qui éludoit celle de Nicée. Nous avons vu le deuxième concile d'Ephèse autoriser l'impiété d'Eutychès, et devenir un brigandage. Nous avons vu quatre cent trente évêques, à Constantinople, condamner le culte des images. Ainsi si l'Eglise entière étoit faillible sur les textes, elle pourroit errer sur les textes comme ces conciles ont erré dans leurs décisions, elle pourroit condamner la forme des paroles saines, et approuver la nouveauté profane de paroles. En ce cas, chaque particulier ne pourroit point en conscience jurer contre la forme saine, pour la nouveauté profane de paroles. Il ne lui seroit point permis de croire, et encore moins de jurer sur une telle décision, qui ne seroit qu'un signe faillible. Or s'il est vrai que l'Eglise soit faillible sur tous les textes, ce cas peut arriver chaque sois qu'elle décide de quelque texte particulier, soit qu'elle l'anathématise dans un canon, ou qu'elle l'adopte dans un symbole. Alors nul particulier ne peut en conscience jurer, selon M. de Meaux, n'étant point

fondé sur une promesse, qui nous assure contre l'infidélité des hommes. Qui sait, dira ce particulier, si l'Eglise entière, qui n'est pas moins faillible sur un tel texte, que le conciliabule d'Ephèse l'étoit sur le dogme, n'est point prévenue par des intérêts humains, ou par quelque cabale secrète? Qui est-ce qui m'assurera contre l'infidélité des hommes préoccupés, passionnés, jaloux, foibles et corrompus? je ne vois aucune promesse qui m'assure ni contre leur saillibilité naturelle, ni contre leurs infidélités. Je crois voir clairement le contraire de ce qu'ils décident. Dans cette incertitude je ne puis en conscience jurer sur une chose qui n'est que douteuse du côté de l'autorité faillible de celui qui la décide, et qui est apparemment fausse du côté du texte en question, par les raisons évidentes qui se présentent à mon esprit.

#### VII.

Ensin voici la conclusion de M. de Meaux. C'est que si on ne pose pas le fondement essentiel d'une infaillibilité promise à l'Eglise, « il se trouvera » qu'une telle soumission consirmée par un serment » si singulier, n'est pas d'une autre nature, ni d'un » autre genre, que telle qu'on doit naturellement à » toute assemblée ecclésiastique, et à tout pasteur » légitime, c'est-à-dire qu'on pourra toujours en » venir à de nouveaux examens (1). » C'est précisément ce qui arrivera à l'Eglise entière, sur tous les textes dont elle voudra décider pour sauver la foi, qui ne peut être conservée ou corrompue que par des textes. Soit qu'elle les adopte dans des symboles,

<sup>(1)</sup> Reflex. pag. 343.

ou qu'elle les anathématise par des canons, chaque particulier n'aura jamais pour elle qu'une déférence respectueuse, semblable à celle qu'on a pour un arrêt d'un parlement en matière de procès, ou pour un décret d'une célèbre faculté de théologie sur un point dogmatique. C'est-à-dire que le particulier respectera le préjugé extérieur de l'Eglise, sans le croire avec certitude, parce que ce préjugé sera toujours douteux pour lui, quand ce préjugé sera tout seul. Non-seulement chaque particulier pourra toujours en venir à de nouveaux doutes, mais encore il aura toujours dans le cœur un doute fixe et invincible sur les textes de tous les symboles et de tous les canons qui ne s'accorderont pas avec ses propres lumières. Ce sera même quelque chose de bien plus fort qu'un doute; car n'ayant d'un côté qu'une autorité incertaine, sautive et douteuse, il ne pourra résister de l'autre côté à la conviction de son esprit, qui sera inévitable par des raisons qui lui paroîtront certaines et évidentes.

#### VIII.

Il est donc évident que l'Eglise, selon M. de Meaux, n'a aucun droit de faire jurer aucun de ses ministres dans ces circonstances, supposé qu'elle soit convaincue de sa propre faillibilité, ou qu'elle doute de son infaillibilité en ce point. En voici les raisons, répétées encore en abrégé. 1° Il est impossible à l'esprit humain de former une croyance certaine sur le simple préjugé extérieur d'une autorité incertaine. 2° Il est impossible à l'entendement humain de résister à sa propre conviction, quand il croit voir des

raisons convaincantes, contre la décision de cette autorité fautive et douteuse. 3. La croyance intérieure qu'on s'efforce de faire valoir dans ce cas, n'est qu'une certaine déférence générale, qu'un respect pour l'autorité supérieure, qu'une prévention en sa faveur, sans préjudice des règles de prudence, pour ne croire avec certitude, rien qui paroisse fondé seulement sur une décision incertaine. En un mot, ce sentiment, qui compatit avec le doute, et même avec la croyance positive du contraire, de quelque subtilité qu'on l'enveloppe, et quelque nom éblouissant qu'on affecte de lui donner pour nous imposer, se réduit évidemment, dès qu'on l'approfondit; au seul silence respectueux. Il n'y a aucun milieu réel entre ce silence respectueux pour une autorité faillible, et par conséquent incertaine; et l'absolue croyance sur une autorité certaine qui ne peut faillir. C'est ce silence respectueux, que les désenseurs de Jansénius offrent à l'Eglise depuis cinquante ans. C'est ce silence dont elle ne se contente point, et qu'elle condamne sans relâche par tant d'actes solennels.

Veut-elle forcer les défenseurs de Jansénius à jurer sur sa seule parole qu'elle sait être incentaine et douteuse, c'est-à-dire, au basard de jurer vrai ou faux? Veut-elle les forcer à dire qu'ils croient avec certitude, une chose qui leur paroît évidemment sausse, et de laquelle ils doutent tout au moins? Si elle le veut, elle n'est plus la cité sainte, elle est la Babylone, qui opprime les saints du Tres-Haut. C'est elle qui force ses ministres au parjure. C'est elle qui les persécute pour les saire mentir au baint-

Esprit. C'est elle qui a fait depuis quarante ans, par son Formulaire, l'acte le plus impie et le plus tyrannique qui sût jamais. Voilà ce qu'il faut dire nécessairement de l'Eglise et du Formulaire, dès qu'on suppose que l'Eglise n'est pas infaillible, et qu'elle ne croit pas l'être en jugeant des textes. On peut juger par-là quelle injure on sait à la mémoire de seu M. l'évêque de Meaux, quand on lui impute sans preuve, une opinion si bizarre, et si insoutenable en elle-même, et qui est d'ailleurs si manisestement opposée aux principes qu'il a établis dans sa Conférence. Les principes qu'il a tant de fois développés et inculqués dans sa Conférence, ne sont point pris au hasard et d'une façon superficielle. Ils sont tirés, comme nous venons de le voir, de saint Augustin et de saint Thomas. Le prélat, en les taisant valoir contre le ministre, raisonnoit comme tous les plus solides controversistes. Ce raisonnement décisif saisoit le point principal de sa Consérence. Il est donc plus clair que le jour que ce prélat a cru qu'on ne pouvoit jamais jurer sur la seule parole d'une Eglise saillible. Dès que ce principe sondamental est posé, comment ose-t-on imputer sans preuve à ce prélat d'avoir cru tout ensemble, et que l'Eglise est faillible sur le prétendu fait de Jansénius, et que chaque particulier est obligé néanmoins de jurer sans aucune restriction, quoiqu'il lui semble voir clairement que l'Eglise, faillible en ce point, y a effectivement failli. Alors ce particulier jurera-t-il la croyance certaine, ayant actuellement dans le cœur une conviction opposée? Veut-on faire dire à ce prélat qu'il faut juger avec témérité et déréglement d'esprit, croire certainement sans certitude, et commettre un parjure pour obéir à l'Eglise? Ceux qui citent ce prélat, ne le citent que sur des discours vagues et sans preuve. Nous citons au contraire ses propres paroles, et toute la suite de son raisennement, tiré de l'ouvrage le plus célèbre qu'il ait composé dans toute sa vie. Veut-on le faire contredire par lui-même avec évidence? Veut-on qu'il ait cru que l'Eglise faillible sur les textes, est en droit d'extorquer de ses ministres des mensonges, de faux sermens, des actions de dissimulation et d'hypocrisie?

### CHAPITRE XI.

#### CONCLUSION.

Voici les principales choses, qui demeurent clairement prouvées, et qu'on ne peut nous contester de bonne foi.

Jamais livre ne fut tant examiné que celui de Jansénius l'a été pendant vingt-quatre ans, depuis la bulle d'Urbain VIII, de l'an 1641, jusqu'à celle d'Alexandre VII, de l'an 1665, où le Formulaire est inséré. Les Papes ont solennellement déclaré que cet examen avoit été très-exact. Ne doivent-ils pas être crus, au moins sur leur propre fait? Le juge ne doit-il pas être cru plutôt que les parties qu'il a condamnées? Le clergé de France raconte, dans sa Relation, l'examen qu'il fit de son côté. Les textes de Nestorius et ceux qu'on nomme les trois Chapitres, ne paroissent point avoir été examinés tant de fois, ni par une si grande partie de l'Eglise universelle. Le parti nie sans preuve cet examen, que l'Eglise

affirme si positivement. Mais l'aveu qui a échappé aux écrivains du parti même, est plus que suffisant pour démontrer cet examen, qu'ils voudroient contester. Il est donc vrai que l'Eglise n'exige le serment du Formulaire, qu'après avoir jugé le fond avec pleine connoissance de cause.

- 2º L'examen d'un texte, quelque gros qu'il soit, est plus facile à faire, quand l'examen du dogme est déjà fait, que l'examen du fond du dogme n'est facile, quand la tradition n'en est pas entièrement notoire. Un livre bien fait a toujours une parfaite unité de dessein. Toutes les parties de l'ouvrage n'aboutissent qu'à un même centre. Toutes tendent à inculquer, et à rendre pour ainsi dire palpable, ce point unique. Vingt endroits, qui excluent avec évidence certaines modifications, et qui sont décisifs pour tout le systême, suffisent pour démontrer le sens total du livre entier. Vingt pages sussisent, surtout pour y trouver l'hérésie, quand elle y est formelle. Au lieu qu'il faudroit consulter tous les siècles et toutes les Eglises, pour s'assurer en rigueur d'une tradition, quand on ne se contente pas de consulter le siége Apostolique, qui est le centre de la communion de toutes les Eglises orthodoxes. De là il faut conclure, que si l'Eglise peut examiner et éclaircir les dogmes, dont la tradition est obscurcie et contestée, à plus forte raison peut-elle examiner, entendre et qualifier les textes, qui importent à la sûreté du dépôt de la foi.'
- 3. Toutes les Eglises de la communion du saint Siége n'ont pas moins reçu la bulle d'Alexandre VII, de l'an 1665, dont le Formulaire fait la partie prin-

cipale, que les autres bulles précédentes, tant pour le livre de Jansénius, que pour les cinq propositions. Comme les bulles ont condamné indivisiblement ces deux sortes de textes, toutes les Eglises ont fait une acceptation indivisible de cette condamnation. Ainsi elles n'ont pas moins reçu le Formulaire contre le livre, qu'elles ont reçu toutes les bulles en général, tant contre le livre que contre les propositions. De là il s'ensuit que le Formulaire est devenu l'acte de toutes les Eglises catholiques, quoique toutes les Eglises n'aient pas eu besoin de le faire signer aux particuliers, personne n'étant en divers pays suspect de prévention en faveur du livre de Jansénius.

4° On ne peut excepter du nombre de ceux qui ont accepté le Formulaire d'une manière pure, simple, et sans restriction, que certains théologiens, qui ont prétendu que le serment du Formulaire est une marque de respect et non de croyance. Mais ceux qui ont voulu éluder ainsi la religion du serment, sont nommés par les écrivains du parti, des gens intéressés, qui font plus d'état des biens temporels que des spirituels, et qui sont toujours près de faire ce qu'on désire d'eux, plutôt que de hasarder leur fortune. Les écrivains du parti assurent que de tels hommes, loin d'être des témoins de la vérité, ont fait depuis trente ou quarante ans des mensonges, des faux sermens, des actions de dissimulation et d'hypocrisie. Oseroit-on dire que le Formulaire n'est pas reçu de toute l'Eglise, parce qu'il en faut excepter ceux qui l'ont trompée par leurs faux sermens, et qui ont rejeté intérieurement ce qu'ils ont fait semblant de recevoir? Oseroit-on dire que ces

hommes, nommés par leur propre parti des parjures et des hypocrites, font un contre-poids à l'autorité de tout le reste de l'Eglise? N'est-il pas glorieux à l'Eglise universelle que son Formulaire ne soit rejeté par aucune Eglise particulière, et qu'il soit seu-lement éladé par certains théologiens, que leur parti même accuse d'aimer mieux trahir leur conscience, que kasarder leur fortune, et d'être des parjures et des bypocrites?

5° L'Eglise exigeant le serment contenu dans le Formulaire, principalement de ceux qui croient avoir vérifié avec évidence que le livre de Jansénius est très-éloigné des cinq hérésies qu'on lui impute, il faut ou que l'Eglise extorque manisestement de ces théologiens des parjures, ou qu'elle s'attribue une autorité supérieure à la raison humaine, c'est-à-dire une autorité infaillible sur ce texte, en sorte qu'on puisse croire aveuglément et avec pleine certitude, sur sa seule parole, le contraire de ce qui paroît évidont. En un mot, si l'autorité de l'Eglise n'est qu'un signe faillible, et si elle n'est pas le vrai infailliblement vrai, comme parle saint Thomas, l'Eglise, en exigeant le serment de ces théologiens, extorque notoirement depuis quarante ans des parjuves innombrables. Or c'est blasphémer contre l'Epouse du Fils de Dieu, que de parler ainsi. Donc il faut supposer que son autorité sur les textes n'est point un signe faillible, mais le vrai infailliblement vrai.

6° Si l'Eglise extorquoit manisestement ces parjures, elle seroit homicide des ames, comme parle saint Augustin (1). Elle persécuteroit les justes, qui re-

<sup>(1)</sup> Serm. CLXXX de verb. Apost. c. x, n. 11: tom. v, pag. 865.

fuseroient de faire des jugemens téméraires et déréglés, ou plutôt des parjures. Elle ne seroit point sainte, comme nous le disons dans le Symbole. Car qu'y a-t-il de plus opposé à la sainteté des mœurs, que de forcer les ministres de Jésus-Christ à faire de faux sermens, des actions de dissimulation et d'hypocrisie, jusque dans une profession de foi? En ce cas, la sincérité, la probité, le culte suprême dû au nom terrible de Dieu, obligeroient ces théologiens à résister jusqués au sang, pour désobéir à l'Eglise. Ils seroient de vrais martyrs en lui désobéissant. Ils seroient obligés à lui dire: Il vaut mieux obéir à Dieu, qui défend le parjure, qu'à vous, qui le commandez.

7° Il y a quarante ans que le parti représente au saint Siége, par des écrits innombrables, que l'Eglise ne peut point exiger la croyance du prétendu fait, et encore moins la faire jurer sur le signe faillible de sa décision, et qu'ainsi il faut ou qu'elle se déclare infaillible dans ses jugemens sur les textes, ou bien qu'elle révoque cet acte impie et tyrannique, qui extorque sur un signe faillible tant de jugemens déréglés, et de parjures. Ainsi ces écrivains peuvent, selon leur faux préjugé, dire au Pape ce que saint Bernard disoit à Innocent II, sur une espèce de cause où toute l'Eglise se reconnoît faillible (1): « Nos » remontrances dix fois répétées ne cesseront point. » Nous ne nous désistons point, parce que nous ne » nous défions point de votre équité. Nous avons une » bonne cause et un juge équitable, qui ne hésitera » point à révoquer ce qui a été décidé par subrep-

<sup>(1)</sup> Ep. clxxx: tom. 1, pag. 176.

» tion, quand la vérité paroîtra à ses yeux..... Le » Siége apostolique a principalement cette coutume, » de n'avoir aucune répugnance à révoquer ce qu'il » reconnoît avoir été obtenu de lui par fraude, et » n'être pas fondé sur la vérité. C'est une chose pleine » de justice et digne de louange, principalement » dans ce Siége saint et suprême, que personne ne » se prévale de l'avoir trompé. » Voilà ce que tout le parti seroit en droit de dire au Siége apostolique, si l'Eglise exigeoit le serment sur un signe faillible. Loin de garder le silence respectueux, le parti seroit en droit et en obligation de dire : « Nos remon-» trances dix fois répétées ne cesseront point...... » Nous avons une bonne cause, et un juge équi-» table qui ne hésitera point à révoquer » ce Formulaire tyrannique, parce qu'il a été autôrisé par subreption. Vous le révoquerez sans doute, dès que vous aurez été persuadé par saint Augustin, par saint Thomas et par tous les principes les plus indubitables de la théologie, qu'on ne peut point croire certainement sans déréglement, sur un signe faillible, et qu'il est impie de jurer sans une pleine certitude. La gloire du Siége apostolique est de n'avoir aucune répugnance à révoquer ce qu'il reconnost avoir été obtenu par fraude. Vous devez donc nous donner le moyen de jurer sans commettre un parjure, en déclarant que votre décision n'est point un signe faillible, et qu'elle est au contraire le vrai infailliblement vrai, ou bien vous devez révoquer ce Formulaire, qui a été obtenu par fraude. C'est la pierre de scandale; c'est le glaive qui tue les ames. Il tyrannisc les consciences; il fait jurer qu'on croit

certainement ce qu'on ne croit pas, et qu'on ne pourroit croire sur un signe faillible sans témérité. Supposer que le saint Siége bouche ses oreilles, ferme ses yeux, et endurcit son cœur depuis quarante aus contre des remontrances si claires; supposer que toutes les Eglises de sa communion voient cette tyrannie, et s'en rendent complices, en l'approuvant, c'est blasphémer contre la sainteté de l'Eglise universelle.

8° Supposez au contraire que la décision de l'Eglise contre le livre de Jansénius, n'est point un signe faillible; supposez qu'elle est le vrai infailliblement vrai, dès ce moment tout est redressé, tout est en sa place. Alors le Formulaire, loin de devoir être révoqué comme subreptice, doit être confirmé, parce qu'on peut jurer qu'on croit, quand on a pour raison de croire, une autorité supérieure à tonte raison humaine, et qui est infaillible en vertu des promesses divines. Alors l'Eglise, que nous nommons sainte dans le Symbole, ne sait et ne commande rien que de saint, en saisant jurer que l'on croit le urai infailliblement vrai. Alors elle est en droit d'abaisser toute hauteur qui s'élève contre la scionce de Dieu. Le seul moyen de justifier l'Eglise, est d'affermir son Formulaire.

9° Ne nous lassons point de répéter les paroles décisives de l'auteur des trois Lettres. « Qui peut » mieux savoir que l'Eglise, dit-il (1), jusqu'où va le » comble d'autorité que Jésus-Christ lui a confiée? » Qui peut mieux connoître que cette sainte mère, » si lorsqu'elle juge du sens propre des textes, et (1) IIe Lettr. pag. 38 et 39.

» des écrits particuliers, elle suit une lumière hu-» maine, ou la lumière toute divine du Saint-Esprit?» Faisons donc taire tous nos raisonnemens, et bor nons-nous à apprendre humblement de l'Eglise si elle est infaillible en ce point. Que la critique hautaine s'humilie, que le zèle indiscret pour saint Augustin, dont on s'imagine voir une sidèle copie dans Jansénius, soit corrigé dans son excès. C'est l'Eglise seule, qu'il faut consulter, avec une simplicité et une docilité d'enfant. « Si sa pratique est décisive pour » une suprême et infaillible autorité, il ne faut pas » chercher plus loin une décision évidente et for-» melle. » Ne cherchons donc pas plus loin. Arrêtons-nous au serment du Formulaire, qui est un parjure que l'Eglise extorque avec évidence depuis quarante ans, si elle n'est pas infaillible sur le livre de Jansénius. L'Eglise n'est point sainte, si elle fait jurer témérairement ses ministres sur un signe faillible. Elle est même en ce cas l'impie Bahylone et la meurtrière des enfans de Dieu; car, selon la règle de saint Angustin suivie par saint Thomas, quiconque sait jurer un homme, en sachant que son serment sera faux, est coupable de son parjure. « Il » l'oblige à jurer; il est homicide. Celui-ci se donne » le coup de la mort par son parjure. Mais l'autre » (qui le fait jurer) conduit et pousse la main de » celui qui se tue lui-même (1). » Peut-on demander une pratique plus décisive de l'Eglise, que celle qui ne peut être justifiée d'impiété et de tyrannie sur les consciences, pour en extorquer des parjures, qu'en reconnoissant que sa décision n'est point un signe

<sup>(1)</sup> Serm. CLXXX de verb. Apost. c. x, n. 11: ubi suprà.

failible, mais qu'an constante elle est le voir infailiblement vous : Il n'y a point de milien. Il fant on blasphémes contre l'Eglise, et mes qu'elle suit sainte dans ses commandemens, on avener que sa pratique est decisée pour son infallibilité sur les textes, et qu'il n'en fant par chercher plus loin que dans le Formalisise une decision evidente et formelle.

Notes se surrions nons résondre à finir, sansajouter ici trois réflexons sur le parti qui contesse à l'Eglise cette autorité.

L

Ose dut-un penser d'un parti, qui n'a plus d'autre ressource, que celle de souteur que les symlicles, les canons. les décrets équivalens, en un mot, tons les textes de la tradition, et par contre-comp tous ceux de l'Ecriture, dont l'interprétation dépend de celle de la tradition même, ne nous sont certifiés que par un signe faillible, savoir la proposition que l'figlise nous en fait, et que cette proposition de l'Eglise, qui est la regle de notre foi, n'est elle-même fondée que sur une évidence naturelle des tentes? Des qu'on ne parle plus que d'évidence naturelle sur es pesat fondamental de notre foi, en ne parle plus que d'une chose abandonnée à une dispute purement pulosophique. Chacun est en droit d'examiner si l'évidence, qu'on ne lai propose que comme une évideuce naturelle, est véritable ou imaginaire. Tout homme qui ne trouvera pas que l'Eglise explique les text : de la tradition, et par contre-coup ceux de l'Ecriture, avec une évidence aussi notoire, qu'il est notoure que l'Imitation de Jesus-Christ n'est pas l'Alcoran, qu'il y a une ville nommée Rome et que Henri IV a régné en France, pourra combattre cette évidence qui lui paroîtra chimérique. En niant l'évidence, il niera l'infaillibilité morale. En niant l'infaillibilité morale, il niera la proposition de l'Eglise, qui est la règle de notre foi. En niant la proposition de l'Eglise, qui est la règle de notre foi sur la tradition et sur l'Ecriture, il se rendra juge et de la tradition et de l'Ecriture même. Sa contestation; pourvu qu'il ne soit pas du nombre des fous qu'on renferme, suffira seule pour renverser la notoriété, qui est le fondement de toute l'autorité de l'Eglise dans sa proposition. Les fondemens étant sappés, tout l'édifice de la foi tombe en ruine. L'Eglise peut bien rensermer des sous qui lui soutiendront que l'Imitation de Jésus-Christ est l'Atcoran, que Henri IV n'a jamais régné, et qu'il n'y eut jamais de ville nommée Rome. Mais pour tous les hommes qui ne combattront point de telles notoriétés, et qui ne sont pas des fous qu'on renferme, ils sont en droit de disputer philosophiquement avec elle sur la prétendue évidence des textes dont elle juge, et de ceux qu'elle sait en jugeant. Voilà les Protestans victorieux de l'Eglist. Les Protestans et les indépendans mêmes seront très-contens pourvu qu'on leur laisse examiner l'évidence. Ils sont prêts autant que le parti à croire l'Eglise, toutes les fois qu'elle ne leur proposera qu'une tradition universelle et perpétuelle, dont les textes soient si évidens, qu'ils sautent aux yeux. Ils consentiront d'expliquer l'Ecriture suivant cette tradition évidente de tous les siècles, pourvu que cette évidence leur paroisse réclle. Ils se soumet-

tront sans peine à la décision, pourvu qu'ils soient juges de l'évidence, sur laquelle la certitude de la décision même est fondée. Comme les défenseurs de Jansénius ne s'embarrassent ni de l'infaillibilité morale, ni de l'évidence, parce qu'ils se réservent d'être les juges de cette évidence même, et qu'ils en sont quittes pour dire, quand l'Eglise a décidé contre eux, que le texte sur lequel elle les a condamnés, n'est pas du nombre de ceux qui ont cette évidence et cette notoriété parsaite, les Protestans diront tout de même qu'aucun des textes, dont l'Eglise leur paroltra mal juger, n'aura l'évidence et la notoriété requise pour l'infaillibilité morale. Ils ne manqueront pas de soutenir que ces textes ne sont pas évidens et notoires, comme l'existence de la ville de Rome, comme la distinction entre l'Alcoran et l'Imitation, comme le règne de Henri IV. L'Eglise, pour pouvoir s'attribuer l'infaillibilité morale, sera réduite à venir à la preuve de cette évidence notoire, et on disputera sur cette évidence notoire jusqu'à la fin du monde. En vérité, qu'est-ce que tous les Chrétiens humbles et pacifiques doivent penser d'un parti qui n'a plus d'autre ressource que celle d'élever l'édifice de la foi sur le fondement d'une évidence purement humaine, et de donner aux Protestans ce triomphe horrible contre l'Eglise catholique?

II.

Que doit-on penser d'un parti qui n'a plus d'autre ressource que celle de sacrifier la sainteté de l'Eglise au livre de Jansénius, et de supposer que l'Eglise depuis quarante ans fait un massacre horrible des ames de ses ministres, en extorquant d'eux des parjures manifestes sur un pur fait de nulle importance, dont ils ne penvent avoir aucune croyance certaine, n'étant portés à le croire que sur le seul signe faillible de sa décision. L'énormité de cette accusation ne pouvant tomber sur l'accusé, qui est l'Epouse bien-aimée de Jésus-Christ, retombe avec évidence de tout son poids sur les accusateurs.

#### III.

Que doit on penser d'un parti qui n'est composé que de deux sortes de personnes? Les uns sont un trèspetit nombre de théologiens cachés ou fugitifs qui n'ont point signé le Formulaire. Tous les autres, qui ont signé et juré, sont regardés par tous les principaux écrivains du parti, comme des hommes qui font depuis quarante aus, dans une profession de foi, des mensonges, de faux servens, des actions de dissimulation et d'hypocrisie. Tel est, de l'aveu même de leurs écrivains, ce parti qui fait tant de bruit dans le monde, qui espère intimider l'Eglise, et qui veut la réduire, ou à révoquer son Formulaire, ou à laisser voir à toutes les nations chrétiennes qu'on doit en éluder la tyrannie impie et scandaleuse.

Finissons en disant deux mots à l'auteur des trois Lettres sur ces menaces. Il assure qu'on nous suivra infatigablement dans nos fuites, et qu'on saura nous ramener de nos détours (1), pour nous faire expliquer sur la doctrine de saint Augustin et de saint Thomas. Mais nous lui épargnerons volontiers cette paine. Nous irons, quand il le désirera, au-devant

<sup>(1)</sup> III. Lettr. pag. 122.

\

de lui, pour lui tendre la main et pour le tirer des préventions où il est tombé. Loin de vouloir affoiblir la véritable doctrine de saint Augustin sur la prédestination et sur la grâce, peu s'en faut que nous ne disions avec Volusien (1): a On supporte en » quelque façon dans les autres évêques l'ignorance » de quelque vérité. Mais quand on vient à l'évêque » Augustin, tout ce qu'il lui arrive d'ignorer, man-» que à la loi : » mais nous montrerons sans peine à · l'auteur des trois Lettres, quand il voudra chercher avec un cœur doux et humble, sans prévention et sans partialité, le vrai sens de ce Père, qu'il est entièrement contraire au systême de Jansénius. D'ailleurs nous ne faisons que marcher avec respect et docilité sur les traces de saint Thomas, touchant la grâce et le libre arbitre. A Dieu ne plaise que nous voulions jamais obscurcir la gloire que l'ordre de Saint-Dominique s'acquit en soutenant d'abord avec tant de zèle et de force la cause de l'Eglise contre la grâce nécessitante des Protestans. A Dieu ne plaise même que nous donnions aucune atteinte aux dogmes qui n'en ont reçu aucune dans les congrégations de auxiliis, pourvu qu'on n'aille point au-delà des bornes précises qu'ils marquoient alors. Mais pour les faux Thomistes, qui savent tout ensemble se jouer du thomisme avec dérision, et s'en couvrir pour éviter les anathêmes de l'Eglise, ils ne méritent pas les ' mêmes égards. Ils croient pouvoir tout dire contre les vérités décidées par le concile de Trente, pourvu qu'ils ajoutent qu'ils reçoivent néanmoins ces vérités, dans le sens thomistique, qui ne leur paroît pas

<sup>(1)</sup> Ep. exxxv, n a : tom. 11. Op. S. Aug. pag. 400.

un sens, mais une extravagance ridicule. C'est combattre pour la gloire de saint Thomas et de ses vrais disciples, que d'empêcher qu'on n'abuse d'un nom si révéré.

Il ne nous reste qu'à dire au lecteur ce que saint Augustin disoit à Dioscore (1): « Nous devons être '» soumis à l'autorité de l'Eglise avec d'autant plus » de zèle, que nous ne voyons plus aucune erreur » oser s'élever, sans vouloir se couvrir aussitôt du . » voile de son nom. Ils osent attirer à eux les hommes » par le piége du raisonnement. Quasi ratione tra-» ducere. » Ils allèguent l'évidence, la notoriété, l'infaillibilité morale et naturelle, pour servir de règle et de fondement à la foi. « Ils y sont con-» traints, parce qu'ils sentent que leur autorité est » comme par terre, vile et abjecte, si on la compare » avec celle de l'Eglise. C'est pourquoi ils s'essorcent » de surmonter cette autorité immobile, et qui a des » fondemens si solides, par une apparence et par » une promesse de raisonnement. »

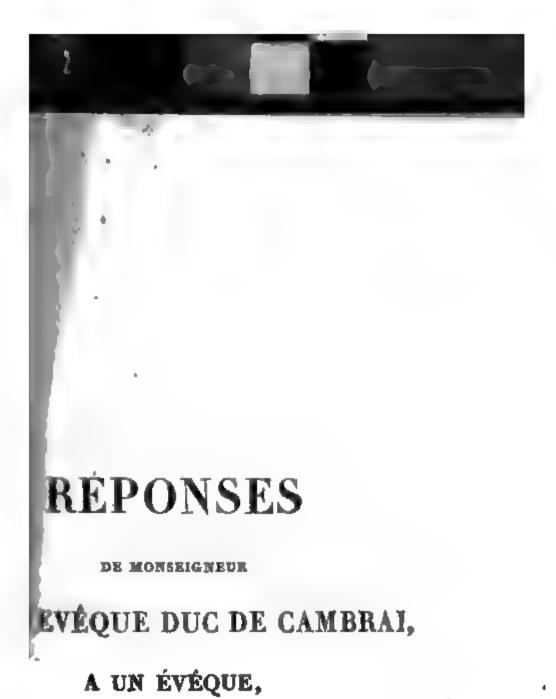
Donné à Cambrai, le 20 d'avril 1705.

† François, archevêque duc de Cambrai.

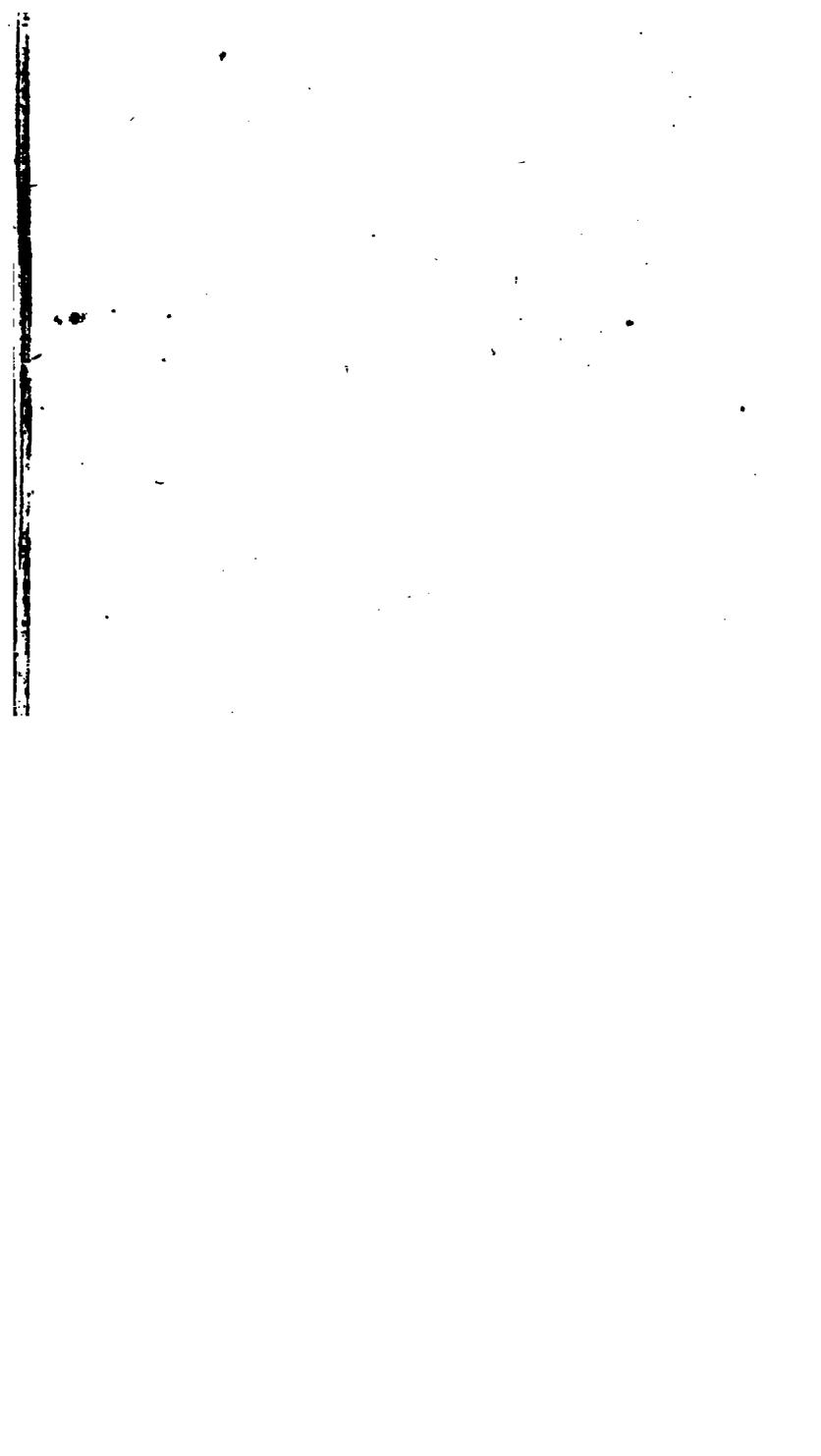
Par Monseigneur:

Desanges, secrétaire.

(1) Ep. cxvIII, n. 32: tom. 11, pag. 342.



tars difficultés qu'il lui a proposées au t de ses Instructions Pastorales.



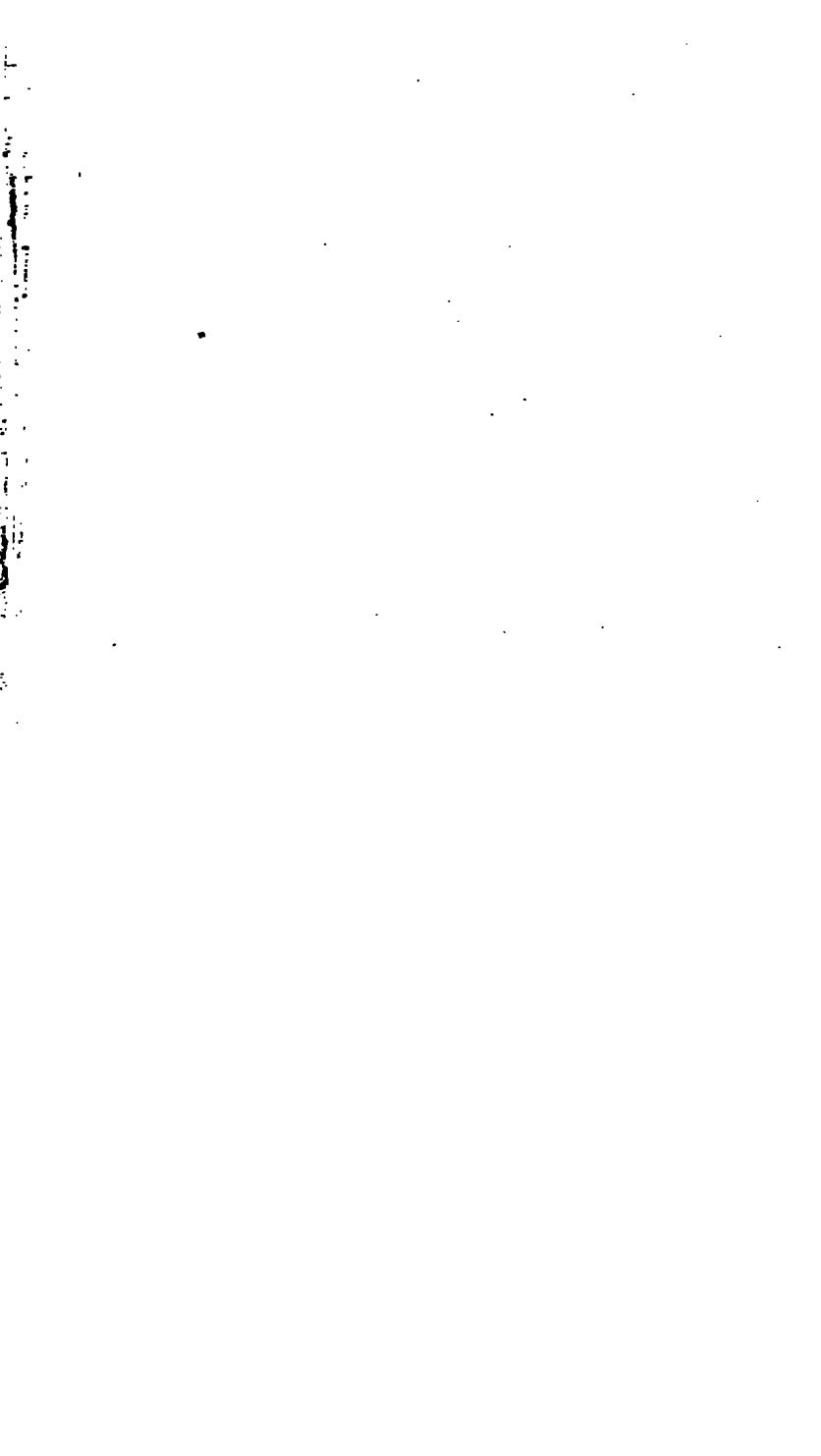
# RÉPONSES

DE MONSEIGNEUR

## L'ARCHEVÊQUE DUC DE CAMBRAI,

A UN ÉVÊQUE,

Sur plusieurs difficultés qu'il lui a proposées au sujet de ses Instructions Pastorales.



# RÉPONSE

DE MONSEIGNEUR

## L'ARCHEVÊQUE DUC DE CAMBRAI,

## A UN ÉVÊQUE,

Sur plusieurs difficultés qu'il lui a proposées au sujet de ses Instructions Pastorales.

JE connois trop, Monseigneur, la droiture de votre cœur, pour ne vous ouvrir pas le mien avec confiance. Je vais donc répondre à chaque article de la lettre que vous m'avez fait l'honneur de m'écrire.

I.

Vous convenez, Monseigneur, que j'ai « parfai» tement prouvé, que toute soumission intérieure,
» moindre qu'une persuasion entière et absolue, ne
» suffit point, et que le serment ne souffre aucun
» doute de la chose pour laquelle on le fait. » Mais
vous ajoutez, que beaucoup de gens sont persuadés
que l'Eglise, sans être infaillible sur les textes,
« peut contraindre les particuliers à condamner un
» texte comme elle, contre leur conviction, quoi» qu'elle n'ait qu'une certitude morale du sens de
» ce texte. » Voici encore vos paroles : « Plusieurs
» particuliers, qui ne sont point Jansénistes, qui
» croient et qui disent hautement qu'ils condamnent
Fénélon. XII.

» de tout leur cœur le livre de Jansénius, et qu'on » est obligé de le condamner de même, quelques » prétendues lumières qu'on ait du contraire, sou-» tiennent publiquement en même temps, que l'E-» glise n'est point infaillible sur le sens des livres, » qu'elle peut s'y tromper, qu'elle s'est même trom-» pée en plusieurs cas, comme dans ceux d'Hono-» rius, de Théodoret, etc. J'ai vu soutenir ces sen-» timens dans des thèses en Sorbonne, et il est » encore permis de les soutenir. Il s'ensuit de là, que » ces particuliers ne donnent à l'Eglise qu'une cer-» titude morale pour le sens des livres. Mais parce » que ces mêmes particuliers disent en même temps, » qu'il faut condamner de cœur et sans hésiter le » livre que l'Eglise a ordonné de condamner, l'E-» glise ne les condamne point, quoiqu'elle sache » certainement qu'ils ne lui donnent qu'une certi-» tude morale sur le sens des livres. Il semble donc, » Monseigneur, que puisque l'Eglise soussre ces » sentimens dans des particuliers, il est permis de » les soutenir, et que nous évêques ne devons pas » aller plus loin qu'elle, dans les ordonnances et » instructions que nous faisons pour nos peuples. » Voilà l'objection dans toute sa force. Voici la réponse qu'il me semble qu'on peut y faire.

certains écrits d'un médiocre éclat, ou quelques thèses inconnues à Rome, ne doit point saire conclure que l'Eglise les approuve, ni veuille même les tolérer. Vous en avez des exemples récens et décisifs dans l'assaire même dont il s'agit. Le parti a répandu un nombre prodigieux d'écrits, pour soutenir

que le silence respectueux sussit. M. Hennebel, docteur député d'une partie de la Faculté de Louvain à Rome, a présenté des mémoires au Pape et au Saint-Office pour justifier ce sentiment. Vous savez que plusieurs évêques de France ont dit la même chose, tant dans des mandemens, que dans des lettres qui ont été imprimées et données au public. Ensuite quarante docteurs ont décidé en faveur de cette opinion dans un écrit qu'on a fait imprimer. Qui n'auroit cru, selon le principe de votre objection, que l'Eglise approuvoit, ou du moins toléroit comme une opinion, celle qui étoit si ouvertement enseignée en faveur du silence respectueux? On a vu néanmoins, que quand cette opinion a fait un certain éclat, qui a attiré une singulière attention du Siége apostolique, ce qui paroissoit au moins toléré, ne l'étoit nullement : l'Église a condamné avec indignation ceux qui avoient osé enseigner une doctrine si favorable au mensonge, à la restriction mentale et au parjure. Rien n'est donc plus insoutenable que de conclure, qu'une opinion est saine et libre dans les Ecoles, parce que des particuliers ont osé l'avancer, et que l'Eglise ne les condamne point.

On peut encore voir plusieurs exemples très-décisifs de ce que je remarque. Combien les Millenaires ont-ils enseigné leur doctrine, sans être condamnés? Combien les Rebaptisans ont-ils soutenu la leur, comme une tradition déjà ancienne en Afrique et en Asie, avant que d'être condamnés par l'Eglise? Ne voit-on pas que, selon le rapport de saint Prosper, les Demi-Pélagiens de son pays étaient des saints, qu'ils soutenoient leur doctrine par l'anti-

quité, que les Catholiques n'étoient point égaux à eux en autorité, que les novateurs étoient éminens, et par leur vertu, et par l'honneur du souverain sacerdoce, qu'il y avoit alors peu d'intrépides amateurs de la parfaite grâce, que la vénération que chacun avoit pour ces saints et pour ces évêques attachés au demi-pélagianisme, retenoit les uns dans un silence inutile à la bonne cause, et entraînoit dans le parti les autres qui étoient inappliqués? Chacun supposoit que la doctrine demi-pélagienne étoit très-salutaire, puisque presque personne ne la contredisoit. Le grand saint Hilaire, évêque d'Arles, homme d'une principale autorité, et savant dans les saintes Lettres, étoit en ce point contre saint Augustin, ou trouvoit que ce Père alloit trop loin, qu'il détruisoit toutes les vertus, qu'il établissoit une fatale nécessité, et que jamais nul interprète ecclésiastique avant lui n'avoit expliqué l'Epître aux Romains, comme il l'expliquoit. Ne sait-on pas que saint Augustin lui-même avoit été et persisté dans l'opinion demi-pélagienne depuis qu'il étoit évêque, jusqu'au temps où il écrivit à Simplicien? Alors l'Eglise ne condamnoit point par des décrets formels cette doctrine. S'ensuivra-t-il de là, que chacun étoit libre de soutenir le demi-pélagianisme, et que saint Augustin eut tort de le combattre avec tant de vivacité? D'ailleurs oseroit-on comparer avec tant de saints, et avec de si grands évêques, prévenus en faveur du demi-pélagianisme, quelques docteurs de notre temps, qui ont été nourris dans un esprit de fausse critique, quelques répétiteurs de licence, qui ont gâté les études de la jeunesse, quelques bacheliers

trop hardis, qu'un syndic peut-être trop indulgent aura laissés en liberté de soutenir un mauvais parti? 2° Si on veut s'arrêter à l'autorité, quelle comparaison oseroit-on faire entre quelques docteurs, qui ne sauroient montrer par des termes clairs et précis, en quoi ils sont dissérens des quarante condamnés, et le cinquième concile, qui attribue à l'Eglise une infaillibilité fondée sur les promesses du Saint-Esprit pour discerner les textes? Oseroit-on comparer quelques docteurs, qui n'ont apparemment étudié cette question que dans les écrits du parti janséniste, avec les évêques des assemblées du clergé de France? Celle de l'an 1656, composée de quarante archevêques ou évêques, dit que « les dis-» ciples de la nouvelle secte... tâchent de porter la » dispute à une question de fait, en laquelle ils » disent que l'Eglise peut faillir : » mais que le Siége apostolique, « restreignant l'autorité de la décision » à la question de droit, déclare que la doctrine » que Jansénius a expliquée en ce livre-là, touchant » la matière des cinq propositions, a été condamnée » par la constitution. » Vous voyez que cette assemblée du clergé de France trouve que c'est une chicane que de traiter de question de fait l'héréticité du texte de Jansénius, qu'elle ne soussre pas qu'on soutienne que l'Eglise peut faillir sur ce point, et qu'elle assure que la décision prononcée sur l'héréticité de ce texte est la question de droit. En esset, il est clair comme le jour, que l'héréticité du texte long, qu'on nomme le livre, n'est pas moins une question de droit, que celle du texte court des cinq propositions. La même assemblée avoit approuvé,

par une délibération souscrite de tous les évêques, la Relation où il est dit, que l'Eglise décide sur une telle question avec la même autorité infaillible, qu'elle juge de la foi (1). L'assemblée de l'an 1660, composée de quarante cinq évêques, conformément à cette doctrine, déclara que le sens exprimé par l'auteur dans le livre condamné est hérétique, et ordonna que les contredisans et rebelles à cette décision seroient tenus pour hérétiques, encore qu'ils alléguassent que ce n'est qu'une question de fait. Oseroit-on dire, que les évêques de France d'aujourd'hui veulent ébranler cette doctrine, que l'Eglise gallicane enseignoit avec une autorité si décisive, il n'y a pas cinquante ans? Voudroient-ils préparer par-là une ressource au jansénisme, en slétrissant la décision de leurs prédécesseurs, qui avoient foudroyé cette nouveauté? Oseroit-on opposer au cinquième concile œcuménique, et à ces grandes assemblées d'évêques de France, quelques docteurs mal instruits de la question, quelques répétiteurs de licence qui quittent les études, et quelques bacheliers à qui ces répétiteurs dressent leurs thèses?

3º C'est dans le même esprit, que le Pape vient de dire dans sa constitution, que le parti doit apprendre à écouter l'Eglise sur ce point, que la cause est finie, qu'il s'agit de l'obéissance due par l'homme orthodoxe, et que tous les fidèles de Jésus-(hrist, sans exception, doivent croire de cœur l'héréticité du texte condamné. J'ai démontré que tous ces termes consacrés dans le langage de l'Eglise, pour exprimer l'infaillibilité, ne sauroient convenir à une

<sup>(1)</sup> Rel. pag. 20.

autorité faillible. J'ai rapporté aussi ces paroles du bref du Pape à M. le cardinal de Noailles: « Que la » présomption humaine se taise, après que l'autorité » de saint Pierre, chef des apôtres, confirmée par » l'oracle divin, a parlé: que non-seulement elle se » taise, mais encore qu'elle réduise son entende- » ment en captivité, pour le soumettre à Jésus-Christ » que le pontife romain représente. » N'est-ce pas remonter clairement aux promesses, pour établir une autorité supérieure à la raison humaine? Ose-roit on comparer quelques docteurs prévenus de fausses études sur cette question, et quelques répétiteurs de licence, avec une autorité si décisive?

4º J'ai montré par tous les principaux théologiens, qui ont suivi saint Thomas dépuis environ cinq cents ans, que l'Eglise n'est faillible que sur les faits particuliers, comme sur les crimes, et sur les possessions, ou sur les mariages; qu'elle ue peut se tromper sur aucun des faits généraux qui importent à la soi ou aux mœurs; que pour les saits où elle est faillible, loin d'être obligé de supposer toujours dans ses décisions une évidence naturelle ou certitude morale, on n'est pas même obligé à garder le silence respectueux, mais qu'au contraire chacun est libre de prouver l'obreption ou la subreption, et que l'Eglise la doit avouer de bonne foi, dès qu'on la lui aura prouvée: quando ad notitiam Ecclesiæ venit. J'avoue que je ne puis m'empêcher d'être étonné, qu'après avoir vu une démonstration si complète, on hésite encore en ce point. Saint Thomas, avec tous les principaux théologiens d'environ cinq siècles, ne hésite pas à dire, que loin de présumer une certitude morale dans les jugemens saillibles de l'Eglise sur ces faits particuliers, chacun est en droit d'opposer à la prétendue certitude ou évidence de l'Eglise, qui peut être sausse, une autre certitude ou évidence plus réelle, à laquelle elle doit se rendre dès qu'on la lui montre.

5. J'ai démontré, comme on démontre les principales vérités de logique, que la condamnation d'un texte qu'on déclare hérétique, est une assirmation de la proposition contradictoire, comme d'un dogme de foi. D'où il s'ensuit, que toute condamnation de texte comme hérétique, se réduit à une proposition de foi que l'Eglise présente aux fidèles comme la règle de leur croyance. Je demande si l'Eglise servit, selon les promesses, soutenue par Jésus-Christ, tous les jours jusques à la consommation du siècle, pour enseigner toutes les nations, supposé qu'elle pût leur présenter, pour règle de leur croyance, une proposition de foi qui seroit formellement hérétique dans la signification propre et naturelle des termes. Enseigner, c'est parler. Puisqu'il est promis que Jésus-Christ sera tous les jours, sans aucune exception, jusques à la consommation du siècle, enseignant avec l'Eglise, il est promis que l'Eglise parlera toujours sans se méprendre sur la juste valeur des termes, pour ne donner jamais par erreur de fait aux nations, aucune proposition de foi qui soit hérétique. Il est donc promis que l'Eglise ne condamnera jamais comme hérétique un texte, qui dans sa signification propre exprime le pur dogme de soi, car cette condamnation se réduiroit à une proposition de soi sormellement hérétique. Quand on a poussé les choses jusques à ces règles fondamentales de la logique, auxquelles j'ose assurer que personne ne répondra jamais rien d'intelligible, n'y a-t-il pas sujet de gémir de la prévention qui arrête encore les esprits? Faut-il s'étonner que je soutienne dans des instructions pastorales, que les promesses ne nous permettent pas de supposer que l'Eglise ne peut jamais faire aux fidèles une proposition de la foi, qui soit formellement hérétique? Quel est l'évêque sincèrement catholique, qui ne devroit pas se hâter d'en dire autant, s'il étoit attentif à une preuve si démonstrative?

6' L'artifice du parti est de réduire la question à des exemples qui frappent médiocrement, comme ceux d'Honorius, de Théodores, etc. Mais ce seroit s'arrêter à la superficie de la question, que de se borner à ces exemples. L'Eglise ne sauroit être faillible sur le texte dont elle juge, sans l'être aussi sur ceux par lesquels elle forme ses jugemens. En un mot, si elle se trompe sur les textes qu'elle approuve, comme exprimant le pur dogme de foi, ou qu'elle condamne comme hérétiques, il faut qu'elle se trompe sur ses propres textes, où elle fait la proposition de la foi même. La preuve en est tellement démonstrative, qu'elle saute aux yeux. D'un côté, condamner un texte comme hérétique, c'est assirmer la proposition contradictoire à ce texte, comme exprimant un dogme de foi. De l'autre côté, approuver un texte comme exprimant la pure soi, c'est l'adopter et le faire sien. Il est donc plus clair que le jour, que l'Eglise ne peut ni condamner ni approuver un texte, que par un texte qu'elle com-

pose. Il est même évident, que dans ces deux cas son jugement se réduit à un texte, dans lequel le texte jugé entre, et qu'elle ne fait qu'y ajouter une négation ou une assirmation. De là il s'ensuit, que les jugemens qu'elle prononce sur des textes, sont eux-mêmes des textes véritables, comme ceux de ses symboles et de ses canons, où elle fait la proposition de la foi. Ce fondement étant posé, il est manifeste que l'Eglise n'est ni plus ni moins faillible dans les jugemens des textes dogmatiques des autres particuliers, qu'elle l'est dans ses symboles et dans ses canons. Or je soutiens que nul théologien sincèrement catholique n'osera dire, quand on le pressera, que les promesses ne nous répondent pas que l'Eglise ne puisse faire une proposition de la foi sormellement hérétique, dans les textes de ses symboles et de ses canons. Ceux qui faute de voir avec assez de précision et d'étendue toutes les conséquences d'une doctrine si pernicieuse, quand on ne leur parle que des textes d'Honorius et de Théodoret, etc., s'accoutument à la tolérer, auroient horreur de l'admettre, si on leur faisoit bien entendre qu'il s'agit aussi des textes des symboles et des canons que l'Eglise fait. En vain on allégueroit l'évidence naturelle et la certitude morale pour les textes des symboles et des canons. Chaque novateur ne manqueroit jamais de dire, selon le principe établi, que l'Eglise a pris une évidence imaginaire pour une véritable évidence sur les textes des symboles et des canons, comme on avoue qu'elle s'est méprise sur l'évidence prétendue des textes d'Honorius, de Théodoret, etc. Enfin l'autorité des symboles et des canons pour la propo-

sition de la soi ne seroit sondée que sur une certitude morale, dont chacun seroit libre de disputer, comme de l'obreption ou subreption des jugemens de l'Eglise sur les crimes, sur les possessions, et sur les mariages. La proposition de la foi, qui est la règle de notre croyance, ne pourroit pas être plus sûre que son fondement, qui seroit la certitude morale: ainsi il ne seroit que moralement certain, que nous devons croire le symbole de Nicée, et les canons de Trente dans leur sens propre et naturel. Encore même chaque particulier seroit-il en plein droit d'examiner cette prétendue certitude morale, de pouver qu'elle est imaginaire, comme celle que les conciles ont cru voir dans les textes d'Honorius, de Théodoret, etc. et de réduire l'Eglise à rétracter ses symboles et ses canons, dès qu'on lui montreroit son erreur de fait : quando ad notitiam Ecclesiæ venerit. Si on ouvre ce chemin, les Protestans triompheront des Catholiques: ils n'auront plus aucune peine à démontrer que le vain fantôme de l'infaillibilité des Catholiques n'est qu'un jouet ridicule chez les Catholiques mêmes. Est-il possible que des évêques zélés ne soient pas saisis d'horreur, à la vue de ces conséquences monstrueuses et inévitables du principe de la certitude morale? Voilà ce que les répétiteurs de licence, éblouis par la distinction captieuse du fait d'avec le droit, et par les vains exemples d'Honorius, de Théodoret, etc. n'avoient point démêlé. Plus les esprits flottans ou préoccupés sont tardiss à rejeter ce pernicieux systême, plus je crois que tous les évêques, qui en connoissent tout le venin, doivent crier sans mesure, pour en inspirer une juste horreur. Si nous nous taisions, les pierres niêmes crieroient.

7° Remarquez, s'il vous plaît, Monseigneur, que ces docteurs qui prétendent n'être nullement jansénistes, veulent, comme vous me l'assurez, prouver que « l'Eglise n'est point infaillible sur le sens des » livres, qu'elle peut s'y tromper, qu'elle s'est même » trompée en plusieurs cas, comme dans ceux d'Ho-» norius, de Théodoret, etc. » Elle n'avoit donc point dans ces cas une certitude morale: elle croyoit néanmoins l'avoir, car elle étoit de trop bonne soi pour condamner comme hérétiques les textes de deux grands évêques, comme Ibas et Théodoret, et ceux d'un pape même, si elle n'eût pas cru être au moins moralement certaine que cette condamnation étoit juste. Elle n'avoit garde de s'exposer au péril évident d'un schisme sur les trois Chapitres, si elle n'eût pas cru avoir au moins la certitude morale, pour la justice et pour la nécessité de sa décision. Voilà donc des cas, où l'Eglise croyoit avoir une certitude morale très-véritable, quoiqu'elle n'en eût qu'une très-imaginaire. Dans ce cas, tous les particuliers étoient-ils obligés en conscience à signer, à croire d'une croyance intime, certaine, irrévocable, et à jurer, que les textes très-purs d'Honorius, de Théodoret, etc. étoient hérétiques? L'Eglise étoit-elle en droit de dire : La cause est finie: il faut croire l'héréticité de ces textes, et en jurer l'éternelle croyance : telle est l'obéissance de l'homme orthodoxe : c'est la seule manière d'écouter l'Eglise: c'est l'oracle divin qui a parlé: il faut réduire son entendement, pour le soumettre à Jésus-

Christ? Au contraire n'est-il pas maniseste dans cette très-fausse supposition, que la cause ne pouvoit point alors être finie, puisqu'on peut encore aujourd'hui recommencer la cause d'Honorius et de Théodoret, et contredire le jugement prononcé sur leurs textes, et que l'Eglise doit sans honte avouer son erreur de fait sur ces textes, dès qu'on la lui montrera: quando ad notitiam Ecclesiæ venit. Vous voyez donc clairement, Monseigneur, que si ces théologiens sont sincères et dignes d'excuse, ils ne peuvent être excusés qu'en disant qu'ils n'avoient pas démêlé les conséquences monstrueuses et inévitables de leur principe. Les exemples d'Honorius, de Théodoret, etc. qu'ils allèguent, sont très-mal allégués, comme je l'ai démontré. Mais enfin, supposé même qu'ils fussent concluans, ils se tourneroient encore contre eux: car il s'ensuivroit, dans leur très-absurde et très-fausse supposition, que comme l'Eglise ne pouvoit point alléguer sa prétendue certitude morale, pour contraindre tous ses ministres à signer, à jurer, et à croire d'une croyance irrévocable l'héréticité des textes d'Honorius et de Théodoret, qu'on suppose très-purs; tout de même elle n'est point en droit d'alléguer maintenant cette même prétendue certitude, pour faire jurer la croyance irrévocable de l'héréticité du texte de Jansénius, qui malgré la prétendue certitude morale, qu'on ne manque jamais d'alléguer, peut se trouver aussi fausse que celle des textes d'Honorius et de Théodoret.

Il est donc clair comme le jour que ces exemples d'Honorius, de Théodoret, etc. dont on a laissé gâter les études et les thèses depuis quelques an-

nées, prouvent trop, ou ne prouvent rien. S'ils prouvent contre l'infaillibilité de l'Eglise, ils ne prouvent pas moins contre la certitude morale; car en ce cas ils prouvent que l'Eglise prend quelquesois une certitude imaginaire pour une réalité, et par conséquent qu'on ne doit pas présupposer toujours à l'aveugle qu'elle ne décide jamais sans une certitude morale. En esset, le parti qui a fait valoir ces exemples dans tant d'écrits, et de qui les répétiteurs de licence les ont reçus, pour en éblouir les jeunes bacheliers, n'a jamais prétendu s'en servir que pour prouver qu'on peut supposer que l'Eglise décide sur une certitude imaginaire, à laquelle les particuliers ne doivent point se rendre, quand ils croient avoir une évidence véritable du contraire.

8° Il est inutile de dire que l'Eglise a sur Jansénius la véritable certitude, qu'elle n'avoit pas sur Honorius, sur Théodoret, etc., on répondra toujours, qu'elle croit l'avoir aujourd'hui sur Jansénius avec aussi peu de fondement qu'elle croyoit l'avoir autresois sur Honorius et sur Théodoret. Dès que l'autorité extérieure est faillible et incertaine, ele ne donne pas plus de droit de supposer la certitude morale pour pouvoir jurer sur Jansénius, que pour pouvoir jurer sur Honorius et sur Théodoret. Il faut donc revenir à un examen libre par les lumières naturelles de la raison, pour savoir si la prétendue certitude morale, que l'Eglise croit avoir sur Jansénius, n'est point imaginaire et chimérique, comme celle qu'elle se slattoit autrefois d'avoir sur Honorius et sur Théodoret. Il ne s'agit nullement ici de comparer deux autorités, l'une du jugement failli-

ble de l'Eglise, l'autre de notre propre jugement, qui est toujours censé encore plus faillible que le sien. Il s'agit de trouver une certitude absolue pour fonder la croyance certaine et irrévocable qu'on doit juter. Cette certitude ne se trouve pas davantage sur Jansénius, que sur Honorius et sur Théodoret. Une autorité qui se trompe en certains cas, n'est jamais, si vous la prenez toute seule, un signe certain de vérité pour sa décision. Peut-être qu'elle se trompe, en se croyant sûre de ne se point tromper sur Jansénius, comme cette erreur lui est arrivée sur Honorius et sur Théodoret. Il n'est donc pas permis de recourir à une certitude présumée dans une autorité, qu'on suppose fautive et incertaine en soi, puisqu'on l'auroit présumée très-mal à propos pour les textes d'Honorius et de Théodoret. Défiezvous donc tant qu'il vous plaira de votre propre lumière, quelque certaine qu'elle vous paroisse, encore plus que de celle de l'Eglise; toute cette désiance de votre lumière, toute cette désérence, quelque grande qu'elle soit pour une autorité fautive, et par conséquent incertaine en soi, ne peut produire qu'une très-grande probabilité extérieure. Or la plus grande probabilité extérieure ne fait jamais la certitude et la conviction irrévocable qu'on doit jurer. En un mot, vous ne trouvez pas plus la certitude morale dans l'autorité qui condamne Jansénius, que dans celle qui condamne Honorius et Théodoret. Puisque la dissérence entre ces décisions ne peut venir de l'autorité, qui est précisément la même dans tous ces cas, on ne pourroit la trouver que du côté de la discussion des textes. Dès ce moment,

vous voilà réduit à disputer sur le détail du texte de Jansénius: c'est là-dessus que le parti vous offre cent démonstrations contraires au jugement prononcé. L'autorité ne sert donc plus de rien: c'est à vous à prouver votre certitude morale dans ce cas particulier, et à rejeter celle que le parti lui oppose. En attendant on ne peut point jurer:

### II.

Voici, Monseigneur, vos paroles, qui sont trèsconsolantes et très-décisives. « Je tombe bien d'ac-» cord avec vous, qu'il faut, dans le fond, que » l'Eglise soit infaillible à marquer le sens des livres, » pour qu'on soit abligé, quelques lumières qu'on » ait du contraire, de condamner avec serment le » livre qu'elle ordonne de condamner. J'étois déjà » convaincu de cette vérité avant que d'avoir lu vos » ouvrages. Mais ils m'ont encore fait toucher au » doigt la même vérité, etc.» En voilà assez, Monseigneur, et tout le reste ne peut plus assoiblir une décision si complète. Vous ajoutez : « Mais autre chose » est que l'Eglise ait cette infaillibilité, de le pen-» ser, de le dire, et de le soutenir comme son sen-» timent, ou de dire, comme vous faites, qu'on n'est » pas obligé de condamner un livre, par exemple » celui de Jansénius, si l'on ne croit pas l'Eglise in-» faillible sur le sens des livres. »

Il est donc certain, Monseigneur, selon vous, qu'il faut dans le fond que l'Eglise soit infaillible à marquer le sens des livres. Rien n'est plus précis. L'infaillibilité tombe, selon vous, non-seulement sur la qualification du sens, qualis sit sensus, comme dit

le parti, mais encore sur la signification du texte, quis sit sensus. C'est ce que le parti nomme la question de fait. C'est précisément sur cette question de la signification propre et véritable du terme d'un texte dogmatique, que vous assurez qu'il faut dans le fond que l'Eglise soit infaillible. Pourquoi le faut-il? Voici les principales raisons que j'en ai données : c'est que les promesses seroient vaines et illusoires; c'est que l'Eglise n'auroit aucune autorité sérieuse et effective, ni dans ses symboles, ni dans ses canons mêmes, si cette infaillibilité lui manquoit; c'est qu'en se trompant sur la parole, elle tromperoit ses enfans sur le sens; c'est qu'en l'accusant d'erreur sur le sait, on se joueroit éternellement de toutes ses décisions sur le droit : enfin c'est qu'elle ne pourroit pas exiger que chacun jurât contre sa conviction. Pour vous, Monseigneur, vous dites que cette infaillibilité est nécessaire, pour qu'on soit obligée à jurer malgré ses lumières opposées au serment. Voilà pourquoi vous concluez qu'il faut dans le fond que l'Eglise soit infaillible à marquer le sens des livres. Voilà précisément ce que vous voulez que chacun ait raison de penser, de dire, et de soutenir comme son sentiment. Voilà de quoi vous étiez convaincu, avant que d'avoir lu mes ouvrages. Voilà ce qu'ils vous ont encore fuit toucher au doigt. Mais voici les doutes d'autrui que vous ne faites que rapporter sans les favoriser.

1° On voudroit qu'étant convaincu de cette vérité, je n'entreprisse de la soutenir que comme mon sentiment, et que je ne la donnasse point comme le sentiment de l'Eglise. Mais n'ai-je pas démontré

que cette vérité est sormellement rensermée dans la promesse, puisqu'il est promis non-seulement que l'Eglise pensera toujours bien, et croira à jamais les dogmes relevés, mais encore qu'elle enseignera toujours bien, c'est-à-dire, qu'elle parlera, qu'elle croira, qu'elle sera toujours des textes purs, pour transmettre sans danger de méprise ni d'équivoque les dogmes de soi? N'ai-je pas démontré que c'est sur quoi est fondée l'authenticité des versions et des copies de l'Ecriture, celle des textes, des symboles et des canons des conciles, en un mot, toute la tradition? N'ai-je pas démontré que les conciles, et surtout le cinquième, ont sondé cette autorité sur les promesses? Nai-je pas démontré que saint Thomas avec les principaux théologiens, depuis cinq cents ans, sont en ce point conformes à l'antiquité? N'ai-je pas produit les nombreuses assemblées du clergé de France, qui ont embrassé cette doctrine de tous les temps, et qui est consirmée par les paroles très-expresses du Pape ci-dessus rapportées. Est-il permis d'affoiblir cette doctrine de tous les temps, en ne la proposant que comme un sentiment particulier, que comme une opinion probable, que comme un sujet de dispute curieuse? Mais vous, Monseigneur, qui êtes convaincu de cette vérité, et qui avouez que mes ouvrages la font toucher au doigt, voudriez-vous la laisser ensevelie dans l'oubli, et n'oser en parler que comme d'une opinion incertaine? Si Jésus-Christ a donné à son Eglise cette infaillibilité sur les textes, comme vous en êtes comvaincu, croyez-vous qu'il lui ait accordé un si me veilleux don, sans vouloir qu'elle en fasse aucun usage,

en laissant ce don si sublime, comme un problême, à la vaine dispute des écoles? Sans doute, l'usage que Dieu veut tirer de ce don, est de tenir les sidèles dans une humble docilité, dès que l'Eglise a décidé sur quelques textes. Le véritable usage de ce don est donc que les fidèles apprennent à écouter l'Eglise, qu'ils réduisent leur entendement pour le soumettre à Jésus-Christ, avec qui son Eglise enseigne tous les jours jusques à la consommation du siècle, et qu'ils pratiquent ainsi l'obéissance de l'homme orthodoxe. Il est donc inutile que l'Eglise ait reçu cette autorité supérieure à toute raison humaine, si cette autorité n'est pas reconnue et mise hors de doute, pour soumettre la raison humaine à ses décisions. Il n'est donc pas permis de croire, d'un côté, que Dieu a donné à l'Eglise une autorité infaillible sur les textes dogmatiques, et de l'autre, qu'il a laissé un si grand don tellement incertain et problématique aux yeux des fidèles, qu'ils sont libres d'en disputer sans sin, et que cette suprême autorité n'est d'aucun usage réel dans la pratique, faute de pouvoir être proposée par les évêques, comme une vérité indubitable. Il faut au contraire avouer, que si cette autorité infaillible est nécessaire pour finir une cause, pour soumettre la raison humaine, pour réunir les esprits, pour arrêter le progrès de la contagion, il faut qu'elle soit clairement reconnue et prêchée sur les toits. Il faut que les évêques la soutiennent comme une vérité sans laquelle l'autorité de l'Eglise deviendroit le jouet de tous les novateurs, en sorte que chacun n'auroit qu'à alléguer cette prétendue erreur de faits sur les termes, pour

énerver et pour éluder toutes les décisions de droit, dans les textes des symboles et des canons. Pour moi, qui suis convaincu de cette vérité, je croirois la trahir par mon silence, si je manquois à la soutenir dans une occasion où l'on tâche de l'éluder avec tant d'artifice, pour saper le fondement de toute décision. C'est à vous, Monseigneur, qui êtes convaincu de cette vérité, à examiner devant Dieu ce que vous lui devez. Pour moi, je crois devoir me mettre au-dessus de tout respect humain, et prendre le même parti que je voudrois avoir pris, si j'étois au moment de la mort, prêt à aller comparoître devant Jésus-Christ, pour lui rendre compte de mon ministères

2º Voudriez-vous laisser parler et écrire ouvertement contre cette vérité dont vous êtes convaincu, et n'oser la déscndre? Voudriez -vous que nous évéques la laissassions rejeter ouvertement par les sauteurs du parti, et que nous n'en parlassions jamais dans les ordonnances et instructions que nous faisons pour les peuples? Quelle est donc cette vérité dont les évêques sont convaincus, et qu'ils doivent taire, pendant qu'ils la laissent contredire par les novateurs? Quelle est donc cette autorité promise et donnée d'en-haut, pour servir de problème parmi les hommes, en sorte que les évêques n'osent lui rendre témoignage, pour la réduire en pratique dans le plus pressant besoin? Que s'il est à propos de parler de cette autorité nécessaire et sondamentale, quand est-ce que les évêques en parleront, si ce n'est dans leurs ordonnances et instructions saites pour les peuples, quand cette vérité fondamentale

est en si grand péril? Se contenteront-ils de proposer cette autorité comme un problême curieux dans des ouvrages abandonnés à la dispute des Ecoles? Est-ce ainsi que les évêques doivent parler d'un ton douteux? Peuvent-ils abandonner une vérité fondamentale, dont ils sont convaincus, et sans laquelle l'Eglise n'auroit nulle autorité sérieuse dans la pratique? Ceux qui rejettent cette vérité par une aveugle prévention, sont bien éloignés de garder les mêmes ménagemens. Ils ne manqueront pas de la combattre tout au moins indirectement dans leurs Instructions. Faut-il que les désenseurs de la vérité soient moins zélés pour elle, que les partisans de l'erreur ne sont empressés à soutenir l'erreur même. Le cinquième concile n'usoit point de ces ménagemens. Les évêques des assemblées du clergé de France, qui ont abattu le jansénisme il y a environ cinquante ans, étoient bien éloignés de cette dangereuse condescendance. Mais depuis un certain temps on s'amollit, et on laisse corrompre les études de la jeunesse. Le venin, répandu dans les études de licence, forme je ne sais combien de faux préjugés dans l'esprit des jeunes docteurs. D'un côté, le parti est d'une hardiesse incroyable; il hasarde tout, il remue les ressorts les plus secrets et les plus éloignés. C'est par-là qu'il s'accroît tous les jours, malgré toutes les puissances réunies pour l'accabler. C'est ce ton décisif du parti, qui impose au public, et qui entraîne tant de personnes crédules, pendant qu'on n'ose le résuter qu'en termes mous et ambigus. Les désenseurs de l'Eglise sont slottans, timides, incertains. Ils affoiblissent la bonne cause par l'excès de leurs ménagemens, dont le parti ne manque jamais de se prévaloir. Quand est-ce que les ensans de lumière seront aussi prudens en leur conduite, que les ensans de ténèbres le sont dans la leur?

3º Vous paroissez, Monseigneur, avoir quelque peine de ce que je soutiens, « qu'on n'est pas obligé » de condamner un livre, par exemple celui de Jan-» sénius, si l'on ne croit pas l'Eglise infaillible sur » le sens des livres. » Eh! n'avez-vous pas reconnu qu'il faut dans le fond que l'Eglise soit infaillible sur les textes, pour qu'on soit obligé à lui sacrifier ses lumières du contraire, et à condamner avec serment le livre qu'elle ordonne de condamner. Il est donc vrai, selon vous, que si l'Eglise n'étoit pas infaillible en ce point, on ne seroit pas obligé à lui sacrifier ses · lumières et à condamner avec serment le texte condamné. Voilà ce que vous dites, et voilà tout ce que j'ai dit: je ne vais pas plus loin que vous. De plus, revoyez mes preuves, je vous en supplie, et j'ose dire que vous les trouverez claires comme le jour. C'est une démonstration que le parti a faite dans tous ses écrits pendant cinquante ans, et qui est demeurée sans réplique. Les écrivains du parti ont confondu ceux que M. Arnauld nommoit les honnêtes gens, et qu'il ne regardoit que comme des politiques lâches et profanes. Toute cette démonstration se réduit à dire, qu'il est impossible à l'esprit humain de croire certainement sans motif certain, qu'une autorité faillible n'est qu'un signe faillible et incertain de vérité, qu'un signe incertain

ne peut point être un motif certain de croire, et qu'ensin on ne peut point sur ce motif incertain jurer une croyance certaine.

Ce n'est point une subtilité que j'ai inventée, c'est un raisonnement simple, sensible, court et décisif, que tous les chefs du parti ont tiré de saint Augustin, de saint Thomas, et des autres célèbres théologiens. Je ne fais que le répéter mot pour mot, et le renverser sur le parti même de qui je le tiens. On croira tant qu'on voudra que je vais trop loin: il est plus facile de le dire que de le prouver. Une preuve évidente que je ne vais pas trop loin, c'est que ceux qui m'en accusent en termes vagues, ne pourront jamais montrer, par des termes intelligibles, aucun milieu réel entre ce que je soutiens, et ce que le parti prétend. Il est inutile de dire que je travaille à éloigner la paix en rendant la signature difficile. Eh! n'est-il pas bon d'éloigner la fausse paix, qui est cent sois plus dangereuse que la guerre ouverte, et qui a fait des maux incroyables depuis quarante ans? La vraie paix ne se trouve que dans la soumission sans réserve.

L'expérience montre sensiblement, que tout le mal est venu de ce qu'on a trop laissé faciliter les signatures par des restrictions mentales, et par des contorsions du serment qui font horreur. C'est par ces parjures que le parti subsiste et échappe à l'E-glise depuis tant d'années. Ainsi il est capital de retrancher cette pernicieuse facilité, et de réduire le parti à ne pouvoir plus jurer que sur un fondement préférable à toutes les subtilités de la raison humaine.

## III.

Voici, Monseigneur, l'objection que vous dites qu'on peut me faire sur les textes que l'Eglise condamne. « Ce n'est qu'à l'égard des textes difficiles à » entendre qu'on peut dire que l'Eglise n'a qu'une » certitude morale; car à l'égard de ceux qui sont » clairs, il seroit ridicule de croire que l'Eglise pût # s'y tromper. Or quelque évidence, ajoute-t-on, » qu'un particulier puisse avoir du sens de ce texte, » supposé difficile à entendre, il n'est jamais assuré » qu'il en ait une vraie évidence, tandis qu'il voit » que l'Eglise est dans un sentiment contraire au » sien; car quoiqu'il la croie faillible, il sait toute-» fois en même temps qu'elle est moins capable que » lui de se tromper, etc. » Permettez-moi de vous dire que ce raisonnement, qui n'est pas le vôtre, et que vous ne faites que rapporter historiquement, sans y prendre part, est désectueux et insoutenable de tous côtés.

se tromper sur des textes clairs, si on lui ôte toute infaillibilité promise à cet égard. Nous en voyons un exemple sensible dans le concile de Rimini. La formule arienne qui y fut reçue, étoit clairement arienne dans les circonstances du temps, ou tout au moins elle étoit évidemment équivoque et captieuse. J'ai rapporté les passages des Pères qui assurent que ce concile fut trompé par ce texte évidemment captieux. L'erreur grammaticale, où sont tombés plus de quatre cents évêques, est possible à l'égard de tons les évêques catholiques qui sont sur

la terre, supposé qu'ils n'aient aucune promesse à cet égard-là. Dès qu'il n'est question que d'un nombre un peu plus, ou un peu moins grand d'évêques, rien ne doit arrêter.

- vous avez rapportés, sont décisifs contre ceux qui veulents'en prévaloir. S'il est vrai que l'Eglise se soit trompée sur ces textes, il faut avouer que l'Eglisc peut croire qu'elle a une certitude morale ou évidence sur un texte, quoiqu'elle n'ait à cet égard qu'une évidence fausse et imaginaire.
  - 3. De plus, combien de sois a-t-on vu les plus graves tribunaux et les plus respectables assemblées d'hommes se tromper sur des choses chaires, comme sur le texte de certaines lois ou de certains actes? Il saudroit ne point connoître l'humanité, pour ignorer que la prévention obscurcit aux hommes les choses les plus claires.
  - 4° Le texte de Jansénius même est un exemple décisif de ce que j'avance. D'un côté, l'Eglise déclare que le sens qu'elle condamne dans ce texte est un sens clair, qui se présente d'abord au lecteur sensé, sensus obvius. D'un autre côté, le parti soutient, depuis cinquante ans, que ce sens n'est point dans le texte, et qu'il est impossible de l'y trouver. Il faut bien nécessairement qu'il y ait une évidence fausse et imaginaire de l'un des deux côtés. Ainsi les prétendues évidences, loin de finir les disputes, font elles-mêmes la matière dont on dispute sans aucune fin, entre des corps très-nombreux et très-éclairés.
    - 5° Un particulier peut avoir une entière évidence

du vrai sens d'un texte, qui est d'abord difficile à entendre. C'est ainsi qu'un déchissreur acquiert par sa patience une évidence entière sur la lettre en chissires qu'on lui donne à examiner. C'est ainsi qu'un lecteur attentif découvrira avec évidence dans un article de saint Thomas le vrai sens des paroles, qui paroissent d'abord obscures à un lecteur impatient, qui ne le lit qu'avec une demi-attention. C'est ainsi que Jansénius lui-même a prétendu avoir trouvé avec une pleine évidence, à la dixième lecture de saint Augustin, le vrai sens du texte de ce Père, qu'il n'avoit point jusque-là assez éclairci. Rien n'est plus fréquent parmi les hommes, que d'acquérir ainsi, en approfondissant, une évidence qu'on n'avoit pas d'abord. Il faut toujours se souvenir de la distinction que l'Ecole met, avec raison, entre l'évidence objective et l'évidence formelle. La formelle peut être sans l'objective, et l'objective sans la formelle. D'un côté, par exemple, une loi romaine peut n'avoir pas l'évidence objective; car elle peut avoir quelque obscurité. Mais il peut arriver qu'un jurisconsulte, qui en étudie exactement tous les termes, acquière, à force d'en faire l'anatomie, une évidence formelle; c'est-à-dire, que ce qui n'est pas évident au commun des lecteurs dans une première lecture, lui est devenu évident par son application. D'un autre côté, l'évidence objective peut se trouver sans la formelle. Par exemple un homme, qui a la vue courte ou troublée, ne reconnoît pas son ami, qui est néanmoins en pleine évidence devant ses yeux. Ce n'est qu'en ne reconnoissant pas l'évidence de certains objets, que la plupart des hommes se trompent.

C'est encore ainsi qu'une vérité de métaphysique ou de géométrie, qui est évidente en soi, ne l'est pas à un paysan, à un ouvrier, à un marchand, à un homme d'un esprit bouché, ou qui n'a jamais été cultivé pour les sciences. Tel homme peut avoir devant ses yeux l'évidence objective, c'est-à-dire un objet évident en soi, qui n'a ni ne peut avoir l'évidence formelle, c'est-à-dire une lumière intérieure qui soit suffisante pour lui donner une pleine conviction de la vérité de cet objet. Comme un homme qui a la vue courte n'a point de tort de n'apercevoir pas un clocher qu'on lui montre de loin, et qui est en lui-même un objet très-facile à voir, de même un esprit n'est point coupable, lorsque, par défaut de pénétration, ou par quelque autre prévention innocente, il ne peut point avoir l'évidence formelle, ou conviction intérieure à l'égard d'une vérité, qui a néanmoins l'évidence objective, c'est-à-dire qui est évidente en soi, et que des esprits plus pénétrans ou exempts de prévention discernent d'abord. Je conclus de tout ceci, que quand même on supposera qu'un texte est clair en soi, l'Eglise, si elle est faillible en ce point, peut y faillir par prévention, par inapplication, ou par surprise: parce qu'il peut se glisser quelque défaut dans son jugement, par erreur humaine, contre l'autorité divine, comme dit saint Thomas. De plus, je soutiens qu'un particulier peut n'avoir pas l'évidence formelle ou conviction sur ce texte, quoique ce texte soit clair en soi. Enfin je dis que ce particulier, qui a en ce cas une convic-· tion intérieure, quoique fausse, laquelle est contraire à la décision faillible de l'Eglise, n'est point

le maître de son esprit, pour le tourner librement comme il lui plaît, et pour croire certainement sur une autorité incertaine, ce qui est contraire à son actuelle conviction.

6° En vain on allègue que ce particulier n'est jamais assuré qu'il ait une vraie évidence sur un texte, tandis qu'il voit que l'Eglise est dans un sentiment contraire au sien. Rien n'est plus visiblement faux que cette proposition. L'Eglise n'est pas moins faillible sur les textes, pour lesquels on la suppose faillible, que quatre cents évêques l'étoient à Rimini, et que l'Eglise elle-même est faillible sur les faits particuliers, comme les crimes, les possessions et les mariages, dont parle saint Thomas. Or est-il que, pour ces faits particuliers, chacun peut être assuré qu'il a cette vraie évidence, quoiqu'il sache que l'Eglise est dans un sentiment contraire au sien. Donc il est faux qu'un particulier ne peut jamais être assuré qu'il ait une vraie évidence sur un texte, tandis qu'il voit que l'Eglise est dans un sentiment contraire au sien. Supposé que l'Eglise soit faillible en ce point, il faut même rappeler ici les exemples des textes d'Honorius et de Théodoret, sur lesquels on prétend que l'Eglise s'est trompée. Dans cette fausse supposition, on est réduit à avouer qu'un particulier peut être assuré qu'il a une vraie évidence en faveur de ces textes, quoiqu'il sache que l'Eglise les a condamnés. Dans cette fausse supposition, il faut dire nécessairement, qu'un particulier peut avoir une vraie évidence de l'erreur de fait où l'Eglise tombe, qu'il est en droit de lui démontrer la subreption, et qu'elle est obligée à la reparer dès qu'elle

lui est prouvée; quando ad notitiam Ecclesiæ venit. Voilà ce que saint Thomas décide pour tous les faits particuliers, où il suppose que l'Eglise peut par erreur humaine décider contre l'autorité divine : et voilà ce qu'il faut dire inévitablement sur les textes, supposé qu'on doive les mettre au nombre des faits particuliers, à l'égard desquels l'Eglise peut faillir.

7° Il est inutile de dire que ce particulier, quoiqu'il croie l'Eglise faillible, sait toutefois en même temps qu'elle est moins capable que lui de se tromper-Il ne s'agit pas de choisir simplement entre deux autorités extérieures, qui sont faillibles et incertaines: ce seçoit se borner à choisir la plus grande des deux probabilités purement extérieures. Il est vrai qu'en ce cas chimérique il faudroit préférer la moins faillible à celle qui le seroit le plus. Mais il s'agit ici de savoir si on doit jurer ou non une croyance certaine et irrévocable. Or il est maniseste qu'une autorité extérieure, quelque grande qu'elle puisse être, si elle est faillible, et par conséquent incertaine, ne peut jamais saire qu'une très-grande probabilité extérieure, qui ne sussit pas pour jurer. Il est très-constant que la plus grande de toutes les probabilités extérieures ne peut jamais produire une certitude entière dans l'esprit : car l'opinion opposée conserve aussi sa probabilité. D'où il s'ensuit qu'il est toujours probable que l'opinion qui paroît si probable est fausse. Il reste donc toujours dans l'esprit une juste crainte que cette opinion si probable ne soit fausse. Enfin il est incontestable qu'il n'est jamais permis de jurer une croyance certaine et irrévocable sur une probabilité si grande qu'elle

puisse être, puisqu'elle ne vous donne point la certitude qu'il faut pour jurer, et qu'elle vous expose à quelque péril de jurer pour une chose fausse. J'avoue que si on étoit dans une absolue nécessité de jurer pour ou contre la décision de l'Eglise, sur une autorité extérieure et faillible, on devroit préférer l'autorité la moins faillible, qui est celle de l'Eglise, à celle qu'on suppose la plus faillible, qui est celle de son propre jugement. Mais il y a dans cette supposition deux faussetés manifestes.

10 Le particulier n'est point obligé de jurer pour ou contre la décision. Il peut et il doit même s'abstenir de jurer, de peur de faire un parjure, toutes les sois qu'il ne voit de part ni d'autre qu'un signe faillible de vérité, dans une autorité sujette à faillir.

2° Il ne s'agit point de choisir entre deux autorités purement extérieures et très-inégales: mais il s'agit de se déterminer entre une autorité purement extérieure, qui ne fait qu'une très-grande probabilité du même genre, et une évidence ou conviction intérieure et actuelle, que l'esprit humain n'est pas libre de vaincre à la seule vue d'une autorité incertaine. Dans les faits particuliers, comme les crimes, les possessions et les mariages, saint Thomas reconnoît que le particulier peut préférer sa conviction intérieure, à la très-grande probabilité extérieure, qui résulte du jugement de l'Eglise.

# IV.

Vous ajoutez encore, Monseigneur, au nom de ceux qui veulent me réfuter, ces paroles qui poussent l'objection jusqu'au bout: « Quand l'Eglise connoî-

- » tra par une vraie évidence le sens d'un livre, elle » sera assurée qu'elle ne se trompe point, parce que » la vraie évidence porte avec elle toute l'assurance » et la certitude qu'on peut avoir d'une vérité... Non » datur evidentia evidentiæ. »
- 1°-Il y a deux sortes d'évidence. L'une qui saute nécessairement aux yeux de tout homme qui n'est pas dans le dernier degré de délire; comme par exemple celle de la vérité de cette proposition, Un et un font deux: mais il y a d'autres moindres degrés d'évidence dans toutes les vérités les plus claires, qui sont un peu composées, et qui ont besoin de quelque opération suivie de l'entendement.

Le second genre d'évidence peut facilement être obscurci, ou par les préjugés, ou par l'application imparfaite, ou par le point de vue d'où on le considère. De là vient que presque toutes les disputes consistent en ce que l'un nomme évidemment vrai, ce que l'autre nomme évidemment faux.

2º Il est vrai que celui qui a l'évidence parfaite de son côté ne peut en donner la preuve, parce que prouver n'est autre chose qu'éclaircir une vérité obscure par une autre qui est plus claire: or on ne peut éclaircir ce qui est déjà clair, ni ajouter rien à la pleine évidence d'un objet. Mais à quoi sert-il que l'objet soit évident en soi, s'il ne l'est pas à ma foible vue? A quoi sert-il qu'il vous soit évident, à vous qui avez de la pénétration d'esprit, s'il ne l'est pour moi, qui manque de la même pénétration? J'attends une conviction, pour pouvoir jurer selon ma conscience que je suis convaincu. Tandis que je trouverai, et dans l'objet proposé, et dans l'autorité

qui le propose, quelque raison d'incertitude, je ne pourrai pas être certain, ni jurer que je le suis. L'Eglise pourra dire qu'elle est certaine, et par l'évidence objective du texte condamné, et par l'évidence formelle ou conviction intérieure qu'elle en a. Si elle est convaincue, elle n'a qu'à jurer, je ne l'empêche pas. Mais moi qui n'ai point cette conviction, et qui ne suis pas libre de me la donner, je ferois un horrible parjure si je jurois que je l'ai, en ne l'ayant pas. En un mot, la conviction de l'Eglise ne peut pas opérer la mienne, parce que ce cas des textes est comme ceux des crimes, des possessions, et des mariages, où chacun peut supposer qu'une autorité failitble peut faillir, en prenant une évidence imaginaire pour une réelle.

### V.

Vous ajoutez ces mots, Monseigneur: «On vous dira, » que quand il s'agit du jugement de toute l'Eglise » et non pas d'une partie, il est déjà vrai de dire, » qu'il est toujours fondé sur une assistance du Saint- » Esprit, qui préserve le corps de l'Eglise de toutes » les passions qui dépendent du cœur et de la vo- » lonté, parce qu'il est de foi que l'Eglise est sainte, » etc... Les conciles de Rimini et tant d'autres, etc., » ont pu vouloir tromper, et l'ont voulu en effet..... » Cette assistance du Saint - Esprit, qui préserve » l'Eglise de tous les défauts du cœur, et qui la fait » sainte, n'est inséparable que du corps, et non pas » des parties. »

1° Si vous ôtez à l'Eglise le don d'infaillibilité sur les textes, le corps entier de l'Eglise pourra se préoccuper occuper et saillir en cette matière, à peu près de même que les parties. Si quatre cents évêques se trompent à Rimini sur un texte clair, cinq cents, six cents, huit cents, mille et deux mille évêques pourront se mécompter de même. Vous ne sauriez jamais montrer, en sortant des promesses, que l'erreur de quatre cents ne puisse pas devenir celle de mille évêques.

20 Les auteurs de l'objection se trompent, quand ils disent que le concile de Rimini a voulu tromper en effet. Ils n'ont qu'à lire les témoignages que j'ai cités des Pères; ils sont décisifs pour prouver que la plupart des évêques de Rimini furent trompés par une expression captieuse, et ne vouloient point en effet tromper.

De plus nous reviendrons aux exemples d'Honorius et de Théodoret qu'on nous oppose. S'il est vrai que les textes de ces auteurs aient été mal condamnés, l'erreur tombe, non sur des parties de l'Eglise, mais sur l'Eglise tout entière. Voilà tout le corps de l'Eglise qui a pris une certitude morale très-fausse pour véritable.

3º Dans un tel cas, si l'Eglise est faillible, il faut nécessairement dire après saint Augustin qu'elle peut être justement reprise par quelque particulier plus éclairé qu'elle en ce point: per sermonem fortè sapientiorem cujuslibet in ea re peritioris..... licere reprehendi (1): il faut dire, après saint Thomas, qu'on peut lui prouver avec modestie et respect, l'erreur de fait où elle est tombée, et qu'elle doit la réparer dès qu'on la lui montre: quando ad notitiam

<sup>(1)</sup> De Bapt. lib. 11, c. 111: tom. 1x.

Ecclesiæ renit. J'avone que l'Eglise n'aura point la volonté corrompue pour vouloir tromper; mais qu'importe qu'elle ne le veuille pas faire, si elle le fait. Quoi qu'il en soit, ceux qui disent qu'elle le peut faire, et que les promesses ne l'en empêchent point, doivent supposer le cas de l'erreur pour les textes, comme pour tous les faits particuliers, où chacun, loin de croire sa décision, est en plein droit de la redresser avec respect et modestie.

### VI.

Vous continuez, Monseigneur, par ces termes: « On vous dira qu'il n'y a point de particulier qui ne » puisse tomber dans cè mécompte, mais que cela » n'est pas possible à l'égard du corps qu'on suppose » le plus éclairé et le plus instruit qui soit sur la a terre dans la matière dont traite le livre. Car si le a corps le plus éclairé et le mieux instruit sur une natière, peut s'y tromper dans le point même a qu'il croit voir évidemment comme le jour en plein . midi, il s'ensuit nécessairement de là, que tout le nonde joint ensemble peut se tromper dans ce , qu'il croit voir évidemment, et que tout le monde, » par exemple, peut se tromper en jugeant que l'é-» carlate est jaune, ou en jugeant des principes et » des conclusions les plus certaines et les plus évidentes de la philosophie ou des mathématiques.... « Ce qu'on ne peut dire qu'en établissant un pyra rhonisme affreux dans le monde. »

1º Pour répondre à cette objection, on n'a qu'à distinguer, comme je l'ai déjà dit, deux espèces d'évidences. L'une qui ne demande que le simple coup-

d'œil, et qui snappe invinciblement tout homme qui n'est point dans le dernier accès de délire : par exemple, Un et un font deux: Le tout est plus grand que sa partie : Un quarré n'est pas rond : L'écarlate n'est pas jaune. L'autre espèce d'évidence n'est évidence qu'aux hommes patiens et appliqués, qui ont l'esprit assez étendu et cultivé pour discuter, pour embrasser, pour comparer et pour lier ensemble diverses opérations de l'entendement. Telle est l'évidence des textes, où il saut comparer ensemble tous les termes, les tempérer les uns par les autres par rapport au but principal de l'auteur, joindre les correctifs aux endroits qui semblent les plus forts, et tirer tout un système de doctrine de tout un discours. Ce seroit un pyrrhonisme affreux, je l'avoue, que de prétendre que le corps le plus éclairé qui soit sur la terre, puisse se tromper en jugeant qu'un et un font deux, que le tout est plus grand que sa partie, qu'un carré est rond, et que l'écarlate est jaune: mais ce n'est nullement un pyrrhonisme de dire, que le corps le plus éc'airé peut se tromper ou par prévention, ou par précipitation, ou par surprise, en jugeant qu'un livre exprime précisément un tel systême de doctrine, malgré tous ses correctifs. Dès qu'on voudra distinguer ces deux espèces d'évidences, qu'on doit manisestement distinguer, l'objection du pyrrhonisme s'évanouira.

2° Ce raisonnement prouveroit trop, et par conséquent il est visible qu'il ne prouve rien. Par ce raisonnement on prouveroit que l'Eglise a une infaillibilité naturelle et indépendante des promesses, pour conserver le dépôt de la foi. En voici la preuve. Le

curps le plus eclaité qui soit sur la terre, na pas le soin d'un secours surnaturel pour savoir amourd'uni qu'est ce qu'il enseignant hier, et pour coite tout changement dans ce qu'il enseigne. Ce servit établis au perritous me affreux dons le monde, que de présendre que le corps le plus oclaire qui suit sur le terre paisse ignorer amount une ce qu'il concignait bier, impover par méprise, et changer le sa de sa propre tradition. Ainsi l'Eglise n'a jumais en ancon besoin d'un secours surnaturel mi d'ancune promese pour conserver chaque jour sum interruption depuis les apitres jusques à nous le sa de sa tradition. Non-semiement elle a à cet égard une infinitelité purement naturelle, mas encore il est certain qu'elle ne peut jamais en être dépourrne, et que si on en asoit donter, on tomberoit dans un provionisme affreux. Par-là on pronveroit aussi que les parlemens et autres tribunaux souverains ne pourroient jamais se méprendre sur le sens des lois et des ordonnanoes, qu'on a faites avec la plus grande clarté, pour servir de règle continuelle dans la pratique, et qui son! bien plus clairs que les raisonnemens abstraits d'un livre de théologie. On pest donc assurer qu'il n'r a jaman en un raisonnement plus outré, plus saux, plus contraire à ce que nous connoissons des opérations de la raison humaine, que celui de cette objection.

3' Il est inutile de raisonner sur cette question. L'expérience décide. Saint Jérôme assure .!., que pour la formule de Rimini, « personne ne soupçon- » noit le poison qui s'y trouvoit mélé..... Alors le ..... Dud. adver. Leaf.



» monde entier gémit, et s'étonne de se voir arien » par la surprise des paroles..... Les évêques surpris » à Rimini.... juroient sur le corps du Seigneur..... » qu'ils n'avoient soupçonné rien de mauvais, etc. » Saint Augustin dit qu'à Rimini le terme de consubstantiel « fut moins bien entendu qu'il ne falloit, à » cause de sa nouveauté, quoique l'ancienne loi l'eût » introduit, et un grand nombre d'évêques ayant » été trompé par un petit (1). » S'il est vrai qu'un grand nombre d'évêques ait pu être si grossièrement trompé sur une locution si claire, si simple, si capitale, en sorte qu'il n'y ait soupçonné rien de mauvais, comment oseroit-on nier qu'un nombre d'évêques encore un peu plus grand, peut, si on en exclut toute promesse, être trompé de même sur le total d'un livre, où il faut comparer les endroits les plus forts avec les correctifs, pour trouver un systême juste et suivi. Il n'y a point de pyrrhonisme dans saint Augustin et dans saint Jérôme, qui assurent qu'environ quatre cents évêques furent trompés à Rimini, sur une formule clairement captieuse.

4° Ceux qui nous font cette objection, devroient se souvenir d'une autre objection qu'ils font tant valoir. Selon eux, l'Eglise peut se tromper, et s'est même trompée en plusieurs cas, comme dans ceux d'Honorius et de Théodoret, etc. C'est donc trèsmal à propos et contre la bonne foi qu'on vient ensuite nous alléguer la certitude morale, l'évidence des textes, pour établir l'infaillibilité naturelle du corps le plus éclairé qui soit sur la terre. Si ce corps le plus éclairé s'est trompé sur les textes d'Honorius

<sup>(1)</sup> Contra Maxim. lib. 11, c. x111, n. 3.

et de Théodoret, comment ose-t-on dige qu'il lui est impossible de se tromper sur celui de Jansénius? L'objection se renverse donc sur ceux qui la sont, et ils sont convaincus de se contredire.

5° Enfin je reviens toujours au sait présent. D'un côté, voilà le texte de saint Augustin : les uns prétendent trouver avec une pleine évidence dans ce texte une grâce, qui est par son essence même invincible et indéclinable (1) au libre arbitre : les autres sontiennent qu'on n'y trouve qu'une grâce que Dieu tempère comme il saut qu'elle convient pour n'être pas rejetée par la volonté libre, et pour persuader l'homme (2). D'un autre côté, voilà le texte de Jansénius: l'Eglise déclare que le sens propre et naturel de ce texte, qui se présente d'abord au lecteur attentif, contient cinq hérésies, sensus obvius: au contraire le parti soutient que ce texte explique clairement le pur dogme de saint Augustin, et en développe exactement tout le système avec beaucoup d'ordre. Si le parti se trompe sur ces deux textes, quel exemple de méprise dans un parti nombreux, qui a eu pour chess tant de docteurs si éclairés! Si au contraire le parti ne se trompe point sur le texte de saint Augustin, quel nombre prodigieux de savans théologiens, qui composent le reste du corps de l'Eglise catholique, s'est trompé en expliquant ce Père d'une autre saçon plus savorable au libre arbitre? D'un autre côté, si le parti ne se trompe point sur le livre de Jansénius, il faut que l'Eglise ait cru y voir avec évidence cinq hérésies qui n'y sont pas, sensus obvius; et par conséquent

<sup>(1)</sup> De Corr. et Grat. c. x11: tom. x11. - (2) De Spir. et Litt. c. 1V.

qu'elle ait pris une évidence imaginaire et éblouissante pour une évidence réelle? Prétendra-t-on parlà établir un pyrrhonisme affreux dans le monde?
Ne voit-on pas qu'encore que nul homme sensé ne
se trompe sur la première espèce d'évidence dont
j'ai parlé, comme par exemple sur cette vérité, Un
et un font deux, les hommes se trompent néanmoins souvent sur la seconde espèce d'évidence,
qui demande une suite d'opérations intellectuelles,
comme par exemple sur le vrai système qui résulte
de la comparaison des endroits les plus forts d'un
texte et de tous ses correctifs.

### VII.

Vous rapportez, Monseigneur, cette objection de nos adversaires: « La censure de la première des » cinq propositions de Jansénius n'oblige pas de » croire que les commandemens sont possibles aux » justes d'une possibilité prochaine; car elle dit sim-» plement que c'est une hérésie de soutenir que les » commandemens sont impossibles. Cette censure » ne dit point en termes formels de quelle impossi-» bilité elle entend parler, si c'est d'une impossibi-» lité prochaine ou éloignée. Ainsi on peut croire, » dit cette lettre, que l'erreur est de soutenir que » les commandemens sont impossibles aux justes » d'une impossibilité éloignée, laquelle est établie » non sur le défaut des grâces actuelles suffisantes, » mais sur le défaut de la grâce sanctifiante ou de la » liberté. »

1° Aucun des hérétiques qui ont soutenu que notre volonté est nécessitée, tels que Wiclef, Jean Hus, Luther, Calvin, et le synode de Dordrecht, n'ont jamais dit ni pensé que les commandemens sont impossibles, en sorte qu'ils n'aient pas même une possibilité éloignée. C'est ne donner à l'Eglise que ce que tous les hérétiques les plus outrés ne lui ont jamais contesté: c'est rendre les canons du concile de Trente contre ces hérétiques, absurdes, illusoires et extravagans.

- 2° Les constitutions du saint Siége, qui condamnent la première des cinq propositions, ne peuvent être sérieuses qu'autant qu'elles établissent le pouvoir prochain; car pour le pouvoir éloigné, qui consiste en ce qu'on pourroit ce qu'on ne peut pas actuellement, si outre ce qu'on a déjà on avoit encore ce qu'on n'a point, il est plus clair que le jour que Jansénius ne l'a jamais nié, et qu'aucun hérétique n'a jamais été assez insensé pour oser le mettre en doute.
- 3° Tous les thomistes, qui peuvent avoir quelque autorité, et qui ont été exempts de censure dans les congrégations de auxiliis, tels qu'Alvarès et Lemos, reconnoissent unanimement qu'il est de foi que le juste qui tombe, quand le précepte positif le presse, a alors une grâce actuelle véritablement suffisante, qui lui donne le pouvoir prochain pour persévérer. Voilà un dogme de foi, selon eux. Je ne fais que répéter contre les faux thomistes, ce qui est soutenu expressément par les véritables. Ceux qui rejettent ce pouvoir prochain, et qui réduisent tout à tin pouvoir éloigné, se démasquent donc eux-mêmes en parlant ainsi. Ils renoncent par-là au thomisme, sous lequel ils avoient espéré de se déguiser. Ils ont beau

dire qu'ils ne sont pas jansénistes, et qu'ils condamnent Jansénius sur une certitude morale. Il est évident que Jansénius n'a jamais rien enseigné au-delà de ce qu'ils soutiennent, et que cet auteur veut seulement que le juste qui ne persévère pas, tombe par le défaut de la grâce véritablement suffisante, c'està dire, par la privation du secours quo, qui est, selon lui, l'unique grâce actuelle de l'état présent. Ainsi les théologiens qui assectent de dire qu'ils sont d'accord avec nous, non-seulement sur le droit, mais encore sur le fait, et qu'ils ne doutent que par rapport à une infaillibilité promise pour le fait, parce que la certitude morale leur paroît suffisante, sont très-opposés à la décision de l'Eglise sur le dogme même, et croient précisément comme Jansénius la première des cinq hérésies.

4° Il est facile de démontrer, par cent endroits de saint Augustin, que l'homme ne peut avoir la liberté pour les actes surnaturels, qu'autant que la nature est en lui actuellement élevée au-dessus d'elle-même par une grâce actuelle, qui est nécessaire pour chaque acte pris individuellement, ad singulos actus. Selon ce Père, c'est « une très-scé-» lérate impiété que de dire que l'homme peut sans » la grâce de Dieu s'abstenir de pécher. Personne, » selon lui, ne peut avoir le libre arbitre pour faire » le bien qu'il veut, et pour s'abstenir du mal qu'il » hait, si ce n'est par la grâce de Jésus-Christ (1). » Voilà le libre arbitre même, pour mériter et pour démériter, qu'on ne peut supposer dans l'homme, qu'autant qu'on y suppose une grâce actuelle et mé-

<sup>(1)</sup> De Nat. et Grat. cap. x. Op. Imp. l. 111, c. 112.

dicinale de Jésus-Christ. C'est donc une très-scélérate impiété que d'oser dire, que la volonté de l'homme a le libre arbitre pour mériter et pour démériter, quand elle n'a pas actuellement un secours intérieur et médicinal, qui l'élève au-dessus d'ellemême dans ce moment-là. De là vient que saint Augustin parle ainsi: « L'homme est donc aidé par la » grâce, de peur que le commandement ne soit sait » sans raison à sa volonté. Homo ergo juvatur, ne » sine causa voluntati ejus jubeatur (1). » C'est suivant le même principe que ce Père ajonte un pen plus bas : « Le libre arbitre.... seroit averti sans au-» cune sorte de fruit pour lui, s'il n'avoit auparavant » reçu quelque commencement d'amour, afin qu'il » cherche l'augmentation en lui du secours, par le-» quel il accomplisse ce qui lui est commandé. Li-» berum arbitrium.... sine suo fructu prorsus ad-» moneretur, nisi priùs acciperet aliquid dilectionis, » ut addi sibi quæreret, unde quod jubebatur im-» pleret'2... » C'est donc manisestement démentir saint Augustin, que de vouloir imaginer indépendamment de la grâce médicinale, qui est nécessaire pour chaque acte pris individuellement, un pouvoir de mérite et une liberté pour le bien surnaturel. C'est même se jouer de toute l'Eglise, que d'établir la possibilité des commandemens sur une liberté sans grâce actuelle pour les actes surnaturels qui sont commandés, puisque saint Augustin avec toute l'Eglise ne reconnoit aucune liberté pour ces actes, que par le secours d'une grâce donnée ad singulos actus.

<sup>1</sup> De Grat. et lib. Arb. c. iv. n. 9 - [2] Ibid. c. xvin. n. 37.

50 Que si on veut établir la possibilité des préceptes sur la grace sanctifiance, dont l'homme juste n'est privé qu'après qu'il a violé que que commandement, je demande si on prétend que la grâce sanctisiante soit un secours actuel pour chaque acte, qui soit véritablement sussisant pour mettre l'homme en état d'agir. Si on dit que la grâce sanctifiante est un secours de cette nature, on confond, contre la doctrine de toutes les écoles qui sleurissent depuis cinq cents ans, la grâce actuelle avec la grâce sanctisiante. On le sait même contre la doctrine trèsclaire de saint Augustin, qui demande un secours de grâce que l'homme a besoin de recevoir pour chaque acte pris individue lement, ad singulos actus. Or il est clair que la grâce sanctissante, qui est habituelle et permanente dans une ame pendant que cette ame est juste, et qui est toujours la même en cette ame, soit qu'elle agisse ou n'agisse pas, n'est point un secours qui se renouvelle pour chaque acte, ad singulos actus. Mais enfin ce ne servit qu'une question de nom, puisque les théologiens qui font l'objection, admettroient, sous le nom de la grâce qu'ils appelleroient sanctissante, le même secours et le même pouvoir prochain d'accomplir les préceptes, que tous les autres admettent sous le nom d'une grâce actuelle qui soit véritablement sussisante. Mais si ces théologiens ne regardent la grâce sanctifiante que comme toutes les écoles la regardent, c'est-àdire comme un ornement qui demeure dans l'ame sans action, et qui la rend formellement agréable à Dieu, ce seroit se moquer, non-seulement de saint Augustin, mais encore du concile de Trente, que

d'expliquer ainsi ce qu'ils ont dit de la sidélité de Dieu, qui n'abandonne personne sans en avoir été abandonné auparavant. Il ne saut que lire l'endroit où saint Augustin enseigne cette consolante vérité, pour reconnoître d'abord qu'il y parle du secours d'une grâce actuelle. « Il n'abandonne point, dit-» il (1), si on ne l'a pas abandonné, afin qu'on vive » toujours avec piété et justice : car comme l'œil » du corps, même dans la plus parsaite santé, ne » peut voir s'il n'est aidé par l'éclat de la lumière; » ainsi l'homme le plus parfaitement justissé, ne peut » bien vivre, s'il n'est pas aidé divinement par l'é-» ternelle lumière de la justice. » Vous voyez, par cette comparaison, que suivant ce Père il n'y a aucun pouvoir de garder les commandemens, qui établisse la liberté que l'Ecole nomme d'exercice, qu'autant que l'homme est actuellement aidé par le secours divin, comme l'œil du corps l'est par la lumière. C'est dans le même sens que ce saint docteur dit du premier homme : Deseruit et desertus est. Il abandonna et fut abandonné. Il s'agit en cet endroit, non d'une grâce d'ornement, mais d'une grâce de secours. Il ajoute tout de suite (2): Tale quippe erat adjutorium quod desereret cum vellet, etc. Le concile de Trente parle précisément de même. C'est pour montrer que Dieu n'abandonne point un juste, sans en avoir été abandonné auparavant, qu'il as-Sure que Dieu vous aide afin que vous puissiez persévérer: Et adjuvat ut possis (3). Il ajoute que ceux qui aiment Dieu peuvent par son secours garder ses

<sup>(1)</sup> De Nat. et Grat. c. xxvi. — (2) De Corr. et Grat. cap. n. 31. — (3) Sess. vi, cap. xi.

commandemens: Quod utique cum divino auxilio præstare possunt. Voilà une grâce de secours, et un secours surnaturel, sans lequel il n'y a aucune liberté d'exercice, ni véritable possibilité des actes surnaturels, qui sont commandés. C'est pourquoi le concile ajoute (1): « Si eux-mêmes ne manquent » point à la grâce de Dieu, il achèvera la bonne » œuvre comme il l'a commencée, opérant le vou-» loir et le faire. » Vous voyez qu'il s'agit d'un secours actuel, qui est donné pour chaque acte, et qui opère le vouloir et le faire, à moins que la volonté n'y résiste. Toute autre explication du concile seroit une dérision, et non une explication sérieuse. Le concile veut nous remplir de consiance en Dieu, parce qu'il est fidèle dans ses promesses. Qu'y a-t-il de plus impie que de lui faire dire, suivant cette étrange explication: Ne craignez rien, ames justes; consiez-vous à Dieu : car encore qu'il veuille vous soustraire sa grâce actuelle, sans laquelle il est de foi que vous ne pouvez garder ses commandemens, il ne vous ôtera néanmoins l'ornement de la justice habituelle, que quand vous cesserez d'être justes par une chute inévitable. En un mot, vous périres éternellement, et par une nécessité qu'il ne dépend pas de vous d'éviter. Car il est vrai que peut-être Dieu vous refusera tout-à-coup la continuation du secours d'une grâce actuelle. Mais ne vous alarmez point; car vous aurez l'ornement et la dénomination qui résulte de la justice formelle, jusques au moment où le défaut de secours vous aura fait perdre cet ornement et cette dénomination par votre chute dans

<sup>(1)</sup> Sess. VI, cap. XIII.

l'abtme. En vérité, on est cent fois moins coupable de rejêter ouvertement le concile, comme les Protestans le font, que de faire semblant de le recevoir, comme le font les disciples de Jansénius, en lui donnant ces contorsions odieuses et impies. Ainsi ceux qui font l'objection, loin d'être thomistes, se jouent manifestement du thomisme autant que du concile de Trente, des constitutions du saint Siége, et même de saint Augustin.

Ce qui me console, Monseigneur, dans la lettre que vous m'avez fait l'honneur de m'écrire, c'est que je trouve en abrégé tout ce que je puis désirer dans ces paroles : « Je tombe bien d'accord avec » vous, qu'il faut dans le fond que l'Eglise soit in- » faillible à marquer le sens des livres, pour qu'on » soit obligé, quelques lumières qu'on ait du con- » traire, de condamner avec serment le livre qu'elle » ordonne de condamner. » C'est reconnoître nettement qu'on ne seroit pas obligé à condamner le livre avec serment, malgré ses propres lumières, qu'on suppose contraires, supposé que l'Eglise ne fût pas infaillible à marquer le sens des livres. Mon argument fait sur vos paroles est démonstratif.

On ne seroit pas obligé à jurer en ce cas, si l'Eglise n'étoit pas infaillible à cet égard.

Or est-il qu'on est obligé à jurer en ce cas.

Donc l'Eglise est infaillible à cet égard.

Cet argument décisif est l'abrégé de ma quatrième instruction pastorale, qui consirme toutes les autres. Ainsi, en m'accordant ce point, vous m'accordez tout sans réserve. Puisque vous êtes convaincu de cette vérité, je ne saurois douter que vous ne la

souteniez avec la sincérité et la vigueur épiscopale. Vous n'avez garde de supprimer le dépôt. Cette vérité n'est point une vérité indissérente et sans usage. Si elle est une vérité, elle doit être manisestée, pour soumettre la raison indocile des hommes. D'un côté, le parti crie depuis 'cinquante ans, que si l'Eglise a à cet égard une autorité infaillible, on doit le déclarer décisivement, parce que cette autorité est l'unique moyen de finir toute la dispute, et que c'est précisément ce qu'ils attendent pour se soumettre. D'un autre côté vous êtes convaincu de cette vérité, et vous avouez que mes ouvrages vous l'ont encore fait toucher au doigt. Il faut pour délivrer votre ame que vous puissiez dire: Non enim subterfugi quominus annuntiarem omne consilium Dei vobis. Je craindrois que votre silence et votre respect humain ne vous rendissent coupable devant Dieu, si vous hésitez à dire ouvertement une vérité si nécessaire et si fondamentale.

Je ne saurois mieux finir que par ces paroles de saint Léon, que nous pouvons appliquer à tous ces théologiens qui flattent encore le parti, en cherchant des tempéramens imaginaires. Damnent apertis professionibus sui superbi erroris auctores, et quidquid in doctrina eorum universalis Ecclesia exhorruit, detestentur; omniaque decreta synodalia, quæ ad excisionem hujus hærescos, apostolicæ Sedis confirmavit auctoritas, amplecti se, et in omnibus approbare, plenis et apertis ac proprid manu subscriptis protestationibus eloquantur. Nihil in verbis eorum obscurum, nihil inveniatur ambiguum: quoniam novimus hanc istorum esse versu-

tiam, ut in quacumque particula dogmatis execrandi, qud se à damnatorum societate dogmatum discreverint, nihil sibi sensuum suorum æstiment non esse salvum... Inferiorum ordinum culpæ ad nullos magis referendæ sunt, quàm ad desides negligentesque rectores, qui multam sæpe nutriunt pestilentiam, dum austeriorem dissimulant adhibere medicinam.

Je serai toute ma vie avec respect et attachement, etc.

RÉPONSE

### RÉPONSE

## DE M. DE BISSY,

ÉVÈQUE DE MEAUX,

A LA LETTRE PRÉCÉDENTE.

Germigny, 14 septembre 1706.

Pour répondre, Monseigneur, à la lettre que vous m'avez fait l'honneur de m'écrire de Bourbon du 5 de ce mois, et à laquelle je n'ai pu répondre plus tôt, parce que j'étois à Paris pour y terminer différentes affaires, je n'ai nulle répugnance à consentir que vous rendiez publique la réponse que vous avez faite à la lettre que j'ai eu l'honneur de vous écrire de Vichy. Si vous prenez ce parti-là, je vous supplie seulement de ne me point nommer, et de ne point dire que c'est à moi à qui vous avez répondu.

Mais trouvez bon que je vous marque les raisons, Monseigneur, qui pourroient vons détourner de faire paroître votre Réponse. 1º Il m'a paru, en la lisant, qu'elle n'ajoutoit rien, ou peu de chose, à tous les ouvrages que vous avez donnés auparavant. 2º Je doute que les solutions que vous donnez aux difficultés de ma lettre, paroissent les dissiper entièrement. Et vous savez mieux que personne, Monseigneur, qu'il vaut mieux supprimer un écrit qui n'est pas capable de produite dans les esprits l'effet qu'on en peut attendre, que de le

Fénélon. xii.

rendre public, surtout quand il a pour auteur un homme de votre conséquence.

Le point capital qu'il fant établir contre les Jansénistes, est l'ubligation où sont tous les fidèles de condamner, sans douter et sans hésiter, même contre leurs lumières et avec serment, tous les livres que l'Eglise condamne comme hérétiques, et en particuher celui de Jansénius. Il n'est pas absolument nécessaire de marquer aux fidèles dans des mandemens ou dans des instructions postorales, sur quel principe cette obligation est fundée. Car, sans parler de plusieurs mandemens des évêques qui ne l'ont point fait, la dernière constitution de notre saint père le Pape s'est contentée de marquer l'obligation dans toute son étendine, et l'obéissance qu'en devoit à l'Eglise en pareil cas, sans dire sur quel fendement elle l'établissoit : et il ne fant pas croire que c'est par mégarde ou par défaut d'attention, que le saint Père n'a pas marqué sur quel principe il établissoit cette obeimance.

Si toutefois l'on croit être obligé de marquer dans un mandement, non-seulement quelle est l'obéissance qu'on doit à l'Eglise dans la condamnation qu'elle fait des livres, mais encore sur quel principe cette obéissance est établie, je suis persuadé qu'en ce ' cas-là on ne doit poser aucun principe qui soit contesté parmi les fidèles et parmi les évêques, au vu et au su du saint Siége. Or le principe de l'infaillibilité surnaturelle de l'Eglise pour connoître le sens des livres qu'elle condamne comme hérétiques, est, Monseigneur, un principe contesté, non-seulement entre les jeunes bacheliers et les répétiteurs, comme vous marquez dans votre Réponse (1), mais entre les évêques et les docteurs. C'est un principe contesté, non-seulement en France, mais à Rome même. Le saint Siége ne l'ignore point; c'est un fait certain. Comment voulez-vous après cela qu'un évêque établisse dans un mandement qu'il fait pour les sidèles de son diocèse, une obéissance qu'aucun d'eux ne doit révoquer en doute, sur un principe qu'il leur est permis de contredire, et sur lequel ils savent que l'Eglise souffre qu'on soutienne le pour et le contre? Je suis persuadé jusqu'à présent, comme je vous l'ai mandé, Monseigneur, que pour que l'Eglise ordonne aux fidèles de condamner un livre comme bérétique, même contre leurs lumières et avec serment, il faut qu'elle soit convaincue que son jugement est infaillible. Mais comme je vois d'autres évêques et plusieurs docteurs non jansénistes dans un sentiment contraire, je juge que je peux me tromper dans ma persuasion et dans ce sentiment d'infaillibilité de l'Eglise que je crois très-certain. Ainsi je pense toujours, après avoir lu votre Réponse, qu'il ne convient point, au moins jusqu'à présent que l'Eglise n'a pas encore parlé, d'établir dans un mandement l'obéissance qu'on doit à l'Eglise pour la condamnation qu'elle fait des livres, sur l'infaillibilité surnaturelle : 1° parce que ce principe, quoiqu'il me paroisse certain, peut être faux, puisqu'il paroît tel à beaucoup de gens éclairés, sans être jansénistes; 2° parce que ce principe est contesté parmi les docteurs et parmi les évêques, que le saint Siége le sait bien, et qu'il le soussre. Autre chose

<sup>(1)</sup> Réponse à un évéq. § 1, n. 1: ci-dessus, pag. 244.

est d'établir ce principe et de le soutenir par un écrit théologique, ou d'en saire le sondement d'un mandement et d'une instruction pastorale. On en peut faire la matière d'un écrit théologique, parce que tout ce qui est problématique dans l'Eglise peut être traité pour ou contre par les théologiens. Mais il m'a toujours semblé et il me semble encore, que ce qu'on met dans un mandement pour servir d'instruction aux fidèles, surtout s'il en sait le fondement, doit être au-dessus des contestations de ces mêmes sidèles. Ainsi je demeure toujours convaincu, Monseigneur, ou qu'il faut s'en tenir, dans un mandement fait sur cette matière, à bien marquer l'espèce d'ohéissance qu'on doit à l'Eglise en pareil cas, comme a fait la dernière constitution du Pape, qui n'a pas passé jusqu'aux principes sur lesquels elle est fondée, ou que si l'on veut les marquer, il faut en établir qui ne puissent être contestés d'aucun sidèle. C'est ce que j'ai essayé de faire dans un projet de mandement que je médite depuis quelque temps, mais auquel je n'ai pu mettre encore la dernière main, tant par diverses affaires qui me sont survenues, et que je n'ai pu remettre, que parce que ma santé depuis six mois n'est pas trop bonne, et qu'il faut toute la force de son esprit pour travailler utilement à de pareils ouvrages, quand on veut les approfondir, et se mettre hors de prise dans ce que l'on écrit contre les gens aussi prêts à répondre que sont les Jansénistes.

Ne croyez donc point, je vous supplie, Monseigneur, que ce soit par ménagement pour eux, si je n'établis point dans un mandement l'infaillibilité de

l'Eglise pour principe de l'obéissance qu'on lui doit dans la condamnation des livres. L'on sait que je ne me suis point ménagé dans l'assaire de Lorraine, que je n'ai épargné ni mon bien, ni mes soins, ni les puissances de la Cour favorables à celle de Lorraine, ni ma santé. Si vous étiez instruit de ce qui se passe dans Paris, vous sauriez que tout le parti ne me ménage plus, et qu'il est déchaîné contre moi. Les raisons qui m'empêchent donc d'établir, comme vous, le principe d'infaillibilité de l'Eglise sur le sens des livres, sont celles que je viens de vous marquer. Je vois de plus près que vous, parce que je suis sur les lieux, que non-seulement les Jansénistes, mais encore beaucoup d'autres personnes qui ne sont point de leur parti, croient que c'est leur donner des armes, et donner grande atteinte à l'obéissance qu'on doit à l'Eglise sur la condamnation qu'elle fait des livres, que de l'établir sur l'infaillibilité, parce que l'obligation qu'on a de lui obéir en cette matière est incontestable, et qu'au contraire le principe d'infaillibilité est contesté. Et comme l'édifice ne peut pas avoir plus de solidité que le fondement, on en conclut que cette obligation d'obéir à l'Eglise ne seroit pas incontestable, si on ne l'établissoit que sur un principe contesté.

Lorsque je vous ai mandé, Monseigneur, qu'il falloit que l'Eglise crût que son jugement est infaillible sur le sens d'un livre, quand elle ordonne à tous les fidèles de le condamner comme hérétique contre leurs lumières et avec serment, je n'ai pas prétendu pour cela qu'il falloit qu'elle crût que son jugement fût infaillible d'une infaillibilité surnatu-

relle. L'Eglise peut connoître infailliblement, par son évidence naturelle acquise par l'examen qu'elle fait d'un livre, le sens qu'il a; et quand elle le connoît avec cette évidence, non-seulement elle croit que son jugement est infaillible, mais tout le monde le doit croire, parce qu'elle est un corps incapable de vouloir tromper, et qu'elle est moins propre à se tromper qu'aucun particulier. Si le corps le moins propre à se tromper se pouvoit tromper dans ce qu'il croit voir évidemment, il en seroit de même du jugement que porteroit tout le monde sur un point où il croiroit vo r évidemment ce qu'il décide: ce qui seroit établir le pyrrhonisme. Vous m'avez répondu à cette instance, Monseigneur, que ce seroit établir le pyrrhonisme, si l'on pensoit que le corps le plus éclairé, ou même tout le monde, peut se tromper dans ce qu'il croit voir évidemment, lorsque la matière est claire d'elle-même, comme de savoir si un carré est rond, si deux et deux font quatre, etc.; mais qu'il n'en étoit pas de même dans les matières qui demandent une suite de raisonnemens pour en découvrir la vérité, comme quand il s'agit de découvrir le sens d'un livre. Permettez, Monseigneur, que je vous dise que cette distinction ne me paroît pas résoudre la difficulté. Il est vrai qu'il est plus dissicile de se tromper et de prendre l'apparence de l'évidence pour l'évidence même, dans les choses claires, que dans les choses difficiles, embarrassées et obscures. Mais s'il est possible et très-possible, comme vous le prétendez, que les corps les plus éclairés, et même que tout le monde, prennent l'apparence de l'évidence pour

l'évidence même dans les choses plus difficiles à connoître que les premiers principes; il n'est pas, vous dira-t-on, absolument impossible que ces mêmes corps et que tout le monde tombent dans la même faute en jugeant des choses claires; parce que, comme l'on n'est assuré de la vérité des choses claires, de même que de la vérité des choses obscures, que par l'évidence, si l'évidence que les corps les plus éclairés ou que tout le monde croient avoir de la vérité d'une chose obscure, ne suffit pas pour assurer infailliblement de la vérité de cette chose obscure, elle ne suffira pas de même pour assurer ces mêmes corps ou tout le monde, de la vérité d'une chose claire. Et quand même votre distinction subsisteroit, il seroit toujours vrai de dire qu'hors les premiers principes, on ne peut jamais avoir aucune assurance certaine de toutes les autres vérités qui demandent un peu d'examen et de raisonnement, quand même tout le monde penseroit de même. Ce qui est un inconvénient trop grand pour le passer, et qui me paroît toutesois une suite de votre distinction.

J'aurois plusieurs choses à ajouter, Monseigneur, pour prouver qu'une infaillibilité naturelle, c'est-àdire fondée sur l'évidence acquise par l'examen que l'Eglise peut faire d'un livre, lui suffit pour ordonner à tous les fidèles de le condamner contre leurs propres lumières: mais cela me mèneroit trop loin.

Avant que de finir cette lettre, soussirez, je vous prie, Monseigneur, que je vous propose une nouvelle dissiculté qui me fait de la peine, et dont je

sais, à n'en pouvoir douter, que les Jansénistes se servent, non-seulement pour combattre le fait, mais encore pour combattre le dogme de la foi sur les cinq propositions, comme ils l'out toujours combattu.

Vocs sevez qu'en expliquent les cinq propositions, ils leur donnent, pour leur seus propre et condamné par l'Eglise, des seus soroés qu'elles n'ont jamais eus, et qu'ils soutiennent en même temps que le seus propre qu'elles out véritablement, et qui est celui que l'Eilise a certainement condamné, n'est point leur seus propre. Quand on kar uit en conversation et en disputant avec enz, que ces propositions n'ont pas le sens propre qu'ils leur donnent; par exemple, que le sens propre de la première proposition n'est point celui de Calvin, ni le sens qui établit une impossibilité éloignée; mais que son sens véritable est d'établir, à l'égard des justes qui tombent dans le péché, une impossibilité prochaine d'accomplir les commandemens: ils répondent que l'Eglise n'a rien décidé sur ce sens. Si on leur fait tous les raisonnemens tirés de la sorce des termes de la première proposition, par exemple, pour leur prouver que son sens propre est celui que je viens de vous marquer; ils répondent que ce sont des raisonnemens qui ne doivent pas l'emporter sur d'autres raisonnemens contraires à ceux-là qu'ils sont pour prouver que cette proposition a les sens propres qu'ils leur donnent. Si on leur dit que c'est le sensus obvius qui est condamné par l'Eglise; que le sensus obvius est celui qui tombe d'abord dans l'esprit de tous ceux qui lisent

les propositions, et qui entendent la matière, et qu'on ne peut que de mauvaise foi le contester : ils tombent d'accord de tout cela; mais en même temps ils disent que ce sensus obvius, que ce sens qui tombe d'abord dans l'esprit, et qu'on ne peut contester que de mauvaise soi, est le sens qu'ils donnent à ces propositions, comme le sens de Calvin à la première. Si tous les évêques qui ont reçu les constitutions des papes depuis Innocent X, et qui ont su les faux sens que les Jansénistes ont donnés aux cinq propositions pour sauver celui qu'elles ont véritablement, avoient dans leurs mandemens déclaré nettement que le sens propre des cinq propositions est celui qu'elles ont véritablement et en esset, et non pas celui que leur donnent les Jansénistes, il seroit aisé de répondre à cette objection, en leur disant : L'Eglise explique ses sentimens par la bouche des évêques; les évêques ont déclaré que le sensus propre et obvius des cinq propositions étoit celuici et non pas celui-là : donc vous péchez contre le dogme, vous Jansénistes, en soutenant que le sens condamné des cinq propositions est celui que vous leur donnez. Mais je ne connois, Monseigneur, presque point dé mandemens d'évêques qui aient déclaré que les sens forcés que Denys Raymond, Paul Irénée, et tant d'autres ouvrages du parti, ont donnés aux cinq propositions, ne sont pas leurs vrais sens. Ainsi je ne vois pas jusqu'à présent qu'on puisse objecter aux Jansénistes l'autorité de l'Eglise pour leur prouver que le sens propre et obvius des cinq propositions est autre que celui qu'ils leur donnent. Nous n'avons donc que le raisonnement tiré de la

fiere des termes qui composent les propositions, à leur scherter, pour leur faire voir qu'elles out un erstre sens genere que celui qu'ils leur donnent. Javone cue cus reconnement sont solides : mais, comme és en fant d'autres, qui, quoique incomparallement mons forts, ne lausent pas d'être spécieux, et d'être capables de faire impression, principalement sur des esprits médiocres, je vous prie instanment de penser à me douver une réposse sorte et solide à cette dificulté. Cette dificulté ne fercit pencher à croire qu'il seroit important que la cont de Rome marquit au net quel est le seess obvies et vaturalis des cinq propositions condamnées par l'Eslise, si je n'étois retessu par cette considération, qui est que le saint Siège a dit, et les évêques avec lui, que causa finita est : ce qui ne seroit pas s'il étoit encore nécessaire que l'Eglise parlat pour marquer aux fidèles quel est le vrai seus des cinq propositions.

Pardonnez-moi. Monseigneur, de vous écrire une si longue lettre, dans un temps où je sais que vous ne devez nullement appliquer votre esprit: mais, comme je suis persuadé que, sans beaucoup l'appliquer, vous pouvez pénétrer bien loin, et que j'ai en vous une entière confiance, j'espère que vous me pardonnerez aisément la faute que je peux faire en passant les bornes d'une lettre écrite à un homme qui prend les eaux. L'envie que j'ai d'être éclairei sur la difficulté que je vous propose, et qui me paroit de conséquence, m'engage, Monseigneur, à vous supplier de m'y répondre le plus tôt que vous pourrez.

Je voudrois fort que le saint Siége voulût aussi décider sur quel principe est établie l'obéissance qu'on doit à l'Eglise dans la condamnation qu'elle fait des livres. Vous avez dit dans vos écrits tout ce qu'on peut dire pour soutenir qu'elle est établie sur l'infaillibilité surnaturelle. Si j'avois l'honneur de vous parler, je vous dirois tout ce qu'on dit aussi pour soutenir qu'elle est établie sur une infaillibilité naturelle, qui est l'évidence acquise du sens d'un livre par l'examen qu'on en fait. Je ne vous cache pas même qu'en écrivant à sa Sainteté sur nos affaires de Lorraine, et avant qu'elle eût donné sa constitution, je la pressai très-fort, en marquant l'obéissance qu'on doit à l'Eglise dans la condamnation qu'elle fait des livres, de marquer en même temps sur quels principes cette obéissance est établie. Mais, comme la Cour de Rome va lentement, j'ai jugé qu'elle a voulu attendre d'être éclaircie par tous les ouvrages qui se feroient pour et contre, avant que de se déterminer à rien. Et puisqu'il y en a présentement un grand nombre, elle est à présent plus en état de prendre son parti, qu'elle n'étoit il y a deux ans. Je souhaite de tout mon cœur qu'elle en prenne un sur un point de cette conséquence, qui seroit capable de réunir tous les esprits, au moins ceux qui sont de bonne foi.

En m'adressant votre réponse à Meaux, elle me sera toujours rendue, Monseigneur, très-sidèlement. Je souhaite de tout mon cœur que les eaux vous sassent plus de bien qu'à moi : elles m'ont sort échaussé et assoibli; et je crains sort qu'elles sassent le même esset sur un corps aussi vis et aussi sec que le vôtre; car je ne crois pas qu'il ait changé de constitution depuis que j'ai en l'honneur de vous voir.

Je vous conjure, Monseigneur, de ne faire voir cette lettre à personne, et de me tenir le secret que vous me promettez, et que je vous demande sur la précédente, si, après les remontrances que je viens de prendre la liberté de vous faire, vous vous déterminez à consentir que votre réponse imprimée en français soit rendue publique. Je serai, Monseigneur, toute ma vie, avec un parfait attachechement et respect, votre très-humble et très-obéissant serviteur,

+ HETET, évêque de Meaux.



# RÉPONSE

DE MONSEIGNEUR

### L'ARCHEVÊQUE DUC DE CAMBRAI

A UNE SECONDE LETTRE

#### DE MONSEIGNEUR L'ÉVÊQUE DE \*\*\*.

JE suis très-fâché, Monseigneur, de répondre si tard à la seconde lettre que vous m'avez fait l'honneur de m'écrire sur l'autorité de l'Eglise touchant les textes dogmatiques. Mais ma santé et mes voyages ne m'ont pas permis de le faire d'abord. Il me semble que toutes les difficultés sur lesquelles vous me mandez qu'on insiste, peuvent se réduire à trois points.

Le premier point est que ni le saint Siége, ni les évêques n'ont point décidé que l'Eglise soit infail-lible sur les textes, et par conséquent que ceux qui, comme vous et moi, croient cette infaillibilité, peuvent la proposer comme leur opinion particulière, mais qu'ils ne sont nullement en droit de la donner comme la doctrine de toute l'Eglise.

Le second point est que l'infaillibilité naturelle, ou d'évidence, suffit pour obliger tous les particuliers à croire la décision que l'Eglise fait sur un texte; qu'autrement on introduiroit un pyrrhonisme affreux dans le monde, en resusant de croire sur un sait le témoignage de la plus grande autorité qui

soit sur la terre, et qu'ainsi l'Eglise n'a aucun besoin d'une infaillibilité promise, pour être en plein droit d'exiger la signature, le serment, et la croyance certaine sur l'héréticité du texte de Jansénius.

Le troisième point est sur le texte des cinq propositions. Vous dites que divers théologiens soutiennent qu'il s'agit encore aujourd'hui de décider quel est le sens propre et naturel de ces cinq propositions, que l'Eglise a eu l'intention de condamner, sensus obvius, quem verba præ se ferunt.

Permettez-moi, Monseigneur, de vous expliquer ma pensée sur ces trois points, pour satisfaire à votre désir. Je vous proteste que je le fais avec beaucoup de déférence pour vos lumières, et que je suis ravi d'apprendre par vous-même que ces difficultés proposées ne vous ébranlent point dans la persuasion où vous êtes, que l'Eglise a une infaillibilité promise en cette matière.

#### PREMIER POINT.

On soutient qu'il ne s'agit pas seulement de quelques docteurs qui aient cru, ou de quelques bacheliers quiaient soutenu dans leurs thèses que l'Eglise est faillible sur le sens des textes, mais encore que le Pape, dans sa dernière constitution, et les évêques dans leurs mandemens, se sont abstenus de décider cette question. Mais voici mes réflexions sur la conduite de l'Eglise en ce point.

I.

L'Eglise a fait sur son infaillibilité pour les textes dogmatiques précisément comme elle a fait sur son

infaillibilité pour les dogmes. En vain les Protestans lui ont contesté son infaillibilité sur les dogmes : elle n'a jamais fait jusqu'ici aucun symbole, aucun canon, aucun décret équivalent, pour établir en termes formels et expressément cette autorité infaillible. Elle s'est contentée de la supposer, et de l'exercer, en condamnant tous ceux qui refusoient de s'y soumettre sans réserve. Tout de même le parti de Jansénius lui conteste en vain son infaillibilité sur les textes dogmatiques. Elle n'a fait jusqu'ici ni symhole, ni canon, ni décret équivalent, pour établir en termes formels et expressément cette autorité infaillible: mais elle ne cesse point de la supposer, et de l'exercer manisestement dans la pratique. Le parti se récrie sans cesse qu'elle ne peut point faire signer et jurer la croyance de l'héréticité du texte de Jansénius, sans se croire infaillible sur cette question. Pour toute réponse l'Eglise exerce manisestement cette autorité contestée. Elle retranche du corps de Jésus-Christ, elle anathématise, elle foudroie quiconque ose refuser, sur cette prétendue évidence, de signer, de jurer et de croire, mais d'une croyance intime, certaine et irrévocable, cette héréticité sur sa seule parole, incapable de tromper ses enfans. On a beau chercher de vaines subtilités, pour éluder une comparaison si naturelle et si décisive. On ne trouvera jamais rien de net et de précis, pour montrer la moindre dissérence entre ces deux conduites. En vérité, oseroition dire que l'infaillibilité sur les dogmes n'est qu'une opinion, et non une doctrine de l'Eglise, parce qu'elle n'est décidée expressément par aucun symbole, ni par

aucun canon sait exprès avec le terme sormel d'infaillibilité? Or si ce raisonnement est insoutenable et pernicieux, celui qu'on sait précisement de même touchant les textes dogmatiques, n'est ni moins pernicieux ni moins insoutenable.

En esset, il est évident que l'infaillibilité de l'Eglise pour les dogmes mêmes n'auroit rien de sérieux, ni de réel dans la pratique, si elle ne s'étendoit pas sur la parole, par laquelle seule les dogmes peuvent être exprimés, fixés, et transmis. Il est plus clair que le jour que ces deux infaillibilités n'en font qu'une seule, indivisible dans la pratique, et qu'elle seroit, pour ainsi dire, estropiée, et de nul usage, si elle n'assuroit pas la transmission pure des dogmes par le choix certain des termes. Autrement ce seroit une infaillibilité très-faillible dans son application à tout texte de symbole, de canon, ou d'autre décret. Rien n'est plus clair, tant du côté de la promesse, que du côté de notre besoin. D'un côté la promesse ne dit pas: Allez, pensez, croyez, jugez, etc. mais elle dit: Allez, enseignez toutes nations :... et voilà que je suis tous les jours avec vous jusqu'à la consommation du siècle. Ainsi la lettre de la promesse ne nous permet point d'en douter. Jésus-Christ sera tous les jours sans aucune interruption jusqu'à la consommation du siècle avec son Eglise, parlant, s'exprimant, enseignant toutes les nations, et par conséquent faisant avec elle les textes qu'elle sera, et jugeant de ceux dont elle jugera, pour conserver, pour transmettre le dépôt, pour s'exprimer sans équivoque, et pour reprendre tous les textes, qui contrediront les vérités révélées : Et eos, qui contradicunt,

tradicunt, arguere. Il n'y a donc point de prétexte d'ébranler ce fondement : la promesse décide en termes formels; enseignen, c'est saire des textes qui fixent et qui transmettent le dogme : enseigner, c'est rejeter les textes qui contredisent la révélation, et qui gagnent comme la gangrène contre la foi. Or est-il que Jésus-Christ a promis qu'il sera tous les jours enseignant avec l'Eglise. Donc il a promis qu'il sera tous les jours avec elle, faisant les textes des symboles, des canons, et des autres décrets équivalens sur la foi. Donc il sera tous les jours avec elle, rejetant tous les textes qui contredisent les vérités révélées. Donc il est aussi avec l'Eglise, faisant les textes des constitutions du Siége apostolique, qui sont reçues de tous les Catholiques, et rejetant le texte de Jansénius avec celui des cinq propositions, qui sont contradictoires à la révélation. Voilà ce que la lettre de la promesse contient en termes formels et évidens. A Dieu ne plaise que j'y ajoute mes raisonnemens: je me borne à vouloir que chacun les prenne ainsi religieusement, sans raisonner, et dans la simplicité de la lettre. Qui est-ce qui osera en retrancher le sens propre, naturel, littéral, et plus clair que le jour? qui est-ce qui est en droit de dire qu'enseigner c'est seulement penser, croire, avoir intention d'enseigner? Qui est-ce qui n'aura pas horreur de dire qu'il est seulement promis à l'Eglise qu'elle croira toujours toutes les vérités révélées, et qu'elle voudra toujours les bien enseigner : mais qu'elle pourra, par erreur de fait grammatical sur les textes, les mal enseigner, rejeter la forme des paroles saines, adopter la nouveauté pro-



306 RÉPONSE À UNE IIE LETTRE

fane de paroles, et se servir du discours hérétique, qui gagne comme la gangrène contre la foi? Proposez la question dans cette précision et dans cette évidence, au Siège apostolique et aux évêques. Développez-leur le véritable état de cette question, que le parti a déguisée avec tant d'art depuis ciaquante ans; vous verrez que le Siège apostolique sera indigné qu'on ose mettre en doute un point si fondamental : vous verrez que quelques évêques mêmes, qui avoient été peut-être d'abord éblouis de la captieuse distinction du fait d'avec le droit, scront indignés de cette surprise, et reconnoîtront

le piége qu'on leur avoit tendu.

D'un autre côté, le besoin manifeste de la religion ne permet pas de douter de cette vérité fondamentale. Si on souffre une fois que les novateurs disent que l'Eglise peut par erreur de fait se tromper sur les textes dogmatiques, chaque nouvelle seçte sera toujours en droit de prétendre que l'Eglise s'est trompée sur un symbole ou sur un canon, dès que ce canon ou ce symbole sera tant soit peu contraire à la doctrine de cette secte naissante. Ainsi un novateur recevant toujours toutes les décisions de l'Eglise quant au dogme qu'il attribuera au texte du décret, en l'expliquant subtilement à sa mode, il rejetera tous les sens naturels par lesquels elle aura décidé, ou du moins il ne recevra le texte du décret que par respect et en apparence, supposant que l'Eglise s'est trompée sur la juste valeur des termes, et que son erreur grammaticale a introduit seulement une phrase nouvelle : le novateur recevra ainsi par complaisance cette phrase nouvelle, sans rece-

oir le sens qui lui a toujours été propre et naturel. 'ar cet expédient, les symboles et les canons, quelme clairs qu'ils puissent être, ne seront jamais à abri de quelque contorsion subtile. Un parti ne nanquera jamais de frivoles prétextes, pour soutenir que l'Eglise a parlé dans un sens impropre, mais u'elle a rendu propre, en l'employant actuellement ce nouvel usage. Par-là tous les novateurs n'auront n'à prendre dans un sens impropre et imaginaire ous les décrets les plus décisifs qui anathématiseront eurs erreurs, tous ces décrets se réduiront à de nouelles phrases, que l'Eglise aura, selon eux, introluites par mégarde, sans en avertir, et contre la simisication propre et ancienne des termes. Les anahêmes se perdront toujours en l'air sur ce vain antôme fait à plaisir, du sens impropre que la nouvelle phrase aura condamné: un parti signera, t jurera sans scrupule, il paroîtra signer et jurer contre sa doctrine empestée, sans cesser de la croire et de l'insinuer. Ce n'est point un danger éloigné que j'exagère, et sur lequel je veuille mal à propos larmer l'Eglise: le cas est réel et présent. Le parti le Jansénius s'est engagé à soutenir que l'Eglise, par erreur de fait sur la juste valeur des termes, a condamné comme hérétique un texte très-pur et trèsconforme à celui de saint Augustin. Il prétend que cette condamnation se réduit à rejeter l'ancien langage de saint Augustin, et de l'antiquité catholique, pour introduire une phrase nouvelle. A la faveur de cette évasion, le parti signe et jure tout, sans rien croire. Ce n'est pas moi seul qui le dis : le parti même le dit presque autant que moi. L'historien du

Cas de conscience assure que plusieurs des quarante docteurs ne font point difficulté de dire à leurs amis, que, malgré leur rétractation, ils n'ont point changé de sentiment (1). Après un tel exemple, quelle sera dorénavant la secte qui manquera d'en faire autant? Qu'en coûte-t-il à des novateurs, pendant qu'ils ne sont pas les plus forts, de signer et de jurer, pour s'accommoder à la nouvelle phrase de l'Eglise, à condition de ne la recevoir que dans un sens impropre et chimérique?

Vous le voyez donc, Monseigneur; l'Eglise ne sera plus dans ses décisions les plus expresses sur la foi, que le jouet de toutes les sectes, si on leur permet de dire que l'Eglise, pensant toujours bien, pent parler mal, ou juger mal de la parole qu'elle examine, c'est-à-dire enseigner l'erreur pour la vérité: mais qu'il faut, lors même qu'elle décide dans un sens impropre aux paroles, s'accommoder à sa nouvelle phrase, et entendre ce qu'elle veut dire, mieux qu'elle n'a su l'expliquer. Vous le voyez, Monseigneur, la lettre de la promesse et le besoin évident de la religion doivent faire rejeter avec horreur, par tous les véritables Catholiques, une évasion si scandaleuse, qui anéantit dans la pratique toute autorité réelle sur les dogmes mêmes de la foi. Et qu'importe que l'Eglise pense toujours bien, et croie toujours la vérité révélée, si elle parle mal, malgré la promesse, et si elle enseigne mal: en sorte que la proposition qu'elle nous donne de la foi, soit hérétique en termes formels, suivant la signification propre et naturelle des paroles? Les Sociniens éluderont faci-

<sup>(1)</sup> Tom. 1, pag. 133.

lement en ce cas le symbole de Nicée, les Nestoriens, qui croient que l'on condamna avec précipitation et mal à propos Nestorius à Ephèse sur une question de nom, pour contenter la passion de saint Cyrille, se joueront de même en secret de la décision de ce concile; les Protestans, cachés en France, feront tout de même semblant de recevoir tous les canons du concile de Trente: chacun d'eux ne recevra qu'une phrase nouvelle, sans changer de doctrine, en supposant que l'Eglise, par erreur de fait sur les mots, les a pris dans un sens impropre, que son autorité rend propre pour le temps présent. Ils vivront dans le sein de l'Eglise, à l'exemple du parti de Jansénius, dans l'espérance que ce nouveau dictionnaire, qui n'est introduit que par une pure méprise, s'abolira insensiblement, et que les termes retourneront bientôt naturellement au sens propre qu'ils avoient toujours eu. Par-là toutes les décisions de soi se réduiront à des questions de fait sur des subtilités de grammaire. Les novateurs ne craindront jamais de contester avec l'Eglise sur la prétendue évidence des phrases, à l'égard desquelles elle n'aura aucune infaillibilité promise, et sur lesquelles les grammairiens se croiront plus expérimentés qu'elle : ou plutôt les novateurs, sans lui rien contester, signeront et jureront tout sans rien croire, jusqu'à ce qu'ils aient assez acquis de force par la séduction secrète, pour éclater, et pour décréditer la nouvelle phrase.

Qu'on cherche tant qu'on voudra, on ne trouvera jamais de sûreté contre un si grand mal, qu'en s'attachant sans raisonner à la lettre de l'Oracle de JésusChrist. Il a promis qu'il sera tous les jours avec son Eglise, enseignant toutes les nations, c'est-à-dire faisant des textes orthodoxes, pour conserver la soi, et condamnant les textes contagieux qui la contredisent. Il ne faut donc point s'imaginer qu'on veuille établir ici une double infaillibilité: nous n'en voulons qu'une seule complète, qui comprend le sens sixé par la seule parole, et la parole qui est essentielle pour conserver le sens. C'est cette infaillibilité, composée de ces deux points inséparables dans la pratique, que Jésus-Christ nous a promise en termes formels : sans elle nulle autorité réelle ne subsiste. Voilà ce que tous les évêques, et même tous les théologiens catholiques reconnoîtront avec évidence, dès qu'ils prendront la peine d'examiner le véritable état de la question, qu'on leur a embrouillé. Cette vérité fondamentale saute aux yeux, quand on la met dans son point de vue.

#### II.

J'ai déjà démontré plusieurs fois que si l'Eglise, par une erreur sur la parole, que le parti affecte de nommer une simple erreur de fait, approuvoit comme orthodoxe un texte hérétique, ou condamnoit comme hérétique un texte pur et orthodoxe, elle feroit à ses enfans, par ce décret, une proposition de la foi, qui seroit formellement hérétique dans son sens propre et naturel. En voici la preuve évidente, que je répète encore ici en peu de mots. Approuver un texte, c'est l'affirmer; condamner un texte, c'est le nier. Si l'Eglise nioit un texte qui affirme une vérité révélée, la négation qu'elle feroit

de ce texte seroit une négation formelle du dogme révélé; si elle affirmoit un texte qui nie une vérité révélée, elle nieroit encore la vérité que Dieu nous révèle. Donc, dans ces deux cas, le décret de l'Eglise se réduiroit à une proposition de la foi, qui seroit formellement hérétique dans son sens propre et naturel.

Il ne s'agiroit point de son intention, qui seroit pure, ni de sa pensée, qui seroit vraie, et conforme à la foi, mais qui demeureroit toute intérieure et inconnue à ses enfans : il s'agit de la proposition de la foi, qu'elle leur feroit. Ils ne pourroient la prendre avec docilité et simplicité, que dans son sens propre et naturel : autrement ce seroit s'en jouer, en faisant semblant de la recevoir; car ce n'est point embrasser de bonne soi une décision de l'Eglise, que de ne la vouloir prendre que dans un sens impropre, et par conséquent étranger et illusoire. Or cette proposition, ainsi reçue dans son sens propre et naturel comme la règle de leur foi, les empoisonneroit inévitablement. En vérité oseroit-on dire que Jésus-Christ, selon sa promesse, seroit enseignant tous les jours avec son Eglise, supposé qu'elle sît dans des symboles, ou dans des canons, ou dans d'autres décrets équivalens, une proposition de la soi sormellement hérétique dans son sens propre et naturel; que si le discours hérétique d'un simple particulier gagne comme la gangrène, selon l'expression de l'Apôtre, et si, selon saint Thomas, par une locution déréglée on tombe dans l'hérésie, incurritur in hæresim, que pourroit-on penser d'une proposition de la foi, qui seroit formellement hérétique, et que l'Eglise seroit à tous ses enfans dans un symbole, ou dans un canon, ou dans un décret équivalent, pour régler leur croyance, en disant : Il a semblé bon au Saint-Esprit et à nous?

Qu'est-ce que le parti répond à une preuve si courte, si évidente et si décisive? Il répond que l'Eglise en ce cas changeroit sa phrase, et qu'en se trompant sur la parole, elle donneroit à la parole le sens qu'elle n'auroit jamais eu jusqu'alors, pour lui faire exprimer la vérité révélée, et pour lui ôter la signification de l'hérésie, qu'elle exprimoit naturellement. O renversement de l'ordre! O jeu impie, qui tourne en dérisson l'autorité de l'Epouse du Fils de Dieu, laquelle sera toujours sans ride et sans tache! Comme si les oracles de l'Eglise, pour foudroyer l'erreur, pouvoient n'être que des changemens aveugles de phrases, par lesquels elle n'anathématise que de vains fantômes! comme si la signification propre et naturelle d'une proposition formellement hérétique pouvoit être tout-à-coup changée par une espèce d'enchantement! Quand l'Eglise introduit une phrase nouvelle, sans vouloir le saire, et sans s'apercevoir qu'elle le sait, comme si tous les fidèles pouvoient deviner ce changement bizarre et imprévu, l'Eglise ne les en avertissant en aucune façon, et ne comprenant pas elle-même sa prise dans ce changement, qu'elle ignore, les premiers Chrétiens n'auroient-ils pas dans la simplicité de leur soi bouché leurs oreilles, de peur d'entendre ces prodiges d'erreur et de témérité?

Mais encore qu'est-ce que le parti ajoute pour se débarrasser? Voici sa réponse (1): « Il faudroit pour » cela que (les peuples) se trouvassent dans un cas, » où étant dans une entière ignorance du sens partivuler que l'Eglise auroit attaché à ces textes, en » les approuvant, ou en les condamnant, ils seroient » forcés de rapporter au sens propre et rigoureux » des paroles l'approbation ou la condamnation que » l'Eglise en auroit faite. Mais... le sens précis et déverminé, dans lequel l'Eglise les qualifie, se fait » toujours connoître par une infinité d'endroits. »

Mais supposé que le sens propre et rigoureux de la décision soit hérétique, je demande où sera cette infinité d'endroits, par où le sens impropre et étranger, qui sera la règle de la foi, se fera connoître? Qu'y a-t-il de plus vague et de plus asfreux, quand il s'agit de montrer dans un détail sensible et palpable comment on pourra éviter le naufrage de la foi catholique, que d'alléguer une infinité d'endroits, sans en oser marquer aucun? Les pasteurs dans leurs instructions particulières pourront-ils redresser la proposition de la foi, faite dans un symbole, ou dans un canon, ou dans un décret équivalent? Oseront-ils avertir tous les peuples qu'ils doivent bien se garder de prendre dans leur signification propre et naturelle cette proposition de la foi; qu'il faut la réduire à un sens impropre, c'est-à dire étranger et illusoire; qu'elle est hérétique dans le sens naturel qu'on a toujours donné aux paroles; et que l'Eglise, par pure méprise, a inventé et autorisé une phrase nouvelle, pour exprimer le sens révélé? Si les pas-

<sup>(1)</sup> Auteur des 1r Lettres, pag. 73.

teurs n'avoient point horreur de parler ainsi dans leurs chaires, les peuples aaroient horreur de les entendre. Quels moyens restera-t-il donc, pour empêcher tous les peuples sidèles d'être séduits par cette proposition de la foi, qui sera formellement hérétique? Oseroit-on dire sérieusement que l'Eglise fera de nouveaux symboles, de nouveaux canons, de nouveaux décrets équivalens, pour redresser les premiers, et pour montrer la signification forcée qu'elle veut qu'on leur donne? Mais outre qu'en attendant ces nouveaux décrets, la proposition formellement hérétique, que l'Eglise aura donnée comme la règle de la foi, aura déjà gagné comme la gangrène, et qu'ainsi Jésus-Christ n'aura pas été, selon sa promesse, tous les jours, sans nulle interruption, ENSEI-GNANT avec son Eglise, c'est-à-dire faisant avec elle une proposition de la foi très-pure et très-exacte; de plus, qui voudra désormais croire cette Eglise, si elle est réduite elle-même à s'accuser d'avoir par erreur sur la parole enseigné formellement l'hérésie en la place de la vérité révélée? Qui est-ce qui n'aura pas sujet de craindre qu'elle ne tombe dans cette même erreur de fait dans son second décret, comme dans le premier? On sera sûr par son propre aveu qu'elle a mal enseigné; mais chacun pourra être en doute, si c'est la première ou la seconde fois qu'elle s'est trompée. D'ailleurs il faut toujours, suivant cette fausse supposition, en venir à reconnoître, en vertu des promesses, que l'Eglise aura une ressource infaillible dans cette aisreuse extrémité, pour se faire bien entendre, et pour éviter le naufrage de la foi. Voilà donc une infaillibilité promise, pour re-

dresser la parole nécessaire à conserver le sacré dépôt. Or peut -on hésiter dès qu'on reconnoît une promesse sur la parole nécessaire pour exprimer la soi; peut-on, dis-je, hésiter à reconnoître que cette promesse prévient l'erreur, au lieu d'y remédier après coup? Pourquoi vouloir que ce secours promis arrive trop tard? Hélas! où en sommes-nous, s'il est permis en nos jours aux faux prophètes de débiter ainsi leurs visions, et d'éluder sans ressource toute autorité? Comment peut-on souffrir ce triomphe préparé à toutes les sectes ennemies de l'Eglise catholique? Nous entendons déjà les Protestans, ces Philistins incirconcis, qui insultent à l'armée du Dieu vivant. La voilà, disent-ils, cette Eglise impérieuse et tyrannique, qui se vantoit d'être assurée par les promesses de ne prononcer jamais que des oracles qu'on devoit croire aveuglément : et maintenant elle est réduite à n'oser contredire le parti de Jansénius, qui lui soutient impunément dans son propre sein qu'elle peut, par erreur de fait sur la grammaire, donner pour règle de la foi à tous ses enfans, dans un symbole, ou dans un canon, ou dans un autre décret équivalent, une proposition qui soit hérétique en termes formels. Le voilà cet énorme colosse de l'infaillibilité, dont une petite pierre, détachée de la montagne, brise les pieds d'argile : il tombe, il est réduit en poudre. Les théologiens, qui veulent cacher la honte de leur Eglise, sont contraints de dire qu'elle expliquera enfin ce qu'elle aura d'abord mal enseigné, qu'elle avertira ses enfans de prendre dans un sens forcé et étranger sa décision qui est hérétique dans son sens propre et

naturel. C'est à dire que cette Eglise, qui se vantoit d'être infaillible pour exensesses, avone enfin qu'elle ne l'est pas, et qu'elle se borne à prétendre qu'elle ne manquera jamais à corriger après comp ses enseignemens, quand ils seront contraires à la foi.

En vérité, Monseigneur je ne parle point ici des érêques succirement rélés pour la soi catholique, je ne parle que des théologiens), celui qui sera le plus endormi sur le péril où nous voyons l'autorité de l'Eglise, ne se réveillera-t-il point, et n'ouvrirat-il pas les yeux, des qu'on lui dévoilera ainsi le véritable état d'une si déplorable dispute? Il n'y a qu'à le développer, et qu'à dissiper toutes les fausses couleurs, par lesquelles le parti le déguise, pour réunir tous les érêques et tous les théologiens catholiques dans le même esprit. J'ose assurer, sans crainte d'être contredit, qu'aucun évêque, ni même aucun théologien catholique, ne se résoudra jamais, en déclarant son nom, à soutenir ouvertement que l'Eglise peut donner à tous ses enfans, dans un symbole ou dans un canon, une proposition de la soi, qui soit hérétique en termes formels, selon la signification propre et naturelle des termes, sans avertir qu'elle change cette signisication établie. Ainsi j'ai raison de supposer que non-seulement tous les évêques, mais encore tous les · théologiens sincèrement zélés pour l'Eglise catholique, se trouveront dans une parsaite unanimité sur ce point fondamental de toute autorité dans la pratique, des que cette vérité, qu'on leur avoit obscurcie avec beaucoup d'art, aura été entièrement développée à leurs yeux, et mise dans son point de vue.

On peut juger de ce que j'avance, par des preuves

connues de tout le monde. Nous avons vu l'an 1656, quarante évêques de France écrire au Pape que la question, que le parti nomme de fait, en laquelle ils disent que l'Eglise peut faillir, est restreinte à la question de droit. Nous avons vu que ces mêmes évêques, qui avoient reconnu cette question pour une question de droit, où l'Eglise est infaillible, et non une question de fait, où elle puisse faillir, agirent selon leur principe, quand ils adoptèrent la Relation des délibérations du clergé de France, où il est dit que l'Eglise juge de ce prétendu fait, avec la même autorité infaillible qu'elle juge de la foi. Ces évêques parlèrent ainsi : « Il a été ordonné que » la Relation, qui a été approuvée par l'assemblée, » sera mise dans le procès-verbal, et ensuite la pre-» mière lettre écrite au Pape, etc. » Voilà cette Relation, qui est approuvée et adoptée, en ce qu'elle est mise dans le procès-verbal avec les actes les plus solennels du clergé. Ensuite « il fut arrêté que tous » messeigneurs du premier ordre, et messeigneurs » du second, signeroient cette Relation le lundi sui-» vant. » Ils la signèrent, et les agens l'envoyèrent à tous les évêques de France de la part de l'assemblée, comme son ouvrage, qu'elle avoit fait imprimer. Ainsi il faudroit avoir perdu toute pudeur, ou ignorer ces faits décisifs, pour oser dire que l'assemblée du clergé de France ne se déclara pas alors pour l'infaillibilité sur les textes, que le parti conteste maintenant. Il importe même de remarquer qu'un nombre considérable des dix-neuf évêques, qui dans la suite ont paru ébranler cette infaillibilité,

l'avoient pleinement reconnue dans les deux actes décisifs que je viens d'alléguer.

De plus, l'assemblée du même clergé, tenue dixneuf ans après, l'an 1675, à Saint-Germain-en-Laye, ayant su que cette même Relation, « imprimée par » les ordres desdites assemblées, avoit été entière-» ment débitée et enlevée, en sorte que depuis long-» temps on n'en trouvoit plus aucun exemplaire, » messeigneurs les archevêques et évêques, etc..... » ont jugé qu'il étoit nécessaire.... d'en saire une se-» conde édition,.... pour donner à connoître la vi-» gilance et les soins que les prélats de France ont » employés pour déraciner les nouvelles erreurs, » s'unissant à la chaire de saint Pierre, pour remé-» dier plus efficacement aux divisions que ces nou-» veautés causoient dans la religion. Et pour cet » esset, Mr l'archevêque de Paris, président de l'as-» semblée, a été prié de tenir la main à cette se-» conde édition, qui pourra encore servir pour l'af-» fermissement de la paix que le Roi a procurée à » l'Eglise, puisque cette paix ne peut subsister que » par la sincère obéissance que l'on rendra aux dé-» cisions de la même Eglise, et aux ordres de Sa » Majesté pour leur exécution; et que cette obéis-» sance suppose nécessairement que l'on en avoit » une connoissance véritable et assurée, comme est » celle que l'on peut avoir par la lecture de la pré-» sente Relation (1). »

Voilà donc tous les évêques de l'assemblée de

(1° Préface de la seconde édition de la Relation, saite sur le procès-verbal de l'an 1675.

l'an 1675 qui se sont joints à tous ceux de l'assemblée de 1656, pour adopter cette Relation, où l'infaillibilité sur les textes est si décisivement établie. Oseroit-on dire que le clergé de France veut maintenant rétracter ce qu'il fit alors, et donner par cette rétractation, si indigne de lui, une évasion à un parti qu'il a eu la gloire d'abattre? Comment ose-t-on dire que les évêques sont opposés à cette doctrine, que le clergé a établie avec tant de solidité et de force? On nous demande des témoignages des évêques. Eh, que veut-on dire? Ne voit-on pas qu'en voilà soixante et dix dans deux assemblées du clergé de France?

De plus, nous avons vu l'assemblée de l'an 1660 assurer que « les cinq propositions, tirées du livre de » Jansénius, intitulé Augustinus, sont condamnées » d'hérésie au sens que cet auteur les a enseignées; » en sorte que les contredisans et rebelles seront te- » nus pour hérétiques, etc. (1) » Ainsi, selon cette assemblée, c'est une hérésie, et par conséquent une erreur contre la promesse divine, que de douter de la décision de l'Eglise contre le texte de Jansénius. N'est-il pas étonnant qu'on ose nous demander quelque autorité des évêques, pendant que nous en produisons de si nombreuses et de si décisives?

Je ne rapporterai point ici en détail les mandemens de nos évêques, qui ont nécessairement supposé cette autorité infaillible, sans laquelle on ne pourroit pas contraindre tous les particuliers à jurer la croyance absolue de l'héréticité du texte de Jansénius contre leur persuasion intime. Je ne rappellerai point ici les mandemens de ceux qui ont ou

<sup>(1)</sup> Article III.

expliqué cette infaillibilité en termes formels, ou qui out fait beaucoup plus que de la proposer simplement, puisqu'ils vont même jusqu'à la prouver invinciblement par la tradition.

Il suffira de nommer ici trois prélats, dont les noms doivent faire taire les espeits les plus prévenus. Le premier est M. le cardinal Le Camus. Il dit dans une de ses lettres, que le mot de M. de Marca, en-TIMET AD PARTEM BUCKATIS, est tres-juste. En reconnoissant que es mot d'un très-docte archevêque est suste : il tranche la difficulté, et il entre dans le senument de M. de Marca, que personne n'ignore, en inveur de cette intaillibilité. Ce savant cardinal n'a garde de dire ce que uni théologien ne dira jamais, savoir que ce qui appartient à une partie da dogme de soi, n'est pas un point de droit, et n'est qu'un pur sait, que l'Eglise peut mal décider. Ce savant cardinal croit donc que l'héréticité du texte de Jansénius appartient au droit, et que si c'est un fait, au moins ce fait rentre dans le droit même : en sorte que l'Eglise en juze infailliblement. « Ca toujours été » mon sentiment, dit-il, et sen ai convaincu M. de » Sainte-Beuve il y a vingt-huit ans. »

Le second évêque, que je me borne à citer ici, est M. l'évêque d'Arras, mon comprovincial. Ce prélat, dont le savoir et la piété sont recommandables, publia le 30 décembre 1697 un mandement, où il déclara que nous savons par une autorité révélée, c'est-à-dire promise à l'Eglise, « quel est le sens de » la tradition, quel est le sens des symboles de foi, » quel est le sens des canons des conciles, etc. » Tout le monde convient que les textes qui compo-



sent le corps de la tradition même, ceux des symboles et des canons, sont des textes non révélés. On peut les nommer des faits d'une date postérieure à la révélation. La question, qu'on peut faire sur la signification propre et naturelle de ces textes, est la question que le parti nomme de fait: Quis sit sensus. M. l'évêque d'Arras décida néanmoins dans son mandement, que c'est par une autorité fondée sur la promesse dans la révélation, que l'Eglise décide quel est le sens de tous ces textes. Le principal écrivain du parti sit aussitôt une dénonciation de ce mandement à tout le clergé de France, et après avoir abusé, selon la coutume du parti, de l'équivoque ordinaire sur le terme de foi divine, il démontre avec évidence que le mandement de M. l'évêque d'Arras est entièrement conforme à l'ancienne thèse des Jésuites de l'an 1661, en faveur de l'infaillibilité promise sur les textes.

Le troisième évêque vous surprendra : je viens de lire sa seconde lettre contre moi, où je trouve ces mots: « Nous ne pouvons leur fermer la bouche (aux » Protestans) qu'en leur disant que la parole de Dieu » est infaillible, que les pasteurs en sont les inter- » prètes, et que nous parlons comme nos pères ont » parlé, qui l'avoient ainsi appris de leurs prédé- » cesseurs, leurs prédécesseurs des apôtres, et les » apôtres de Jésus-Christ même. Puisque, malgré » l'injustice et les passions des hommes, la promesse » de Jésus-Christ s'exécute, et qu'il empêche que les » portes d'enfer ne prévalent contre son Epouse (1). » Le raisonnement n'est ni long ni difficile à faire,

<sup>(2)</sup> II Lettr. de M. l'év. de Saint-Pons, pag. 5. Fénélon. XII.

pour prouver que ce prélat, sans y penser, rend témoignage à la vérité même qu'il prétend combattre.
Il s'agit manisestement ici de la parole qu'on nomme
tradition, et qui consiste dans de véritables textes
ou tissus de paroles. C'est pour l'explication de ces
textes postérieurs à la révélation, et dont les pasteurs sont les interprètes, que nous sommes assurés
par la promesse de Jésus-Christ, que les portes d'enfer ne prévaudront point contre l'Eglise. Voilà tout
ce que nous demandons: il nous est donné par un
prélat qui croit nous le resuser. Tant il est vrai que
tout homme qui a le cœur aussi catholique que lui,
laisse échapper, malgré sa prévention, l'aveu des
principes sondamentaux qui établissent tout ce qu'il
tâche de détruire.

## III.

Pour confirmer cette vérité, je n'ai qu'à produire l'aveu formel de nos adversaires.

- 1º Ecoutons l'auteur de l'écrit intitulé: Sentiment orthodoxe, etc. qui est si ardent à me résuter.
- « Tous les Catholiques, dit-il, doivent reconnoître
- » que Jésus-Christ a promis l'infaillibilité à son Eglise,
- » lorsqu'elle juge d'un texte long.... considéré abso-
- » lument et en lui-même. » Si cet écrivain parle ainsi du texte d'un auteur particulier, que ne doit-il pas penser des textes des symboles et des canons,

qui sont la règle invariable de notre foi?

2° Demandons son avis à l'auteur de l'*Eclaircisse*ment, qui a tant ailecté de me contredire. « S'il » n'enseignoit autre chose, dit-il (1), sinon que l'E-

<sup>(2)</sup> Pag. 9 et 10, 58, 59.

» glise, en vertu de la promesse de Jésus-Christ, a » une infaillibilité doctrinale, qui va à conserver » dans son sein l'intégrité de la foi, par l'autorité » qu'elle a de juger, sans jamais pouvoir se tromper, » que la signification littérale d'un texte, qui lui est » connue par une intelligence naturelle, est con-» forme ou contraire à la révélation, il auroit rai-» son, et personne ne pourroit le contredire..... Les » docteurs.... qui croiront voir dans la promesse de » Jésus · Christ en faveur de l'Egfise une révélation » suffisante, que l'Eglise ne se trompera jamais dans » l'approbation ni dans la condamnation d'aucun » texte dont elle entreprendra de juger, Dieu l'ayant » ainsi prévu, auront une opinion, qui laisse les » choses dans leur situation naturelle par rapport » aux langues et aux textes. » J'ai montré que cet auteur, loin de m'entendre, ne s'étoit pas bien entendu lui-même. Mais ensin, malgré sa passion pour me reprendre, il n'a pu me resuser l'unique chose que je demande.

3º Consultons un autre écrivain encore plus vif, et entièrement déclaré pour le parti : c'est l'auteur des Notes sur mon Ordonnance. Les théologiens du parti « reconnoissent sans peine, dit-il (1), que » l'Eglise a un parfait discernement des textes, non- » seulement des Ecritures, mais encore des canons » de la foi, et des vérités contenues dans la parole » de Dieu et dans la tradition..... Ainsi dans les » conciles, où les évêques sont occupés à former un » canon de la foi, Dieu leur laisse faire naturelle- » ment l'usage de leurs sens, de leur esprit, de leurs

<sup>(&#</sup>x27;) Pag. 460.

» talens, et de tout ce qu'ils ont acquis, pour exa-» miner les écrits qui entrent dans la tradition: » mais quand il faut prononcer, Dieu dispose telle-» ment toutes choses, qu'ils ne mettent rien dans le » canon, qui n'exprime la vérité révélée, rien dans » l'anathême de l'erreur, qui ne mérite d'être fou-» droyé, tantôt en se servant de paroles communes, » et plus conformes encore à la capacité du commun » des hommes, qu'aux règles exactes de la gram-» maire, tantôt en formant elle-même ses expres-» sions, et les expliquant, quand il est besoin. » Voilà un écrivain qui avoue, au nom de tout son parti, que quand il faut prononcer dans un concile, Dieu dispose tellement toutes choses, que les pasteurs assemblés ne mettent rien dans le canon, qui n'exprime la vérité révélée, rien dans l'anathême de l'erreur, qui ne mérite d'être foudroyé, et que si l'Eglise forme ses expressions dans ce canon, en se servant d'autres paroles que des paroles communes, et plus conformes encore à la capacité du comn:un des hommes qu'aux règles exactes de la grammaire, elle les explique quand il en est besoin. Cet écrivain ajoute ces mots décisifs : « C'est cette conspiration » universelle, et ce consentement général de tous » les juges à assigner les sens ecclésiastique et catho-» lique d'une proposition, que les pères regardent » comme l'effet de la principale et infaillible assi-» stance du Saint-Esprit(1).»

Voilà sans donte une infaillibilité que Dieu donne à l'Eglise, pour former les textes de ses canons, en les prenant dans le sens propre et naturel des ter-

<sup>(1)</sup> Pag. 45.

mes : voilà précisément tout ce que je demande. Qu'on ne dise donc plus que les choses que je demande sont problématiques, puisque nos adversaires mêmes n'ont pas osé me les refuser, quand on les a réduits au véritable point de notre controverse.

4° Passons au sieur Valloni, cet agent du parti si pénétrant, et si connu à Rome. « La supplication, » écrivoit-il au père Quesnel (1), est une fort bonne » pièce.... Ce qui y est dit page 10, que l'Eglise » peut errer, en définissant quel est le sens des saints » Pères, de saint Ambroise, de saint Jérôme, etc. » pourroit être mal pris, puisqu'il semble qu'il s'en- » suit de là que la tradition, qui est fondée sur le » consentement des saints Pères, seroit une règle » faillible et incertaine. »

En effet, le consentement unanime de tous ces textes des saints Pères ne peut être infailliblement fixé, qu'autant que l'Eglise fixe infailliblement le sens de ces divers textes. L'édifice ne sauroit être plus assuré que son fondement, ni l'uniformité du sens de ces textes plus assurée que le sens de ces textes, que l'Eglise compare ensemble. Le sieur Valloni sentoit bien que son ami s'engageoit trop avant dans la Supplication, et que, sous prétexte de rendre l'Eglise faillible sur des faits de textes, le parti la rendoit faillible sur la tradition même, qui est un amas de textes, tant écrits, que prononcés de vive voix. « Je voudrois aussi, continue cet écrivain, » qu'on eût davantage appuyé sur la distinction entre » le sens qu'a eu un auteur, intentus ab auctore, et » celui qui se trouve exprimé dans ses livres; car il

<sup>(1)</sup> Lettre du 3 mai 1692. Procès, pag. 66.

pent être toujours douteux et incertain: mais qu'il

i pent être toujours douteux et incertain: mais qu'il

i ces est pas de même du second, qui t'est plus,

disem-ils. une simple question de fait, mais qui

territer eux querrios ne neor, lorsque l'Eclise

i a nérme. C'est ainsi que m'en parla le père Aga
thange, carme déchanssé... Il se part porter,

apoute encore le sieur Valloni, érembre les ques
tions ne part, nour ou peut nouve, susqu'alle

ouvelous des Peres, qui pour partie de la tra
nerious ne l'Eglise; à quoi on n'a pas fait asser

d'attention dans la Supplication.

Remarquez, s'il rous plait, monseigneur, que ce théologien, plus prévoyant que les autres, veut qu'ils reculent insensiblement, de peur d'exciter l'horreur'et l'indignation de toute l'Eglise. Que si, selon lui, on ne doit pas oser dire que l'Eglise peut errer, en définissant quel est le sens des textes des saints Pères, par exemple, de saint Ambroise, de saint Augustin, etc. à combien plus sorte raison cet auteur sentiroit-il d'abord quel seroit le scandale de tous les Catholiques, si on osoit dire que l'Eglise peut errer, en définissant quel est le seus des textes de ses symboles et de ses canons? De plus, vous voyez que, selon le père Agathange, carme déchaussé, et d'autres théologiens, que le sieur Valloni fréquentoit à Rome, ce que le parti appelle une simple question de fait sur un texte, devient une question de droit, lorsque l'Eglise l'a défini. Voilà sur quoi le sieur Valloni, qui avoit plus de délicatesse, et des vues plus élendues que les autres, trouvoit qu'on n'avoit pas fait assez d'attention dans la



Supplication. Peut-on produire un aveu plus décisif de nos adversaires? Pourquoi donc des théologiens bien intentionnés sont-ils timides et flottans, pendant que le parti même n'ose contester ouvertement cette vérité? Illic trepidaverunt timore, ubi non erat timor.

5º Il nous reste à écouter l'auteur de l'Histoire du Cas de conscience, qui a entrepris de me résuter. « La première chose, dit-il (1), qui se remarque » dans ces nouvelles instructions, est que l'auteur y » prouve fort au long ce qui n'est point en question, » et qu'il n'y dit rien de solide pour établir le seul » point qui fait le sujet de la dispute présente. Pour » bien entendre ceci, il saut remarquer qu'il n'est » point question aujourd'hui de savoir si l'Eglise ne » peut errer à l'égard des expressions qu'elle admet » dans ses symboles ou professions de foi : mais il » est uniquement question de savoir si son infailli-» bilité s'étend jusqu'à expliquer les livres, dont le » sens est contesté entre les théologiens, comme est » le livre de Jansénius. Je ne m'arrête point à mon-» trer que les prétendus Jansénistes n'ont jamais con-» testé à l'Eglise l'autorité souveraine, qu'elle a reçue » de Jésus-Christ, pour régler le langage des sidè-» les. C'est une de ces premières vérités, qui ne peut » être ignorée de personne. La promesse, dit un des » plus célèbres de ces théologiens, que l'Eglise A » reçue d'une assistance particulière du Saint-Es-» PRIT, S'ÉTEND JUSQU'AUX EXPRESSIONS QU'ELLE CROIT » LES PLUS PROPRES A ÉTABLIR LA VÉRITÉ, A DÉTRUIRE

<sup>(1)</sup> Tom. 111, Avertiss. sur cette seconde Edit. Remarques, etc. pag 17.

» L'ERREUR, A DÉSARMER LES HÉRÉTIQUES, ET A FOR» MER SES SYMBOLES ET SES PROFESSIONS DE FOI. Ainsi
» parloient, avant même les nouvelles instructions
» de M. de Cambrai, ces théologiens, que cet ar» chevêque si modéré voudroit qu'on chassât de la
» société de l'Eglise, comme des gens qui n'en con» noissent pas l'autorité. » Que de hauteur et de
confiance dans ces paroles! Mais que de foiblesse et
d'artifice, pour déguiser notre question! Il ne faudroit que ce seul endroit, pour démasquer à jamais
les écrivains de ce parti.

Il est clair comme le jour que, dans le cas particulier de Jansénius, il s'agit d'examiner l'autorité
faillible ou infaillible de l'Eglise en général pour
tous les textes différens de celui des saintes Ecritures.
Tous ces textes, même ceux des symboles et des canons, ne sont point compris dans la révélation; selon le
parti, c'est un pur fait postérieur à la révélation de
savoir si le symbole de Nicée, et si les canons du
concile de Trente signifient, selon les règles de la
grammaire, un tel ou un tel sens. Ainsi, supposé
que l'Eglise soit faillible sur tous les faits de textes
par rapport à la grammaire, il est évident qu'elle ne
l'est pas moins sur les textes qu'elle fait dans ses symboles et dans ses canons, qu'elle l'est sur les textes,
comme celui de Jansénius, dont elle juge.

En vain le parti s'aviseroit de dire que l'Eglise est faillible sur les textes étrangers dont elle juge, mais qu'elle est infaillible sur ses propres textes qu'elle fait pour donner la règle de la foi. J'ai démontré que cette réponse seroit absurde et insoutenable : en voici la preuve claire, que je répète encore en deux mots. ÷,

**!**.

Quand l'Eglise juge d'un texte étranger, si elle l'autorise, elle fait comme si elle ajoutoit un oui à ce texte; elle l'affirme, elle le fait sien. Si au contraire elle le condamne comme hérétique, elle fait comme si elle y ajoutoit un non; elle le nie, elle affirme la proposition contradictoire.

Par exemple, on lui présente à Nicée le texte du Symbole, dressé par un homme particulier; elle l'examine, elle l'affirme, elle y ajoute un oui, elle le fait sien. Au contraire, on lui présente à Trente des textes, qui expriment l'hérésie des Protestans; elle les examine, elle les nie, elle y ajoute un non. Elle fait entrer ces textes dans ceux de ses canons. Elle met seulement à la tête, Si quis dixerit, si quelqu'un dit, et à la fin, anathema sit, qu'il soit anathème. Ainsi le texte de l'Eglise est précisément le même que celui qui exprime l'hérésie des Protestans, excepté que l'Eglise y ajoute la négation, exprimée par l'anathème.

Il en est précisément de même du texte de Jansénius. L'Eglise l'examine, y ajoute un non, et fait une espèce de canon, comme si elle mettoit au commencement de ce texte: Si quelqu'un dit, et à la fin: qu'il soit anathéme, par rapport à ce que ce texte dit sur la matière des cinq propositions, qui en sont l'extrait ou sommaire. Ainsi ce jugement est équivalent à un canon. C'est un texte que l'Eglise fait: il est composé du texte qu'elle condamne, et de la simple négation exprimée par l'anathême qu'elle y joint. L'Eglise, en condamnant ce texte, ne propose pas moins la pure foi, et ne rejette pas moins l'hérésie, que dans un canon.

Le parti ne peut alléguer que trois choses. La première est que l'Eglise, qui est infaillible dans un canon contre un texte court, est saillible dans un autre décret contre un texte long, comme le livre de Jansénius: puérile chicane, qui ne pourroit pas même être soutenue sérieusement! La seconde est qu'une constitution du Siége apostolique, reçue unanimement par toutes les Eglises de sa communion, n'a pas la même autorité qu'un canon de concile œcuménique. Mais outre que ce seroit insulter à toute l'Eglise, autant qu'au saint Siége, que d'oser parler ainsi; de plus cette réponse n'épargneroit rien au parti. Il faut toujours venir à la véritable question, qui est de savoir si l'Eglise entière, c'est-à-dire le chef avec le corps des pasteurs, peut errer, ou non, en jugeant d'un texte court ou long, et en y ajoutant un anathême, selon la sorme des canons.

La troisième évasion que le parti pourroit chercher, seroit de dire que l'Eglise est infaillible quand elle affirme un texte de symbole, mais qu'elle est faillible quand elle nie un texte par l'anathême d'un canon: vaine et bizarre subtilité! Ne voit-on pas ce que j'ai démontré tant de fois, savoir que l'Eglise n'affirme jamais la vérité révélée dans un symbole, sans nier l'hérésie qui lui est opposée, et qu'elle ne nie jamais l'hérésie dans un canon, sans affirmer la vérité révélée que cette hérésie détruit? En un mot, il est indubitable, selon les élémens de la logique, qu'entre deux propositions contradictoires l'affirmation de la première est la négation de la seconde, et que la négation de la seconde est l'affirmation de la première. Il est donc évident qu'un symtons de la première. Il est donc évident qu'un sym-

bole est équivalent à un canon, et qu'un canon est équivalent à un symbole. D'ailleurs nous venons de voir qu'un décret solennel, qui anathématise un long texte, comme celui de Jansénius, est équivalent à un canon. Il est donc vrai qu'il y a non-seulement ressemblance, mais encore absolue identité entre la question de l'infaillibilité sur les textes des symboles et des canons et la question de l'infaillibilité sur les autres textes qui ne sont pas moins dogmatiques. Les textes de Jansénius, supposé qu'ils soient hérétiques, comme l'Eglise l'a déclaré, ne sont ni moins contraires à la foi, ni moins contagieux que ceux qui expriment l'hérésie des Protestans, et qui ont été anathématisés dans les canons du concile de Trente. Ce n'est pas moins l'Eglise qui anathématise le texte long de Jansénius, que c'est elle qui anathématise ces textes courts qui expriment l'hérésie des Protans.

De plus, nous venons de voir, et il ne faut jamais le perdre de vue, que les symboles et les canons sont équivalens les uns aux autres, et que la négation du canon contient l'affirmation du symbole, comme l'affirmation du symbole contient la négation du canon. Ainsi tout se réduit à savoir si l'Eglise est faillible ou infaillible sur les textes différens du texte sacré, lorsque, pour mettre en sûreté le dépôt de la foi, elle affirme ou nie ces textes dans des symboles, ou dans des canons, ou dans des décrets équivalens. La lumière du jour n'est pas plus claire que cette exposition précise de notre question. Mais le parti ne sauroit souffrir qu'on la mette dans ce grand

jour, qui rend sa cause si odieuse et si insoutenable. Il s'écrie que je prouve fort au long ce qui n'est pas en question: mais espère-t-il de le persuader?

1º Je prouve que l'Eglise est insaillible sur les textes dont elle juge dans ses symboles, en les affirmant, et dans les canons, en les niant. 2º Je prouve ensuite qu'elle n'est pas moins infaillible sur un texte long, dans une constitution reçue de toutes les Eglises, que sur un texte court, qui est condamné dans un canon de concile. Est-ce donc là ce qui n'est pas en question? Le parti veut-il me laisser prouver ces choses, sans oser contester ma preuve? Il faut, ou qu'il avoue, ou qu'il contredise ce que j'ai prouvé. C'est à lui à répondre par oui ou par non, sans aucun détour : qu'il déclare donc sans biaiser s'il croit l'Eglise faillible ou infaillible sur les textes de ses symboles et de ses canons. Il a beau dire que c'est ce qui n'est pas la question : dès qu'il aura répondu en termes précis, il ne lui restera plus aucune ressource. Je démontrerai ou qu'il renverse toute autorité par la règle de la foi, ou qu'il m'accorde tout ce que je demande. Mais qu'y a-t-il de plus décisif en faveur de la bonne cause, que de voir que le parti n'ose pas même soutenir la vue du véritable état de la question, qu'il n'espère se sauver qu'en l'éludant, qu'il n'ose ni avouer ni nier l'unique chose qui finit toute la dispute, et qu'il ne trouve de ressource qu'en faisant semblant de ne voir pas ce qui saute aux yeux?

Voici encore un autre artifice, auquel cet écrivain du parti a recours. Il dit « qu'il n'est point » question aujourd'hui de savoir si l'Eglise ne peut

» errer à l'égard des expressions qu'elle admet dans » ses symboles ou professions de soi. » Au lieu de dire qu'il n'en est pas question, cet écrivain devroit répondre de bonne soi oui ou non là-dessus. Dès qu'il aura répondu oui ou non sur ce point, on lui démontrera sans peine qu'il décide lui seul de toute notre controverse. Il verra même qu'un des principaux écrivains de son parti a formellement reconnu, que si l'Eglise est infaillible sur les textes de ses symboles et de ses canons, elle ne l'est pas moins sur celui de Jansénius. De plus, il évite de parler des canons. Il sent bien que les canons ont une conformité visible avec les décrets équivalens, qui anathématisent des textes : c'est pourquoi cet auteur tâche d'écarter les canons, en ne parlant que des symboles. Mais à quoi sert cet artifice? Nous avons démontré que dans les uns, comme dans les autres, l'Eglise juge de textes, non inspirés, et non contenus dans la révélation. D'airleurs l'Eglise, pour conserver le dépôt, et pour accomplir les promesses, n'a pas moins de besoin de contredire l'hérésie contagieuse, que d'assirmer la vérité révélée, et cos, qui contradicunt, arguere. Que le silence affecté de cet écrivain montre de foiblesse! Que ce soin de déguiser le point décisif, ou d'en détourner la vue du lecțeur, montre un parti poussé à bout!

Voici enfin un dernier détour. Cet écrivain n'ose dire ni que l'Eglise est faillible sur les textes de ses symboles et de ses canons, de peur de s'attirer l'horreur de tous les Catholiques, ni qu'elle est infaillible en ce point, de peur de se voir sans ressource dans notre dispute. Ainsi au lieu de répondre oui ou non, il dit « que les prétendus Jansénistes n'ont jamais » contesté à l'Eglise l'autorité souveraine qu'elle a » reçue de Jésus-Christ, pour régler le langage des » fidèles: C'est, dit-il, une de ces premières vérités, » qui ne peut être ignorée de personne. »

Vous voyez, Monseigneur, qu'il veut saire entendre que l'Eglise peut changer sa phrase, et parler, quand il lui plaira, un langage nouveau contre le langage qui a été reçu de tous temps; qu'elle peut le saire par méprise, sans en avertir, et sans le vouloir; et qu'alors tous les sidèles doivent s'accommoder à sa nouvelle phrase. Mais s'il ne veut dire qu'une chose si absurde et si captieuse, l'auteur des Notes saites contre mon Ordonnance, le consondra, en lui répondant que Dieu dispose tellement toutes choses, que quand l'Eglise anathématise un texte, elle ne met « rien dans l'anathême, qui ne mérite d'être sou-» droyé, tantôt en se servant de paroles com-» munes, et... conformes.... à la capacité du com-» mun des hommes; tantôt en sormant elle-même » ses expressions, et les expliquant quand il en est » besoin. »

En esset, si cet écrivain veut que l'Eglise puisse, par erreur de sait sur les termes, introduire une nouvelle phrase dans un canon, comment peut-il s'imaginer qu'elle ait reçu de Jésus-Christ le droit de surprendre ainsi ses ensans, et de les induire en erreur, en introduisant par méprise, et sans les en avertir, une nouvelle phrase sur la règle de la soi? Cette prétention monstrueuse, loin d'être une de ces pre-

mières vérités, qui n'est ignorée de personne, est au contraire une de ces chimères pernicieuses, que tous les Catholiques détestent.

Mais enfin, venons aux paroles de cet écrivain, qui sont décisives, si elles sont sincères. Il cite un des plus célèbres des théologiens du parti, dont voici les paroles : « La promesse, que l'Eglise a reçue » d'une assistance particulière du Saint-Esprit, » s'étend jusqu'aux expressions qu'elle croit les plus » propres à établir la vérité, à détruire l'erreur, à » désarmer les hérétiques, et à former ses symboles » et ses canons de foi. » L'écrivain ajoute : « Ainsi » parloient, avant même les nouvelles instructions » de M. de Cambrai, ces théologiens, etc. » Vous voyez qu'il consirme au nom de tout le parti l'aveu que ces théologiens avoient fait. Mais si ces paroles ne sont pas un jeu impie, elles ne nous laissent rien à désirer. Les expressions dont l'Eglise se sert dans ses symboles et dans ses canons de foi, sont sans doute des textes, et des textes postérieurs à toute révélation: c'est sans doute un fait, et un fait purement grammatical, selon la prétention du parti, que de savoir si ces expressions sont les plus propres à établir la vérité, à détruire l'erreur, à désarmer les hérétiques, etc. Le parti est néanmoins contraint d'avouer que la promesse que l'Eglise a reçue d'une assistance particulière du Saint-Esprit, s'étend jusqu'à ses expressions, qui sont des textes, jusqu'à ces prétendus faits de grammaire : voilà donc l'infaillibilité promise, qui s'étend jusqu'à des faits non révélés sur la grammaire. Mais pourquoi la promesse s'étend-elle jusque là? C'est que ces textes importent

à la súreté du dépôt : donc si les textes anathématisés dans Jansénius importent à la sûreté du dépôt, la promesse s'étend jusqu'à ces expressions ou textes anathématisés.

Mais ce n'est pas tout, Monseigneur, il nous reste encore à écouter le plus grand docteur du parti, celui qui en a été si long-temps le chef et le soutien par sa supériorité de génie, aussi bien que par ses autres qualités. Vous vous représentez sans doute M. Arnauld avant que je le nomme. « Il y a de cer-» tains faits, dit-il (1), dont on conclut nécessaire-» ment la vérité d'une doctrine, et ce sont ceux qui » contiennent la tradition de l'Eglise. Par exemple, » il s'ensuit de ce que les Pères ont enseigné unani-» mement une doctrine comme de soi, que cette » doctrine est de soi.... Et ainsi il est clair que l'Eglise » étant infaillible dans la décision des dogmes, elle » l'est aussi dans la décision de ces sortes de faits, » qui s'ensuivent nécessairement des dogmes, et qui » sont les moyens nécessaires, par lesquels elle ar-» rive à la connoissance des vérités de foi. »

1º Voilà M. Arnauld lui-même qui avoue qu'il y a un nombre presque infini de faits non révélés, et postérieurs à la révélation, dans la décision desquels l'Eglise est infaillible. Ainsi voilà le principal retranchement du parti qui est renversé par les propres mains de son chef. M. Arnauld défend à ses disciples de prétendre que l'Eglise ne décide pas infailliblement de ces sortes de faits, à cause qu'ils ne sont pas révélés.

2º On ne sauroit compter ces sortes de faits;
(1) Réfutation du livre du P. Annat, etc. pag. 5.

car il y en a autant qu'il y a de textes dans les Pères, et dans tous les autres auteurs de tous les siècles, qui servent à composer le corps de la tradition.

3º De quoi est-ce que l'Eglise juge infailliblement? Demandons-le à M. Arnauld. « C'est, dit-il, » qu'il y a de certains faits dont on conclut néces-» sairement la vérité d'une doctrine : et ce sont » ceux qui contiennent la tradition de l'Église. » Rien n'est plus véritable. Si les témoins de la tradition ont enseigné un dogme, ce sait, qui paroît en un sens purement historique, se tourne en point dogmatique; car il montre que ce dogme a été transmis sans interruption, et par conséquent qu'il est de foi, puisqu'il entre dans la tradition catholique. Il n'est question que de prouver qu'il n'a point été enseigné par des particuliers qui étoient opposés en ce point au reste de l'Eglise, et que tous les témoins de la tradition sont de concert pour le transmettre. « Par exemple, dit M. Arnauld, il s'ensuit » de ce que les Pères ont enseigné unanimement » une doctrine comme de foi, que cette doctrine » est de foi. » Vous voyez que, selon M. Arnauld, c'est l'unanimité des témoins qui forme la tradition, et qui tourne le point de fait en point de droit. C'est ce sait de l'unanimité des auteurs, et de la conformité de leurs textes, qui met un dogme dans la tradition, et qui le rend une vérité de foi à notre égard. L'Eglise, qui, selon M. Arnauld, est infaillible dans la décision de ces sortes de faits, ne peut l'être à cet égard-là, qu'autant qu'elle l'est à juger si les Pères ont enseigné unanimement une telle doctrine comme de foi. Or cette unanimité des

Pères dans leurs écrits ne peut être vérifiée que par une exacte comparaison de leurs textes. Voilà donc l'Eglise reconnue infaillible sur ces faits innombrables touchant la signification propre et la conformité parfaite des textes des auteurs de tous les siècles, dont le corps de la tradition se trouve composé.

4º Si l'Eglise est infaillible dans la comparaison de tous ces textes, pour reconnoître leur conformité ou leur contrariété sur chaque dogme, à combien plus forte raison est-elle infaillible sur les textes de ses propres symboles, de ses propres canons, et de ses propres décrets, équivalens aux canons et aux symboles.

50 En vain le parti dira que ces faits non révélés sur des textes d'auteurs de tous les siècles, sont de purs faits de nulle importance pour le droit, et qu'on peut entièrement les séparer du dogme. M. Arnauld impose silence à tous ses disciples, et répond au parti : Il faut excepter certains faits, dont on conclut nécessairement une doctrine; et ce sont ceux qui contiennent la tradition de l'Eglise.... Ces faits s'ensuivent nécessairement des dogmes, et ils sont les moyens nécessaires par lesquels l'Eglise arrive à la connoissance des vérités de foi. Voilà la raison décisive pour laquelle l'Eglise étant infaillible dans la décision des dogmes, l'est aussi dans la décision de ces sortes de faits. Voilà l'inséparabilité du fait et du droit. M. Arnauld ne peut s'empêcher d'en faire un aveu solennel et décisif.

60 Il ne nous reste qu'à appliquer cet aveu de

M. Arnauld à la question de fait sur le texte de Jansénius. Or rien n'est plus simple et plus naturel que cette application. L'Eglise ne doit pas sans doute être moins infaillible pour condamner les hérésies, que pour autoriser les dogmes de foi. Elle ne doit pas moins rejeter la fausse tradition, que conserver la véritable. J'ai démontré par les règles de la logique qu'assirmer le dogme de soi c'est nier l'hérésie, et que nier l'hérésie c'est assirmer le dogme de foi. Il est donc vrai non-seulement que ces deux choses sont également essentielles pour la conservation du dépôt, et pour l'accomplissement des promesses : mais encore que ces deux choses n'en sont qu'une seule sous deux noms différens. Ainsi, supposé que l'Eglise soit infaillible sur les textes qui affirment les dogmes révélés, il faut nécessairement qu'elle le soit aussi sur ceux qui nient ces dogmes. Par exemple, il est évident que l'Eglise n'a pas moins besoin d'être infaillible en adoptant les textes de ses symboles, qu'en anathématisant les textes contenus dans ses canons: Ces deux fonctions sont également essentielles, et elles se réduisent, comme nous l'avons démontré, à une seule et même fonction sous deux dissérentes formalités. Un texte hérétique sert à faire une fausse tradition, et à répandre la contagion de l'hérèsie contre la foi, comme un texte pur sert à continuer la véritable tradition, et à transmettre le dépôt sacré. Il faut même avouer que, par le goût corrompu des hommes, il y a plus à craindre pour la foi d'un texte hérétique, et composé avec artifice, qu'il n'y a à espérer pour la saine doctrine d'un

texte qui l'expose avec fidélité. Il est évident que le texte de Jansénius, supposé qu'il soit hérétique, est du nombre de ces textes contagieux qu'il est capital de condamner pour la sûreté du dépôt, et que ce sait est un de ceux qui contiennent la sausse tradition pour renverser la véritable. Et ainsi il est clair, selon le principe de M. Arnauld, que l'Eglise étant infaillible dans la décision des dogmes établis par Jansénius, elle l'est aussi dans la décision de ce fait.

7. M. Arnauld ne donne point ici son sentiment comme une opinion incertaine. Il est clair, dit-il, c'est-à-dire que cette infaillibilité est claire et incontestable. Quel sujet n'y a-t-il pas, Monseigneur, de gémir, quand on voit des théologiens, d'ailleurs rélés pour la bonne cause, qui n'osent soutenir ouvertement contre le jansénisme ce que M. Arnauld lui-même avoue être clair, et hors de tout doute?

Vous voyez donc, Monseigneur, que le partimême non-seulement n'ose dire en termes formels que l'Eglise est faillible sur les textes de ses symboles et de ses canons où elle donne la règle de la foi, mais encore qu'il ne craint rien tant que d'être réduit à répondre en termes décisifs sur cette question, qu'il fait tous ses efforts pour l'éluder, et qu'il veut paroître même avouer l'infaillibilité en ce point fondamental. Vous voyez que M. Arnauld même décide pour nous contre son propre parti. Que si cette vérité capitale arrache tant d'aveux de la bouche même du parti, qui n'a de ressource qu'en la combattant, n'est-il pas déplorable qu'il y ait des théologiens, d'ailleurs zélés pour la bonne cause,

qui, par une vieille prévention sur de vaines subtilités d'école, ou par timidité, ou par irrésolution, ou par un ménagement de fausse politique, n'osent dire d'un ton ferme ce que le parti n'ose nier, et vent paroître établir?

Encore une sois, Monseigneur, il n'y a qu'à bien sixer, et bien développer le véritable état de la question, pour réunir tous les théologiens sincèrement catholiques dans une même décision de ce point sondamental de toute autorité en matière de soi. Il n'y a qu'à s'entendre, pour être d'accord. Il n'y a qu'à lever de subtiles équivoques, pour rendre odieux tous ceux qui oseroient ébranler par le moindre doute ce sondement de toute l'autorité de l'Eglise. Quand tous les évêques et tous les théologiens bien intentionnés se donneront la patience d'examiner le véritable état de la question, qu'on leur déguise, nul d'entre eux ne pourra hépter.

## IV.

Le parti se récrie par ses écrivains, que j'ai bien senti moi-même que ce point n'est pas décidé, puisque je demande au Pape qu'il lui plaise de prononcer un jugement formel à cet égard. Mais c'est ignorer les premiers élémens de la théologie, que de raisonner de la sorte. Le parti s'imagine-t-il donc qu'une vérité est encore douteuse toutes les fois qu'on propose à l'Eglise d'en décider? Si ce raisonnement avoit lieu, il faudroit dire qu'avant la décision de Nicée la divinité du Verbe n'étoit pas encore de soi: qu'avant la décision d'Ephèse l'unité de personne en Jésus-Christ, et la maternité de Dieu

en Marie, étoit une doctrine incertaine et problématique: qu'avant la décision de l'Eglise sur la présence réelle de Jésus-Christ dans l'Eucharistie, on pouvoit en douter, sans blesser la foi : qu'avant les canons faits à Trente, les vérités opposées aux erreurs des Protestans n'étoient pas des objets de la foi catholique. Eh, ne voit-on pas que c'est précisément parce qu'une vérité est de foi, que l'Eglise, chargée de réprimer ceux qui la contredisent, sait des décisions solennelles? La décision ne fait pas que cette vérité commence à être de foi après la date de la décision: mais, au contraire, cette vérité, qui a toujours été de soi, parce qu'elle est contenue dans la révélation, est seulement plus éclaircie, plus développée, et plus expressément proposée aux sidèles par la décision. La solenpité de la décision ne fait que montrer plus sensiblement aux peuples l'unanimité de l'Eglise en ce point : elle ne fait que rendre son autorité plus sensible : elle ne fait que réprimer plus fortement les novateurs, et qu'abattre avec plus de force toute hauteur superbe, qui s'élève contre la science de Dieu. Avant la décision, l'Eglise enseignoit sans doute suffisamment, et par conséquent faisoit sans doute une proposition suffisante de cette vérité à tous ses ensans, supposé qu'on n'entende par proposition de la foi, que l'enseignement que l'Eglise donne sur un article. C'est ainsi qu'avant la décision de Nicée elle proposoit suffisamment à tous les sidèles la divinité du Verbe, en ce qu'elle l'enseignoit distinctement à tous les peuples: mais des Eglises éloignées du centre pouvoient laisser obscurcir insensiblement chez elles cette tradition, les esprits curieux et indociles pouvoient l'embrouiller par leurs vaines subtilités, les novateurs pouvoient séduire les simples. Il fallut rendre, par une décision expresse et solennelle, cette proposition, ou enseignement de la foi, encore plus explicite et plus dégagée de toute équivoque.

Tout de même, l'infaillibilité de l'Eglise dans ses symboles et dans ses canons, sur les textes qui conservent ou qui corrompent la foi, est une vérité révélée. J'ai démontré que sans ce point fondamental, la proposition même que l'Eglise fait de la foi, et qui doit être la règle immobile de notre croyance, seroit saillible et incertaine. J'ai montré que le parti même, qui sent combien cette preuve est invincible, et combien ses évasions sont odieuses, n'ose laisser voir qu'il conteste cette vérité. J'ai montré que l'Eglise, sans faire une décision expresse qui soit contenue dans un canon, a supposé et exercé sans cesse cette autorité infaillible sur les textes, comme elle l'a sans cesse supposée et exercée en toute occasion pour les dogmes, sans aucun canon fait exprès à cet égard. J'ai montré qu'il n'est pas étonnant que l'Eglise ait tenu précisément la même conduite sur ces deux parties inséparables de son infaillibilité, parce qu'elles ne font toutes deux ensemble qu'une seule infaillibilité, indivisible dans la pratique, la doctrine n'étant qu'un nom vague et en l'air, dont chacun se joue à son gré, à moins qu'elle ne soit infailliblement sixée et transmise par la parole. Enfin, j'ai montré que comme l'Eglise a supposé et exercé son infaillibilité sur les dogmes, en la faisant valoir contre les esprits indociles en toute occasion, de

même elle a supposé et exercé en toute occasion su infaillibilité sur la parole, c'est-à-dire sur les textes, en la fassant valoir contre les esprits obstinés.

C'est ainsi qu'elle a exigé des plus grands évêques mêmes, comme Théodoret, un anathème simple, absolu, et sans restriction, contre les textes de Nestories. C'est ainsi que le cinquieme concile a prononcé un semblable anathème contre les trois textes nommés les trois Chapitres, déclarant en termes sormels qu'il le sait en vertu des promesses qu'il a reçues de l'assistance infaillible du Saint-Esprit. C'est ainsi que le clergé de France a déclaré, il y a cinquante ans, que la question de l'héréticité du texte de Jansénius n'est point une question de fait, en laquelle les disciples de Jansénius discient que l'Eglise peut faillir: mais que le saint Père, en prononçant sur l'héréticité de ce texte, a restreint sa décicion à la question de droit : qu'enfin une telle question est déclarée par l'Eglise avec la même autorité infaillible qu'elle juge de la foi. On trouvers plus de cent soixante évêques de France qui ont souscrit à cette doctrine dans les assemblées de 1654, de 1656, de 1660, et de 1675.

Le Siége apostolique non-seulement a comblé d'éloges le clergé de France, quand il parloit ainsi; mais encore il vient de déclarer que la cause est sinie, qu'il faut apprendre à écouter l'Eglise, ce qui est l'obéissance de l'homme orthodoxe: c'est-àdire que l'orthodoxie demande qu'on écoute en ce point l'Eglise, comme on écouteroit Jésus-Christ même; qu'on ne peut ni signer, ni jurer qu'avec une intime, absolue et irrévocable persuasion, sans



qu'il soit permis de substituer à cette persuasion aucune moindre désérence, ou crédulité pour l'Eglise; qu'ensin « la présomption humaine doit se taire, » quand l'autorité du bienheureux Pierre, prince » des apôtres, parle dans son successeur;..... et » qu'elle doit non-seulement se taire, mais encore » réduire son entendement en captivité, pour le son-» mettre à Jésus-Christ, que le pontise romain re-» présente (1). »

S'imagine-t-on qu'il n'y a que le seul terme d'infaillibilité qui exprime une autorité infaillible? Voilà sans doute le langage de l'Ecriture et de la tradition employé pour exprimer manisestement une assistance infaillible du Saint-Esprit. Ainsi nous voyons le Siége apostolique et le clergé de France, renouveler solennellement de concert en nos jours leurs témoignages sur cette doctrine fondamentale, que les anciens conciles avoient si fortement inculquée contre les textes de Nestorius, et contre ceux qu'on nomme les trois Chapitres. Mais comme le parti a souvent soutenu que ces difficultés ne seroient jamais aplanies, à moins que l'Eglise ne décidat expressement, et en termes formels, qu'elle est infaillible sur les textes dogmatiques, j'avoue que j'ai désiré que le Siége apostolique, pour ôter au parti tout prétexte de continuer une si scandaleuse dispute, voulût bien prononcer sur cette question un jugement si formel, qu'après l'acceptation de toutes les Eglises, les esprits les plus obstinés et les plus contentieux ne trouvassent plus aucune subtile évasion.

<sup>(1)</sup> Bref du Pape à M. le card. de Noailles.

La sagesse du vicaire de Jésus-Christ lui sera discerner les temps et les besoins : il n'y a qu'à attendre ce qu'elle sera. Mais j'ose dire que plus le parti fera d'efforts pour ébranler ou pour éluder cette vérité si fondamentale, plus il mettra l'Eglise dans la nécessité d'en venir enfin à une décision expresse et formelle par les propres termes d'impaillimilité promisz, qu'il craint tant. Cependant il est certain que l'Eglise n'a jamais cessé de supposer et d'exercer manisestement cette autorité insaillible sur la parole, sans laquelle l'autorité infaillible pour les dogmes ne seroit qu'un vain santôme, et le jouet des novateurs dans la pratique; parce qu'il n'y a que la parole qui exprime, qui fixe et qui transmette le sens. Ce seroit se jouer de la promesse, qui regarde la fonction d'enseignen, que d'oser tronquer cette promesse. Comment l'Eglise pourroit-elle être insaillible pour enseigner, si elle ne l'étoit pas pour parler, et pour discerner la bonne d'avec la fausse parole? Voilà sur quoi l'Eglise n'a jamais hésité. Elle a toujours proposé suffisamment à tous les fidèles cette vérité fondamentale, et dans les Pères, et dans les anciens conciles, et en nos jours sur la controverse présente. Pour ce qui est d'une décision expresse, telle qu'un canon, l'Eglise ne la fait d'ordinaire que quand les novateurs la rendent absolument nécessaire par le scandale de leur obstination. C'est au parti à éviter par sa docilité ce dernier remède.

V.

En vain le parti soutient que plusieurs évêques et théologiens ne croient point cette infaillibilité sur les textes, et que le Siége apostolique n'ignore pas ce qu'ils croient là-dessus.

1º Je ne conviens point de ce sait, et je ne saurois croire que des évêques qui ont le cœur droit et vraiment catholique, voulussent jamais soutenir que l'Eglise peut errer sur les textes de ses symboles et de ses canons, qui font la proposition et la règle de notre foi, en sorte qu'elle peut lui saire une proposition de foi qui seroit formellement hérétique. Il n'y a qu'à leur bien développer le véritable état de la question, et qu'à le mettre dans tout son jour, malgré les déguisemens du parti, pour leur donner de l'horreur d'une opinion qui sape les sondemens de toute autorité dans la pratique. Eh, comment est-ce que ces évêques, si zélés pour l'Eglise, et si édifians, voudroient soutenir ce que nous venons de voir que les écrivains mêmes du parti dans leurs plus grands excès n'osent avancer, et qu'ils veulent même paroître avoir toujours contredit.

2° Si des évêques, d'ailleurs savans, pieux, et zélés pour l'Eglise catholique, étoient excusés par le Siége apostolique, qui les verroit dans une si fâcheuse prévention (chose que nous n'avons garde de supposer), il faudroit se souvenir qu'un grand nombre de savans et de saints évêques ont été autresois tolérés dans l'opinion des Millénaires, que d'autres ont été long-temps tolérés dans celle des Rebaptisans: qu'enfin un grand nombre d'autres dans l'Occident, et surtout en France, ont été tolérés dans une doctrine, qui ne s'accordoit point avec celle du second concile de Nicée sur le culte des images. Oseroit-on dire qu'ils étoient en droit de soutesur l'erreur, à cause que le Siège apostolique les y tolérait par son altrace? Qu'y auroit il de plus ofiens qu'un tel raisonnement? Cest néanmoires celui que le parti nous fait en toute occasion : c'est sa seule ressource. Ne voit-on pas que la sagesse, que l'Eglise reçoit d'en-hout, lui inspire souvent une extrême condescendance, qui auroit para presque incroyable, si elle n'étoit pas attestée par les monumens de l'antiquité. Elle imite la longue patience de Dieu sur les hommes.: Elle attend que certaines préventions impétneuses comme les torrens s'écouleut comme eux: elle sait choisir les temps favorables: elle ramène peu à peu les esprits prévenus. Sa patience et proportionnée à m tendresse maternelle, surtout quand elle trouve dans les hommes prévenus une parfaite sincérité, une docilité sans réserve, un sèle ardent pour ce qu'ils croient décidé par l'Eglise, avec tous les talens et toutes les vertus convenables pour orner l'épiscopat, et pour édifier la maison de Dies.

De tels évêques, quelque vénérables qu'ils sussent à toute l'Eglise, pourroient sans doute ignorer quelque point de la tradition, qui n'auroit pas été asses développé dans leurs pays, ou dans le temps de leurs études. Seroit-ce leur faire tort que de les comparer à saint Cyprien, à saint Hilaire d'Arles, à saint Augustin même? Saint Cyprien avec ses savans Africains, et Firmilien avec ses Asiatiques, ignoroient la tradition sur le baptême donné dans la vraie sorme par les hérétiques. Saint Augustin a ignoré jusqu'à la sin de sa vie la tradition sur ce qu'une ame n'est point tirée d'une autre ame par propagation, mais que chacune d'entre elles est créée au

moment où Dieu l'unit à un certain corps. Saint Hilaire, évêque d'Arles, cet homme d'une autorité principale, et si rempli des lettres spirituelles, ignoroit, avec d'autres saints, et même d'autres hommes honorés du suprême sacerdoce, c'est-à-dire de l'épiscopat, la tradition sur les vérités de la prédestination, que saint Augustin explique dans ses derniers livres. Saint Augustin lui-même avoit ignoré la tradition sur ce point depuis même son épiscopat, jusqu'au temps où il écrivit ses livres à Simplicien. Devroit-on être surpris si des évêques très-vénérables se trouvoient dans quelque faux préjugé, comme ces saints docteurs de l'Eglise? Il ne faudroit nullement en conclure que l'Eglise eût cessé en leur temps d'enseigner et de proposer aux fidèles une vérité qui auroit été obscurcie et enveloppée à leur égard. Rien n'est plus remarquable que le cas tant de sois rapporté de saint Cyprien et de Firmilien.

Ils contredisoient la vraie tradition sur le baptême des hérétiques. Un très-grand nombre d'évêques d'Afrique et d'Asie s'assemblèrent en plusieurs conciles, et jugèrent comme eux. Sans doute ces évêques, qui étoient aussi nombreux que ceux qui pourroient avoir eu quelque prévention contre l'infaillibilité de l'Eglise sur les textes, se trouveroient en petit nombre, supposé qu'il y en eût quelques-uns. Malgré cette foule d'évêques d'Asie et d'Afrique, soutenus par de si saints docteurs, l'Eglise ne laissoit pas alors de continuer sa tradition certaine et constante dans tout l'univers: la tradition demeuroit actuelle, et non interrompue, malgré cette grande multitude d'évêques, qui la combattoient,

et qui étoient tolérés dans cette prévention. C'est saint Augustin même, qui nous assure tout ceci. « S'il faut absolument croire, dit-il (1), que cin- » quante évêques d'Orient pensoient comme soixante- » dix, ou même un peu plus, de l'Afrique, contre la » doctrine de tant de milliers d'évêques, à qui cette » erreur déplaisoit dans le monde entier, etc. »

On voit clairement par cet exemple, Monseigneur, qu'il ne faut pas abandonner un point de la tradition (surtout s'il est fondamental comme le nôtre, et sans lequel il ne resteroit rien d'assuré, ni pour les symboles, ni pour les canons, qui sont la règle de la foi), quand même plus de cent dix évêques contesteroient ce point par une prévention passagère de leur temps et de leur pays: il suffit que ce faux préjugé déplaise au reste du monde catholique.

## SECOND POINT.

Vous m'assurez, Monseigneur, qu'on prétend que j'introduis un pyrrhonisme affreux, si je soutiens qu'on peut douter d'un fait sur un texte, après qu'il a été jugé certain et évident par l'Eglise, qui est la plus éclairée et la plus croyable assemblée d'hommes qui soit sur la terre : mais voici mes réponses.

Ceux qui parlent ainsi devroient voir que cette prétention est visiblement insoutenable.

Tout le parti, qui a soutenu par tant d'écrits que l'Eglise s'est trompée en condamnant les textes des trois Chapitres et d'Honorius, est-il convaincu d'un pyrrhonisme affreux?

Saint Augustin, qui a assuré que plus de quatre

(1) Contra Crescon. L. 111, C 111.

cents évêques à Rimini s'étoient trompés, et n'avoient pas bien entendu un texte évidemment hérétique, ou du moins évidemment captieux en faveur de l'hérésie, étoit-il pyrrhonien? Ce Père est-il pyrrhonien, quand il assure qu'il est permis à un particulier, plus instruit que les évêques sur un certain point, de reprendre les conciles mêmes pour des questions séparées de la foi, où l'Eglise n'est pas infaillible, en le faisant par un raisonnement peut-être plus sage que le leur: Per sermonem forte sapientiorem cujuslibet in ea re peritioris.... licere reprehendi (1)?

Saint Thomas etoit-il dans un affreux pyrrhonisme, quand il dit que l'Eglise est infaillible dans les jugemens où elle est soutenue par le don et par l'autorité divine (2): mais que, si on la considère seulement en tant qu'elle est une assemblée d'hommes, il peut se glisser dans ses jugemens quelque chose contre l'autorité divine par erreur humaine: et que quand un particulier lui aura montré respectueusement son erreur de fait, elle doit aussitôt la réparer en se rétractant? Et propter hoc, quando.... ad notitiam Ecclesiæ venit, etc. Tous les théologiens de l'Ecole, qui ont suivi saint Thomas en ce point, ont-ils fait avec lui une secte de Pyrrhoniens? En faut-il davantage, pour voir du premier coup-d'œil combien ce prétendu pyrrhonisme est chimérique et insoutenable?

J'ai déjà distingué, dans ma première lettre, deux sortes d'évidences, l'une de certaines vérités,

<sup>(1)</sup> De Bapt. contra Donat. lib. v1, c. 111 et 1v: tom. 1x. — (2) In tr Sent. dist. x11.

que nul homme sensé n'est libre de mettre jamais en doute, comme celle-ci par exemple: deux et deux font quatre, un triangle a trois côtés. L'autre consiste, par exemple, dans la signification propre et naturelle d'un texte que l'on examine, en comparant toutes ses parties, et en rassemblant tous ses correctifs. Sans doute, ce seroit un affreux pyrrhonisme, que de supposer que l'Eglise, cette sage assemblée d'hommes, puisse naturellement se tromper sur la première espèce d'évidence, qui frappe invinciblement tout homme au premier coup-d'œil. Mais pour la seconde, qui demande une multitude de réflexions successives et de rapports, pour discuter, comparer et conclure, la plus sage assemblée d'hommes peut s'y tromper.

Saint Augustin, saint Thomas, tous les théologiens du parti, qui ne trouvent aucune hérésie dans le texte d'Honorius, et dans les trois Chapitres, ne sont nullement pyrrhoniens: et néanmoins ils ne hésitent point à soutenir qu'une assemblée très-sage peut naturellement se tromper sur cette espèce d'évidence, à l'égard de laquelle les hommes sensés, faute d'une application toujours égale, sont capables de se prévenir, d'être éblouis, et de prendre une fausse lueur pour une évidence réelle. Il est même certain que si l'Eglise se trompe, elle ne se trompe jamais qu'en prenant une évidence imaginaire pour une évidence véritable; car si elle croyoit voir le moindre sujet de doute dans sa décision, elle se garderoit bien de la proposer comme une règle certaine et absolue à tous ses ensans. Ainsi, loin que l'évidence soit ce qui la garantisse toujours de l'err, c'est précisément au contraire sur l'évidence ginaire qu'elle se trompe, supposé qu'elle se npe en quelque cas.

Lu reste, j'ai déjà remarqué que plusieurs pernes se font illusion à elles-mêmes, en supposant n côté que l'Eglise est faillible, c'est-à-dire desiée de toute promesse sur les textes, et de l'autre é qu'il y auroit de l'irréligion et de la témérité e la croire pas aveuglément, dès qu'elle parle sur mêmes cas. On peut dire que c'est une espèce de erstition et de dévotion déplacée, que de raimer ainsi. La solide piété ne consiste à écouter glise, que comme saint Augustin et saint Thomas ilent qu'on l'écoute. A proprement parler, elle ne oit point Eglise, c'est-à-dire l'Epouse du Fils de eu, la mère de tous les fidèles, la colonne de la ité, et l'organe du Saint-Esprit dans les choses lisserentes à la foi et aux mœurs, où l'on veut poser qu'elle décideroit sans aucune nécessité · une prétendue évidence purement philosoique.

Par exemple, si par impossible elle vouloit déler que l'origine des fontaines et des rivières vient la mer par des conduits souterrains, ou bien que sang ne circule pas dans le corps humain, cette cision ne seroit point, à proprement parler, faite r l'Eglise, c'est-à-dire par cette société que Jésusrist a formée, et qu'il soutient par son esprit dans us les siècles, pour être son épouse, et pour lui fanter ses élus. En ce cas étranger au salut, elle parleroit qu'en tant qu'elle est une assemblée hommes, comme dit saint Thomas: en sorte qu'il

pourroit se glisser alors dans ses jugemens quelque chose contre l'autorité divine par erreur humaine. Dans ce cas il est permis à chaque particulier, plus instruit qu'elle du fait en question, de reprendre son jugement par un raisonnement peut-être plus sage que le sien, comme saint Augustin nous l'assure. Alors elle sera obligée à se rétracter de bonne foi, dès qu'un particulier mieux instruit lui aura montré qu'elle s'est trompée, quando ad notitiam Eeclesiæ venit, etc. dit saint Thomas. Voilà ce qui ne convient nullement à l'Eglise, en taut qu'Eglise, épouse du Fils de Dieu, et organe de son Saint-Esprit, mais seulement en tant qu'elle est une assemblée d'hommes. C'est donc s'imposer à soi-même visiblement, que de la dépouiller d'un côté de toute promesse, et de l'autre de la regarder encore avec cette docilité aveugle, qui ne permet point de douter, dès qu'on entend la voix de l'Epouse du Fils de Dieu. S'il étoit vrai que l'héréticité du texte de Jansénius ne sût qu'un pur fait de nulle importance, on ne seroit pas plus obligé de la croire en ce point, que sur ceux de l'origine des fontaines et de la circulation du sang.

Il est entièrement hors de propos d'alléguer que l'Eglise ne peut point douter d'un fait, quand elle a une véritable évidence de sa décision. J'avoue qu'elle n'est pas libre de douter, supposé qu'une parfaite évidence ou conviction la détermine à croire : mais le point capital est de remarquer que l'évidence de l'Eglise ne fait pas celle des particuliers. L'évidence, qui persuade un homme plus éclairé que moi, et que je crois néanmoins capable de se tromper, ne sau-

oit saire mon évidence : son évidence, qui est infrieure en lui, est étrangère et incertaine à mon gard. Si elle est vraie en lui, il n'est pas libre d'en outer: mais ce qui est dans son esprit, sans passer ans le mien, ne m'ôte pas mon incertitude. Que ais-je, si, croyant ne se point tromper, il ne se rompe pas? L'Eglise peut affirmer, décider et jurer, apposé qu'elle ait intimement une pleine et réelle vidence de la chose : mais elle ne peut pas me onner la même assurance intime, ni assujettir au nême serment ceux qui n'ont pas l'évidence intéieure qu'elle a. Par exemple, un homme, qui a la ue beaucoup plus longue que moi, peut jurer qu'il oit un clocher éloigné de sept ou huit lieues, supposé que cet objet lui soit évident. Mais pour moi, ui ne puis pas même apercevoir l'objet qu'il disingue avec tant de certitude, je n'ai garde de jurer près lui; car je ne vois point ce qu'il prétend voir, t je crains qu'il ne se méprenne, en croyant voir e qu'il ne voit pas : parce qu'après tout, quoique a vue soit bien plus longue que la mienne, je sais éanmoins qu'il n'est pas incapable de se méprenlre là-dessus. Il est vrai que, si je savois que cet somme fût absolument incapable de se tromper, sa conviction produiroit la mienne : mais tandis que je rois qu'il peut se tromper, en s'appuyant sur une ausse certitude, sa prétendue évidence, qui est trangère et incertaine pour moi, ne lève pas entièement mon doute, et ne me met pas en état de ju-. Ainsi quand même vous supposeriez que Eglise est assurée de son évidence sur le texte de Jansénius, le particulier qui sait que les hommes se

trompent souvent, en prenant une fausse lueur pour une évidence réelle, ne pourroit point être assuré par l'évidence étrangère et prétendue de l'Eglise, qu'il supposeroit capable de se tromper en ce point.

Mais rien ne dissipera plus sensiblement toutes les vaines subtilités par lesquelles on tâche de s'éblouir en cette matière, que l'exemple décisif de l'infaillibilité de l'Eglise sur les dogmes. Je suppose que les Protestans viennent maintenant parler ainsi aux Catholiques: Nous voulons ensin faire avec vous cette réunion tant désirée. Nous sommes prêts à reconnoître que l'ancienne Eglise est la plus sage assemblée d'hommes qu'il y ait sur la terre, et qu'elle a une infaillibilité naturelle, ou d'évidence, sur les dogmes de soi. Notre raison de le croire est que l'Eglise, composée d'hommes éclairés, ne peut jamais ignorer le sens propre et naturel de ses propres paroles dans ses symboles, dans ses canons, dans ses décrets équivalens, et dans les autres textes, qui sont les monumens publics de sa tradition : elle ne peut jamais ignorer tout-à-coup un jour ce qu'elle enseignoit le jour précédent. Ainsi elle ne peut jamais se tromper d'un jour à l'autre, pour changer sa propre doctrine, et pour perdre le fil de sa tradition. Il y auroit un pyrrhonisme affreux à supposer qu'elle peut se tromper, quand il ne s'agit que de croire, et de dire en chaque jour ce qu'elle croyoit et disoit la veille. Ainsi nous sommes prêts à reconnoître et à révérer cette Eglise, pourvu qu'elle ne prétende point sur les dogmes une infaillibilité promise, et qu'elle se contente d'une infaillibilité naturelle, ou d'évidence, qui sussit pour terminer toutes

les questions. En vérité, Monseigneur, tous les théologiens catholiques se contenteroient - ils de cette offre? Ne diroient-ils pas que les Protestans rentreroient toujours par-là dans l'indépendance, qui les a séparés de nous, puisqu'il s'agiroit toujours d'examiner l'évidence même, et que chacun ne manqueroit pas de prétendre, selon ses préjugés, que l'Eglise s'est laissé éblouir par une évidence imaginaire?

Que si des théologiens catholiques, flattés d'une vaine espérance de réunion, poussoient leur facilité jusqu'à se payer d'une infaillibilité naturelle, ou d'évidence, sur les dogmes de foi, tous les autres, plus clairvoyans et plus fermes qu'eux, ne manqueroient pas de les redresser. Ne voyez-vous pas, leur diroient-ils, que vous retombez toujours dans la dépendance de la raison humaine, pour discerner la véritable évidence d'avec la fausse? C'est ce qui vous entraîne dans la discussion des points qui doivent ou ne doivent pas vous convaincre : c'est ce qui ramène toutes les controverses : c'est ce qui vous réduira, comme auparavant, à disputer sans fin, pour prouver en détail aux Protestans qu'ils doivent trouver évident tout ce qui nous a paru tel.

Il est clair comme le jour qu'il en est de l'infaillibilité sur les textes pour la sûreté des textes des symboles, des canons, et des autres décrets équivalens, qui font la proposition et la règle de la foi, précisément de même qu'il en est de l'infaillibilité sur les dogmes pour la sûreté des dogmes catholiques. Or est-il que, de l'aveu de tous les théologiens, l'infaillibilité naturelle, ou de simple évidence, seroit manisestement insuffisante contre l'indocilité des novateurs, et ne siniroit jamais rien pour la sûreté des dogmes. Donc tous les théologiens catholiques doivent convenir de bonne soi que l'infaillibilité naturelle ou de simple évidence, seroit insuffisante contre l'indocilité des novateurs, et ne finiroit jamais rien pour la sûreté des textes des symboles, des canons, et des autres décrets équivalens, qui font la proposition et la règle immobile de la foi. Quand on se contentera à l'égard des Protestans de cette infaillibilité naturelle, ou de simple évidence, pour les dogmes, on pourra aussi s'en contenter à l'égard des disciples de Jansénius pour les textes, qui doivent régler la foi même. Mais comme cette infaillibilité seroit toujours failliblement appliquée à chaque cas, et toujours exposée aux subtiles disputes des novateurs, elle ne ne doit jamais être admise, ni pour les dogmes, ni pour les textes, sans lesquels les dogmes ne peuvent jamais être infailliblement enseignés et transmis. Cette comparaison sensible, naturelle et palpable, sussit pour démontrer combien cette infaillibilité, toujours faillible dans son application, et toujours dépendante de la raison humaine, est insussisante pour captiver tous les esprits, pour sinir toutes les disputes, et pour assurer à jamais le dépôt sacré.

Encore une fois, je crois qu'on ne trouvera aucun évêque qui hésite, quand le véritable état de la question sur les textes des symboles et des canons sera bien démêlé de toutes les vaines subtilités, par lesquelles le parti s'essorce de le déguiser. Tous diront sans doute que l'infaillibilité naturelle de simple

7

évidence, dont les Protestans se joueront sans sin sur les dogmes, seroit de même le jouet perpétuel du parti janséniste, et de toutes les sectes de tous les siècles, sur les textes des symboles et des canons, qui doivent être la proposition et la règle de la soi.

On peut dire sur cette question, que la dispute a fait éclaircir plus exactement en nos jours, ce que saint Augustin disoit sur celle de la rebaptisation: Antequam enim bene ista quæstio tractaretur in Ecclesia catholica, multi in ea erraverunt, et magni et boni (1). Il est certain qu'avant qu'on eût développé cette matière, divers théologiens, d'ailleurs éclairés et estimables, avoient été éblouis par la captieuse distinction du fait d'avec le droit, que le parti a tant fait valoir.

#### TROISIÈME POINT.

Rien ne prouve mieux, Monseigneur, tout ce que je viens de dire, que la troisième dissiculté qu'on vous objecte : voici vos propres paroles :

« Vous savez qu'en expliquant les cinq proposi-» tions, ils leur donnent pour leur sens propre et » condamné par l'Eglise des sens forcés qu'elles » n'ont jamais eus, et qu'ils soutiennent en même » temps que le sens propre, qu'elles ont véritable-» ment, et qui est celui que l'Eglise a certainement » condamné, n'est point leur sens propre. Quand » on leur dit en conversation, et en disputant avec » eux, que le sens propre de la première proposi-» tion n'est pas celui de Calvin, ni le sens qui éta-» blit une impossibilité éloignée, mais que son sens (1) In Joan. «v. cap. 1, Tract. v, n. 16: tom. 111, p. 2, pag. 328. » véritable est d'établir à l'égard des justes, qui » tombent dans le péché, une possibilité prochaine » d'accomplir les commandemens, ils répondent que » l'Eglise n'a rien décidé sur ce sens. Si on leur fait » tous les raisonnemens tirés de la force des termes » de la première proposition, par exemple, pour » leur prouver que son sens propre est celui que je » viens de vous marquer, ils répondent que ce sont » des raisonnemens qui ne doivent pas l'emporter » sur d'autres raisonnemens contraires, etc.... Ainsi » je ne vois pas jusqu'à présent qu'on puisse objec-» ter aux Jansénistes l'autorité de l'Eglise, pour leur » prouver que le sens propre et orvius des cinq pro-» positions est autre que celui qu'ils leur donnent. » Nous n'avons donc que le raisonnement, tiré » de la force des termes qui composent les pro-» positions, à leur objecter, pour leur faire voir » qu'elles ont un autre sens que celui qu'ils leur » donnent. J'avoue que ces raisonnemens sont so-» lides: mais comme ils en font d'autres, qui, quoi-» qu'incomparablement moins forts, ne laissent pas » d'être spécieux, etc.... cette difficulté me seroit » pencher à croire qu'il seroit important que Rome » marquât au net quel est le sensus obvius et na-» TURALIS des cinq propositions. »

De plus, vous parlez ainsi, Monseigneur, de cette difficulté: « Je sais, à n'en pouvoir douter, que les » Jansénistes s'en servent, non-seulement pour com- » battre le fait, mais encore pour combattre le dogme » de la foi sur les cinq propositions, comme ils l'ont » toujours combattu. »

Permettez-moi de vous dire, Monseigneur, que

nous avons beaucoup moins de besoin de répondre à cette difficulté, proposée par le parti, que de nous servir de cette difficulté même contre le parti, pour démontrer la nécessité d'une autorité infaillible sur les textes: en voici les raisons.

- 1º Puisque vous savez, à n'en pouvoir douter, que les Jansénistes se servent de cette difficulté sur les textes, pour combattre le dogme de la foi sur les cinq propositions, comme ils l'ont toujours combattu, vous voyez bien que la prétendue question de fait n'est qu'un tour captieux, pour éluder la question de droit; que l'une rentrera toujours dans l'autre; qu'en supposant que l'Eglise s'est trompée sur la grammaire, le parti anéantira toujours sa décision sur la foi; qu'on fera toujours tomber ses décisions sur des sens impropres, forcés et chimériques; qu'enfin l'Eglise n'aura plus d'autorité sérieuse et effective, si on ne force ce retranchement du parti par une autorité supérieure à la raison humaine.
- 2° Il s'agit, par exemple, dans la première des cinq propositions, que vous avez alléguée, d'un texte qui ne parle que de ceux d'entre les justes, qui veulent, et qui s'efforcent selon leurs forces présentes, mais qui n'ont pas actuellement la grâce, qui leur rendroit possible un certain commandement, qu'ils ne peuvent point actuellement accomplir, faute de ce secours proportionné à leur besoin.

Le parti, par ses violentes contorsions, change quelques commandemens en tous les commandemens sans exception. Il change des justes qui veulent, etc. en tous les justes, quels qu'ils soient. Il change l'impossibilité, qui vient du défaut passager d'une



grâce proportionnée à la difficulté présente, en une impossibilité fixe, qui dure tout le temps de leur vie. Ensin il change l'impossibilité, qui ne vient que de l'insussisance de la grâce de ce moment-là, en une impossibilité absolue, même avec la grâce la plus grande et la plus efficace. Jamais changement ne fut plus grossier, plus capable et plus odieux que celui-là. Par ce détour, ils veulent parvenir à faire entendre que l'Eglise n'a condamné dans cette prenuère des cinq propositions que l'impossibilité éloignée d'observer les commandemens de Dieu; mais que l'Eglise n'empêche point qu'on ne soutienne que certains commandemens sont quelquesois prochainement impossibles à des justes, faute d'une grâce qui leur en donne le pouvoir prochain et actuel.

Ainsi vous le voyez, Monseigneur, il n'y a qu'à tordre indignement les textes dont l'Eglise juge, ou les textes de ses jugemens (ce qui revient au même but), pour sortir des questions de droit, et pour jeter l'Eglise dans des questions de fait sur la grammaire, asin d'éluder l'autorité absolue de toutes ses décisions les plus expresses. En vain l'Eglise aura pris toutes les plus grandes précautions pour écarter toute ombre d'équivoque: elle n'en sauroit jamais prendre de plus décisives que celles qu'elle a prises sur cette première proposition. Quelque précaution dont elle use, elle ne sauroit jamais empêcher que le parti ne mette tous les commandemens en la place de quelques-uns, tous les justes en la place des justes qui veulent, etc. les forces de toute la vie en la place des forces présentes dans un certain moment, et

l'impossibilité absolue, même avec la grâce la plus grande et la plus essicace, en la place d'une impossibilité relative à une grâce insussissante.

L'Eglise aura beau faire, le parti peut la désier de parler jamais plus clairement qu'elle a fait en cette occasion; il entendra toujours d'un pouvoir éloigné ce qu'elle prétend dire d'un pouvoir prochain. Sur quoi ne disputera-t-on pas, puisqu'on ose disputer sur ce pouvoir? Quoi donc? Peut-il être sérieusement question d'un pouvoir éloigné? Luther et Calvin n'ont jamais pu le mettre en doute, ni penser que Dieu tout-puissant ne pourroit par aucun essort de ses grâces empêcher un juste de pécher. Est-ce donc cette erreur monstrueuse, imaginaire et chimérique, que l'Eglise a imputée à Jansénius, et a voulu condamner dans son livre? N'estil pas plus clair que le jour que l'Eglise n'a eu en vue que de soutenir le pouvoir prochain, que tous les vrais thomistes ont toujours reconnu être de foi, et que les Protestans rejetoient? En vérité, pouvoitil être question d'un autre pouvoir, qui étant éloigné, ne peut être présent au moment où le commandement presse, pour établir alors ce que l'Ecole nomme la liberté d'exercice? N'est-ce pas une dérision maniseste, que d'oser réduire le jugement de l'Eglise à ce pouvoir éloigné, dont il ne sut ni ne put jamais être question contre aucun hérétique? N'y auroit-il pas moins d'irrévérence à rejeter ouvertement les décisions de l'Eglise, qu'à les éluder ainsi sans pudeur?

Vous avouez néanmoins, Monseigneur, que les raisonnemens du parti ne laissent pas d'être spécieux; et en effet ils ne sont que trop éblouissans.

Sur quoi est-ce que des gens d'esprit ne feront pas des raisonnemens spécieux, c'est-à-dire subtils, et capables de séduire beaucoup de lecteurs, dont l'attention n'est que superficielle, quand ils seront dans un intérêt si pressant de soutenir leur cause déplorée? Mais enfin toute la force de l'objection, que vous ne faites que rapporter, étant bien éloigné de la trouver solide, consiste en ce que nous n'avons que le raisonnement, tiré de la force des termes qui composent les propositions, à objecter aux Jansénistes. Vous avouez que ces raisonnemens sont sidèles; mais comme ils en font d'autres contre ceuxlà, vous ajoutez qu'ils répondent que des raisonnemens sur un texte ne sont pas des décisions de foi, et que ce sont des raisonnemens, qui ne doivent pas l'emporter sur d'autres raisonnemens contraires. Voici la conclusion que vous en tirez: « Ainsi je ne » vois pas jusqu'à présent qu'on puisse objecter aux » Jansénistes l'autorité de l'Eglise, pour prouver » que le sens propre et osvius est autre que celui » qu'ils leur donnent. » C'est-à-dire, qu'on peut bien leur objecter un solide raisonnement sur le texte jugé par l'Eglise, mais non pas l'autorité formelle de l'Eglise dans son jugement.

Je conçois toujours, Monseigneur, que vous parlez ainsi au nom de ceux qui vous proposent la difficulté des Jansénistes, et nullement sur vos propres principes. En effet, si ce raisonnement pouvoit être souffert dans l'Eglise, les constitutions apostoliques, et même les symboles et les canons, seroient toujours des décisions vaines, et comme non avenues. On ne recevroit que des mots en l'air, que chacun expliqueroit à son gré; et chacun demeureroit libre de contester avec subtilité, par les règles de la grammaire, sur la signification hi plus propre et la plus naturelle du texte des décisions les plus solennelles : nous serions éternellement à recommencer.

C'est contre une telle objection qu'on alléguera en vain l'infaillibilité naturelle, et l'évidence du texte des cinq propositions. En vain vous soutiendrez qu'il est évident que quelques commandemens ne veulent pas dire tous; que les forces présentes de ce moment ne signifient point les forces de toute la vie; que les justes, qui veulent, etc, n'expriment point tous les justes sans exception; qu'ensin l'impossibilité, qui ne vient que de la privation d'une certaine grace qui rendroit les commandemens possibles, n'est point une impossibilité absolue, même avec la grace la plus grande et la plus efficace.

Malgré cette évidence du texte, qui saute aux yeux, les Jansénistes répondent que toute notre évidence prétendue n'est qu'un raisonnement, fait sur le texte jugé, et non l'autorité formelle de l'Eglise, et ils opposent à notre évidence des raisonnemens spécieux.

Voilà, Monseigneur, en quel abîme on tombe sans ressource, dès qu'on permet aux novateurs de raisonner contre l'Eglise sur les textes, et dès qu'on se contente de la seule évidence humaine. Tout ce qui n'est établi que par l'évidence prétendue des textes, dit-on, n'est qu'un raisonnement: or un raisonnement, quelque bon qu'il puisse être, n'est point l'autorité formelle de l'Eglise: donc il ne peut pas faire la règle de la foi. De là il s'ensuivra qu'on

ne pourra jamais montrer l'autorité sormelle de l'Eglise dans aucun texte de symbole ni de canon.

En esset, le Socinien n'a qu'à donner une contorsion aussi odiense, et aussi grossière au symbole de Nicée, que le parti en donne une à la première des cinq propositions. Il couvrira encore cette contorsion par un raisonnement spécieux. Il ne manquera pas de dire que le terme de consubstantiel, employé dans le symbole de Nicée, ne signisse qu'une consormité de substance; comme le parti soutient que la possibilité des commandemens, décidée par le concile de Trente, et par les constitutions du saint Siége, n'exprime qu'un pouvoir éloigné de les accomplir.

Le Protestant caché et mal converti n'a qu'à expliquer de même dans un sens chimérique et illusoire les canons du concile de Trente: il ne manquera point de raisonnement spécieux. Vous aurez beau leur prouver que les termes de ce symbole et de ces canons sont clairs et décisifs: ils vous répondront toujours par vos propres paroles: Vous n'avez que le raisonnement, tiré de la force des termes: un raisonnement, fait sur la décision, n'est pas l'autorité formelle de l'Eglise. Nous recevons avec une soumission aveugle les textes de ces décisions; mais nous ne recevons pas de même votre prétendue évidence, et les raisonnemens par lesquels vous voulez étendre cette décision au-delà de ses bornes en faveur de vos préjugés.

Alors que deviendra l'évidence, qu'on fait maintenant sonner si haut? Puisqu'elle ne finit rien contre le parti de Jansénius, est-il permis d'espérer qu'elle aura plus d'autorité contre le Socinien, et contre le Protestant caché? N'est-il pas clair que si on se réduit à examiner l'évidence, chacun aura ses raisonnemens spécieux, et que vous ne forcerez jamais aucun hérétique dans ce dernier retranchement, que vons aurez vous-même autorisé, en le tolérant. Je sais, dites-vous, Monseigneur, à n'en pouvoir douter, que les Jansénistes se servent de cette objection si captieuse, non-seulement pour combattre le fait, mais encore pour combattre le dogme de la foi. Voilà l'évasion, qu'on ne pourra jamais leur ôter, tandis qu'on leur permettra de supposer que l'Eglise n'a entenda un texte que dans un sens impropre, qui, fait une nouvelle phrase : voila ce qui devroit ouvrir enfin les yeux à tous les théologiens bien intentionnés, et alarmer tous les évêques : voilà sur quoi les émissaires du parti, et tous les esprits politiques. qui affectent d'aimer la paix, cherchent par mille vains adoucissemens à les flatter, pour les endormir.

Mais ensin quel remède à un mal si affreux? « Cette dissiculté, dites-vous, Monseigneur, me se» roit pencher à croire qu'il seroit important que
» Rome marquât au net quel est le sensus obvius
» et naturalis des cinq propositions. » Pour moi,
je déclare que je serai toujours sensiblement consolé
toutes les sois qu'il partira du centre de la catholicité
quelque nouvelle instruction, qui lèvera les équivoques des novateurs, et que l'Eglise, mère et maîtresse, voudra fixer encore plus en détail le sens
propre et naturel des cinq propositions, pour réprimer tous ceux qui veulent nous donner le change :
mais après tout Rome peut-elle marquer au net le
vrai sens des cinq propositions; en sorte qu'elle

puisse empêcher le parti de tordre tous les termes, pour éluder ceux qui l'incommoderont? Après l'exemple que nous venons de voir, de l'explication forcée et illusoire que le parti nous donne des cinq propositions, sera-t-il jamais permis d'espérer qu'une décision de l'Eglise ôte tout prétexte de chicane sur la signification précise d'un texte! Quelque décision, si formelle, si expresse et si précautionnée, qu'il vous plaira d'imaginer, elle deviendra ambiguë, ou plutôt contraire à l'intention de l'Eglise, dès que les novateurs changeront, comme nous l'avons vu, les propositions restreintes en des propositions universelles et absolues.

Avec de telles métamorphoses de textes, les Sociniens accepteront le symbole de Nicée, et se joueront sans peine du consubstantiel, qu'ils ne prendront que pour une conformité de nature, ou ressemblance, comme on dit en latin, concolor, concors, consanguineus, etc.

Les Protestans cachés n'éluderont pas moins facilement les canons de Trente, en faisant semblant de les embrasser. Choisissez à loisir tous les textes qu'il vous plaira, épuisez tous les termes et toutes les phrases; dès qu'on pourra changer tous vos termes, comme le parti a changé ceux des cinq propositions, vous serez inévitablement et à jamais le jouet de toutes les sectes.

Qu'y auroit-il de plus éloigné de toute équivoque, que ces cinq propositions, dont le parti déclaroit si solennellement au Pape que le sens légitime, propre, naturel et véritable étoit celui de saint Augustin, et de l'Eglise même, et que le mauvais sens étoit étoit un sens étranger, force, imputé par malice, qu'elles n'avoient point quand on vouloit les prendre comme il faut? Cependant dès que ces propositions sont condamnées, elles ne signifient plus ce qu'elles significient. Tout change en un clin d'œil par une espèce d'enchantement : le sens étranger devient le naturel, le naturel devient l'étranger. Ces cinq propositions si pures, et si conformes à saint Augustin, deviennent cinq hérésies monstrueuses qui sautent aux yeux; le sens, qu'on ne pouvoit imputer à ces propositions que par malice, devient le sens propre, qui se présente d'abord tout seul au lecteur, sensus obvius, quem ipsamet verba præ se ferunt. C'est là-dessus que chacun signe et jure : à quoi tient-il que le Socinien et le Protestant ne fasse de même? Le chemin est ouvert et aplani. Il faudra beaucoup moins de contorsions, pour tourner le symbole de Nicée et les canons de Trente au gré de ces hérétiques, qu'il n'en a fallu pour tourner les cinq propositions condamnées au gré du parti. Quoi qu'il en soit, les Sociniens et les Protestans cachés ne manqueront pas de dire comme le parti de Jansénius: Il est vrai que ces textes sont faits pour décider sur la foi; aussi les recevons-nous avec respect et soumission: mais la question est de savoir précisément ce qu'ils signifient. Or c'est une dispute de pure grammaire, et non de théologie, que de savoir quel est le sens le plus propre et le plus naturel de ces textes. Quand même le sens, qu'on nous objecte, paroîtroit le plus propre, ce ne seroit que par un simple raisonnement des particuliers sur la grammaire qu'on le reconnoîtroit : or un simple raisonrement grammaticul des particuliers sur le texte de l'Église 1 est puint l'aumrite incrueille de l'Église même, et la regle de fin l'ar-là les novateurs surtiendrant tomours que rui texte qui les condamne ne forme une autorné incrueille de l'Église.

Mais je vans enterere plus loin. Je fans tout casemile deux suppositions évidenment impossibles. L'une, que l'Eglise compose un texte de symbole un de casson, si précis, si chir, si incapable de souffrie deux explications, que les plus suitils critiques ne pourrout panais y trouver qu'un seul seus, qui sante d'abord aux yeux : l'autre, que les novateurs ne vondront jamais faire pour ce texte ce que le parti de Jansénius a fait pour celui des cinq proponitions, qui est de le changer par des contornions sans exemple. Malgré ces deux suppositions impossibles, les novateurs pourront encore dire ce que vous m'assurer, Monseigneur, que le parti dit tous les jours. Ils parlervot ainsi: Il est vrai que ce texte n'a qu'un seul sens propre et naturel : mais pour reconnoitre qu'il n'a qu'un seul sens, et que ce sens unique est précisément celui qu'on nous objecte, il sant raisonner selon les règles de la grammaire. Or un raisonnement sur les règles de la grammaire n'est ni une autorité sormelle de l'Eglise, ni une règle de soi divine : donc ce texte ne peut jamais produire une autorité sormelle de l'Eglise, ni une règle de soi divine. Nous avouons que le raisonnement purement humain et grammatical mène tout droit l'esprit du lecteur à apercevoir ce sens. Mais encore une sois ce n'est qu'un raisonnement de grammairien sur des paroles de l'Eglise, et non pas une autonté



formelle de l'Eglise, qui règle immédiatement notre foi.

Voilà ce que dit le parti sur les cinq propositions: voilà ce que les Sociniens et les Protestans cachés, et en un mot tous les novateurs, seront en droit de dire après un tel exemple sur le texte le plus précis et le plus formel de tout symbole et de tout canon, que l'Eglise puisse jamais dresser. Il faut donc, si ce raisonnement est toléré, désespérer de voir jamais l'Eglise faire aucun texte qui serve de règle infaillible de foi. Que l'Eglise fasse trente décrets, qui aillent toujours en s'expliquant les uns les autres, le trentième sera comme le premier, sujet à des équivoques subtiles, ou du moins à des contorsions violentes. De plus, quand même il ne pourroit soussrir aucune équivoque, et que personne ne voudroit le tordre, on ne pourroit objecter aux novateurs que le raisonnement tiré de la force des termes. Or ils diroient toujours qu'un raisonnement tiré de la force des termes, sur le texte de l'Eglise, n'est point l'autorité formelle de l'Eglise même, ni la règle immédiate de la foi divine.

Voilà, Monseigneur, un mal qui sape tous les fondemens de toute autorité, de toute décision, et par conséquent de toute foi. Vous demandez où est le remède: je vous réponds que nos adversaires, s'ils sont sincèrement catholiques et chrétiens, ne sont pas moins obligés que nous à le trouver, à l'éclaircir, et à l'employer. Ils doivent être prêts à abandonner leur cause, et à sacrifier tous leurs préjugés en faveur du système de Jansénius, pour se mettre en état de répondre décisivement à une si impie ob-

372 RÉPONSE A UNE 11° LETTRE

jection, qui renverse toute l'autorité réelle de l'Eglise. Mais l'unique remède, qu'on peut employer, est précisément celui qu'ils rejettent. Ils veulent toujours revenir à l'évidence naturelle sur les divers sens des textes, et par conséquent ils retombent toujours dans l'inconvénient de laisser juger la raison humaine de ce qui doit être la règle infaillible de la foi. Ils se tourneront de tous côtés tant qu'il leur plaira; mais ils ne sortitont jamais par leurs principes de ce labyrinthe de difficultés : si Dieu n'use point d'une autorité sopérieure à la raison humaine sur les textes, ce sera toujours une question de pure grammaire, abandonnée au raisonnement humain, que de savoir si le texte de l'Eglise règle notre foi par un tel sens, ou si elle le règle par un tel autre sens très-opposé au premier. Ainsi il n'y a dans ce point fondamental qu'un seul remède, pour assurer toute la foi chrétienne : c'est celui dont le parti a tant d'horreur d'entendre parler : c'est celui de dire que l'infaillibilité promise à l'Eglise, tombe sur ce composé du sens et de la parole, qui fixe et qui transmet sans cesse le dépôt de la foi dans le texte d'un symbole ou d'un canon. D'un côté, il faut dire que le corps des pasteurs est, suivant cette promesse, toujours assisté du Saint - Esprit, pour bien enseigner, c'est-à-dire pour exprimer le dogme de foi par des termes simples, clairs et précis, suivant la signification propre et naturelle que les termes ont actuellement sans aucune introduction imprévue de phrase nouvelle. Il faut soutenir que l'Eglise, ainsi assistée du Saint - Esprit, n'emploiera jamais aucua terme pour aucune de ses décisions, que dans le

sens propre et naturel, à moins qu'elle n'avertisse expressément d'abord qu'elle a besoin de faire un changement de phrase, et qu'elle n'explique nettement comment on doit l'entendre.

D'un autre côté, il faut dire qu'il y aura toujours selon la promesse, comme le cardinal Bellarmin le marque, un corps de peuples fidèles, qui entendront bien ce que le corps des pasteurs leur aura bien enseigné, et qui prendront le texte de chaque décision dans le sens propre et naturel des paroles, comme les pasteurs les auront données. Ce savant cardinal, après avoir dit que l'Eglise ne peut pas se tromper, ajoute : « Nous l'entendons tant de l'universalité des » fidèles, que de celle des évêques : en sorte que le » sens de cette proposition, L'Eglise ne peut pas se » tromper, soit celui-ci: Ce que tous les sidèles » croient comme de foi est nécessairement vrai, et » tout de même: Ce que les évêques enseignent, » comme appartenant à la foi, est nécessairement » vrai, et de foi (1). » Ainsi voilà dans le corps des pasteurs une infaillibilité, pour ainsi dire, active, qui consiste à bien enseigner, c'est - à - dire à faire bien des textes, et à bien juger de ceux qui sont faits par autrui. Il y a une autre infaillibilité, pour ainsi dire passive dans le corps des peuples, pour bien entendre. Ces deux infaillibilités font ensemble tout le concert et toute l'harmonie de l'Eglise.

Ainsi il y aura dans tous les siècles un don de discernement dans les pasteurs, pour choisir la parole nécessaire à fixer le sens, et il y aura dans les peuples un don de docilité et d'intelligence, pour

<sup>(1)</sup> De Eech milit. 1. V, C. XIV.

reconnoître toujours dans cette parole le sens révélé que les pasteurs y exprimeront. Sans cette concorde, que l'Esprit de vérité met entre les pasteurs qui enseignent, et les peuples qui ont besoin d'être enseignés, la confusion de Babel seroit dans l'Eglise. Vous retomberiez sans cesse inévitablement dans l'examen des prétendues évidences de textes, et dans le raisonnement grammatical, qui n'est jamais par lui-même ni l'autorité insaillible de l'Eglise, ni la règle immédiate de la foi. De là je conclus que l'objection qu'on vous fait, Monseigneur, se tourne en preuve invincible pour la bonne cause. Cette objection ne peut jamais être sérieuse que dans la bouche des Protestans ou des infidèles. Les Jansénistes ne penvent, s'ils sont catholiques, la rapporter qu'en la détestant. Ils n'y peuvent répondre avec nous, qu'en commençant par supposer avec nous que les pasteurs sont assistés du Saint-Esprit pour enseigner, c'est-à-dire pour exprimer par des textes en termes propres et décisifs, le sens révélé, et que le corps des fidèles a de son côté une assistance proportionnée, pour entendre ce sens propre et naturel des textes, qui doivent faire la règle infaillible de leur foi. Voilà ce qui ne laisse rien ni à la raison fautive et présomptueuse des hommes, ni à leurs disputes sans sin. Voilà ce qui réserve tout à l'autorité.

Que faut-il donc faire dans la pratique? Il faut ne s'écouter jamais soi-même sur les prétendues évidences, n'écouter que l'Eglise seule, ne prendre ses paroles que dans le sens propre et naturel, être persuadé en vertu des promesses que le Saint-Esprit fait toujours entendre ce vrai sens à la multitude des

fidèles humbles et dociles, pour les préserver des préjugés bizarres et des interprétations capricieuses, où leur orgueil pourroit les égarer; qu'en un mot c'est l'Esprit de Dieu qui fait tout, pour ne laisser à la présomption humaine rien à décider dans l'œuvre de la foi divine. Enfin, il faut retrancher du corps de Jésus-Christ quiconque refuse avec obstination de prendre à la lettre dans cette simplicité religieuse tous les textes que l'Eglise forme pour ses décisions, sans qu'il soit jamais permis à personne de supposer qu'elle n'a parlé que dans un sens impropre, en introduisant par mégarde, sans en avertir, une phrase nouvelle. En vain la curiosité et l'indocilité des hommes chercheront une sûreté pour la foi dans d'autres moyens foibles et radoucis, qui captivent moins l'entendement des particuliers. Dieu n'a voulu mettre la sûreté que dans cette docilité simple et absolue. Encore une fois, cette objection captieuse devient, dès qu'on en sent toute la force, la plus démonstrative de toutes nos preuves. Il n'y a sans doute aucun évêque catholique qui ne reconnoisse avec joie que l'Esprit de Dieu, selon la promesse, assure les pasteurs pour bien enseigner, et les peuples pour bien entendre, plutôt que de se voir réduits à avouer, que quelque symbole ou canon que l'Eglise fasse pour régler infailliblement notre foi, nous n'avons que le raisonnement tiré de la force des termes, sans jamais parvenir à avoir une autorité formelle de l'Eglise contre les novateurs.

Je suis très-édifié, Monseigneur, de votre zèle sincère contre la nouveauté, et de votre constante persuasion en faveur de la bonne cause. J'en espère de 376 RÉP. A UNE II LETTRE DE MON L'ÉV. DE \*\*\*.

grands fruits, pourvu que la voix slatteuse de l'enchanteur, qui endort si dangereusement d'autres personnes, d'ailleurs très-zélées, ne ralentisse point votre vigilance sur les périls de la saine doctrine. Rien n'assoiblit tant les pasteurs, qu'une timidité colorée par de vains prétextes de paix, qu'une incertitude qui rend l'esprit slottant à tout vent de doctrine spécieuse; ensin, que les ménagemens d'une politique souvent bien plus mondaine qu'ils ne la croient eux-mêmes.

C'est avec un respect et un attachement sincère que je suis toujours, Monseigneur, votre très-humble et très-obéissant serviteur, etc.

# LETTRE

DE MONSEIGNEUR

### L'ARCHEVÈQUE DUC DE CAMBRAI

A UN THÉOLOGIEN,

AU SUJET DE SES INSTRUCTIONS PASTORALES.



## LETTRE

DE MONSEIGNEUR

### L'ARCHEVÊQUE DUC DE CAMBRAI A UN THÉOLOGIEN,

AU SUJET DE SES INSTRUCTIONS PASTORALES.

Vous ne m'avez-nullement surpris, mon révérend Père, en m'apprenant que tout le parti supporte très-impatiemment mes instructions pastorales. La vérité blesse et irrite tous ceux qu'elle ne détrompe pas. Je sais qu'un grand nombre de personnes empressées à lire les plus foibles écrits du parti, refusent de lire les miens, ou ne les lisent que pour y chercher quelque prétexte de critique. Mais l'Apôtre n'a-t-il pas dit, que les temps s'approchoient, où les hommes ne souffrant plus la saine doctrine, et ayant une démangeaison d'oreilles, entasseroient des maîtres selon leurs désirs, et détournant leur ouie de la vérité, se tourneroient vers des fables (1)? L'excès de la prévention de certains hommes devroit servir à leur ouvrir les yeux sur leur prévention même. Que se reprochera-t-on devant Dieu, si on ne se reproche pas une partialité, qui va jusqu'à ne vouloir pas même écouter avec un esprit dégagé et neutre, entre l'Eglise qui décide par tant de bulles,

<sup>(1)</sup> I Tim. 17, 3.

de bress, de délibérations d'assemblées, et un parti qui ne cesse jamais d'éluder toutes ces décisions? Quiconque n'aime pas la vérité plus que sa propre pensée, et plus que soi-même, n'est pas digne d'elle; il mérite de ne la point voir, et l'aveuglement qu'il aime sera sa juste punition. « Personne, dit saint » Augustin (1), ne doit rien posséder en propre, si » ce n'est peut-être le mensonge; car tout ce qui est » vrai vient de celui qui dit : Je suis la vérité. » Ainsi dès que nous voulons posséder en propre quelque sentiment, nous méritons de nous tromper: aussi ce Père assure-t-il, que « les hommes ne voient » qu'autant qu'ils meurent au siècle présent », c'està-dire, qu'ils renoncent à tout ce qui slatte ici-bas l'amour propre, et « qu'à proportion que la vie » mondaine est encore en eux, ils sont privés de la » vue de la vérité (2). » Il faut donc souhaiter, pour la fin de ces disputes si scandaleuses, que les hommes dont il s'agit se désient sincèrement d'eux-mêmes et de leurs amis, qu'ils prient beaucoup, qu'ils suivent humblement la grâce au lieu d'en disputer avec présomption, et que loin de craindre de trouver qu'ils ont tort, ils ne craignent rien tant que de ne le pas voir. Leurs écrivains m'ont dit des injures : mais je ne répondrai jamais, s'il plaît à Dieu, à leurs injures que par des raisons. Je vais rassembler ici en peu de mots, mon révérend Père, les principales choses que je vous conjure de faire observer à ceux d'entre vos amis qui ne veulent point lire patiemment mes ouvrages.

<sup>(1)</sup> Prol. de Doct. chr. n. 8: tom. 111, pag. 4. — (2) De Doct. christ. lib. 11, cap. v11, n. 11: pag. 22.

I.

Voici ce que l'Ecole nomme un argument ad hominem. Qu'and même cet argument ne seroit pas décisif pour d'autres théologiens, il le seroit pour tous les écrivains du parti.

L'Eglise ne pourroit point exiger une croyance certaine de l'héréticité du texte de Jansénius, sans s'attribuer et sans exercer actuellement une autorité infaillible en ce point.

Or est-il que l'Eglise malgré les remontrances innombrables que le parti lui fait depuis quarante ans, persiste sans relâche à exiger de plus en plus une croyance certaine de l'héréticité du texte de Jansénius.

Donc l'Eglise s'attribue et exerce actuellement une autorité infaillible sur l'héréticité du texte de Jansénius.

La majeure n'est que le simple extrait ou précis des écrits du parti, qui sont répandus depuis quarante ans : ainsi quand même d'autres voudroient nier une majeure si évidente, au moins le parti n'oseroit la révoquer en doute, après en avoir fait pendant quarante ans la preuve fondamentale de sa justification, sur le resus de la signature pure et simple du Formulaire.

A proprement parler, la mineure est la substance de la bulle même qui vient d'être publiée; puisque le Pape n'y a prononcé que par rapport au prétendu fait, qui étoit le seul point contesté, pour déclarer que le serment du Formulaire engage à 382

croire que le sens propre, naturel et véritable du texte de Jansénius est hérétique.

L'argument est en bonne forme, et la conclusion ne laisse ni ressource ni évasion au parti. Il faut donc que le parti choisisse entre ces trois extrémités. La première est de nier la majeure de mon argument, c'est-à-dire de rétracter le principe fondamental de sa dispute de quarante ans. En ce cas, il faut qu'il confesse que les écrits répandus pendant tant d'années pour sa justification sont faux, téméraires et scandaleux; qu'en un mot il confesse qu'il a eu tort de refuser la souscription pure et simple du Formulaire. La seconde est de rejeter la nouvelle bulle comme un acte subreptice et tyrannique, que l'Eglise doit rejeter et désavouer. La troisième est ensin qu'après avoir admis la majeure et la mineure, il rende gloire à Dieu, et reconnoisse humblement l'autorité infaillible de l'Eglise sur les textes, qu'il a rejetée depuis quarante ans avec tant de mépris et d'indignation.

II.

Il est vrai que le parti pourroit dire que l'Eglise, en exigeant la signature du Formulaire, exige la croyance certaine et absolue de l'héréticité du livre de Jansénius, mais qu'elle va dans ce point de fait au-delà des bornes de sa véritable autorité: le parti peut dire que l'Eglise s'attribue et exerce en ce point une autorité infaillible qu'elle n'a point reçue de Jésus-Christ. Mais en cas que le parti osât parler ainsi, il s'ensuivroit que, selon lui, l'Eglise contrain-

droit ses ministres à croire certainement sans certitude, et à jurer témérairement pour une chose incertaine. Il s'ensuivroit selon le parti, que l'Eglise usurperoit ane autorité tyrannique sur les consciences, pour leur extorquer un jugement téméraire avec un parjure. Si l'Eglise usurpoit cette autorité infaillible, croyant l'avoir dans ses mains, et ne l'ayant jamais reçue de Jésus-Christ, quelle ignorance, quel aveuglement, quelle témérité dans l'Epouse du Fils de Dieu! En ce cas, il faudroit que le parti redressat l'Eglise. Si au contraire l'Eglise usurpe cette autorité infaillible, sachant bien que Jésus-Christ ne la lui a pas donnée, quelle mauvaise foi, quelle injustice, quelle tyrannie, quelle impiété! tout vrai Catholique devroit boucher ses oreilles de peur d'entendre un tel discours : ce ne seroit pas une réponse, mais un blasphême.

### III.

Je n'ignore pas que beaucoup de gens soutiennent maintenant qu'il faut croire par une humble docilité pour l'Eglise l'héréticité du texte de Jansénius, quoiqu'on soit persuadé que l'Eglise n'est point infaillible en ce point. Mais je n'ai qu'à me taire, et qu'à laisser réfuter cette opinion par tous les écrits du parti. On n'a qu'à lire les ouvrages intitulés, la Foi humaine, l'Apologie des filles de Port-Royal, les Imaginaires, le Fantôme du Jansénisme. On n'a qu'à lire les Lettres de M. Pascal, les principaux ouvrages de M. Arnauld et de M. Nicole, les derniers écrits mêmes, qui ont été faits depuis la réponse des quarante docteurs sur le Cas de conscience.

Tous ces ouvrages ont résuté et consondu cette bizarre et insoutenable opinion. Ils ont démontré invinciblement, que ce qu'on voudroit appeler une
humble docilité, n'est qu'une dévotion superstitieuse
et imaginaire, pour couvrir un jugement téméraire
consirmé par un parjure. Voici en deux mots le raisonnement de la plupart de ces auteurs.

S'il ne s'agissoit que d'un simple préjugé extérieur, en faveur duquel l'esprit humain seroit d'abord prévenu, s'il n'étoit question que d'une simple présomption favorable à ce préjugé, il faudroit sans doute reconnoître que la décision de l'Eglise forme un très-puissant préjugé extérieur contre le texte de Jansénius; il faudroit sans doute avouer que la présomption est tout entière pour une autorité si vénérable. Rien ne seroit plus insensé, que d'oser mettre en doute ce préjugé extérieur et cette forte présomption. Mais le silence respectueux, que l'Eglise rejette comme insuffisant, renferme évidemment toutes ces dispositions générales, savoir, la présomption, la déférence, la défiance de soi, la confiance en la sagesse de l'Eglise, et la docilité avec laquelle on s'essorce, autant que l'esprit humain le permet, de se consormer intérieurement à sa décision. Ainsi, supposé que ces dispositions soient suffisantes, c'est le silence respectueux, qui, après avoir été rejeté avec tant de bruit, revient lui-même déguisé sous d'autres noms un peu plus radoucis. La vérité est, disent la plupart de ces auteurs (1), que le Pape nous demande « un jugement, c'est-à-dire » une persuasion, un acquiescement fixe de l'esprit,

ī

<sup>(1)</sup> Foi hum. part. 11, ch. 1v, pag. 509.

par lequel on reçoit le fait comme véritable, et celui qui signe témoigne par sa signature qu'il juge, qu'il est persuadé, qu'il est convaincu que le fait qui lui est proposé par son supérieur est vrai, et qu'il n'en doute point. » Or c'est ce jugement et cette croyance certaine, que nous ne pouvons point en conscience promettre par un serment à une autorité faillible.

Voici comment ces écrivains du parti prouvent qu'ils ne peuvent point promettre cette croyance certaine.

La croyance d'une chose, disent-ils, ne sauroit jamais être plus certaine que le motif unique de la croire est certain.

Or est-il que, dans le cas présent, on suppose pour motif unique de croire l'héréticité du texte de Jansénius, un motif qui n'est pas certain, savoir, l'autorité faillible de l'Eglise en ce point.

Donc la croyance de l'héréticité du texte de Jansénius ne pent point être certaine dans le cas présent.

La majeure est claire comme le jour, suivant la règle fondamentale de toutes les écoles. C'est le motif unique ou raison totale de croire une chose qui spécifie la croyance qu'on en a. Si vous croyez une chose sur une raison qui vous paroît incertaine, et que cette raison soit l'unique motif qui vous persuade, votre croyance ne peut être qu'incertaine, comme le motif qui la forme en vous. Vouloir croire certainement une chose sans motif certain, c'est vouloir connoître sans connoissance, et aimer sans amour; c'est imaginer une montagne sans vallée, un

parlent de croire certainement sans motif certain, n'entendent point ce qu'ils disent, et ne pourront jamais le faire entendre à personne. Il n'y a qu'à les réduire à s'expliquer en termes intelligibles, pour leur faire sentir que ce qu'ils disent avec tant de consiance, n'est pas une opinion sérieuse et réelle, mais une maniseste et palpable contradiction.

La mineure n'est pas moins incontestable. Qu'entend-on par une autorité faillible? C'est sans doute une autorité dont la décision peut être vraie et peut être fausse : cette autorité est en soi flexible du côté de l'erreur, comme du côté de la vérité; elle n'a rien en soi qui la détermine nécessairement au vrai. Qui dit faillible, dit susceptible du faux; ainsi, à ne considérer que cette autorité toute seule, il est certain de quel côté elle tourne : quelque apparence qu'il y ait qu'elle ne se trompe pas actuellement sur un tel point, dès que vous supposez qu'elle y est actuellement faillible, il faut conclure qu'il est actuellement possible qu'elle s'y soit trompée. Les apparences en ce genre ne peuvent faire que de simples probabilités. Selon toutes les écoles toute proposition est incertaine en soi, quand elle énonce une chose purement contingente. Par exemple, cette proposition, Pierre est actuellement vivant, énonce une chose purement contingente, parce que Pierre, qui est mortel, peut être actuellement mort aussi bien que vivant. Ainsi cette proposition n'a par sa propre nature aucune certitude. Il en est de même de cette proposition, L'Eglise a bien jugé du livre de Jansénius, s'il est vrai que l'Eglise soit faillible en

ce point, comme Pierre est mortel. La contingence de la matière fait que la proposition n'a par sa propre nature aucune certitude. Il est incertain si une autorité, qu'on suppose faillible en un certain cas, n'a point actuellement failli sur ce cas précis. Or il est évident qu'une autorité dont la décision est incertaine, n'est qu'un motif incertain de croire la chose décidée. Donc il est évident que si l'Eglise est faillible sur l'héréticité du texte de Jansénius, sa décision contre ce texte n'est qu'un motif incertain de croire son héréticité. Or il est impossible de croire certainement cette héréticité, quand on n'y est porté que par un motif incertain. Donc il est évident que si l'Eglise est saillible sur cette héréticité, on ne sauroit la croire certainement sur ce seul motif incertain. Il n'y eut jamais de démonstration, si celle-là n'en est pas une complette; et il est étonnant que des gens d'esprit, par un excès extraordinaire de prévention, veuillent s'imaginer je ne sais quelle docilité chimérique, qui fait croire certainement sans certitude, au lieu de reconnoître ces deux vérités; l'une, que, motif faillible et motif incertain, sont termes purement synonymes; l'autre, qu'une croyance ne peut jamais être certaine sans certitude, c'est-à-dire sans motif certain. Quand la prévention sera dissipée, on sera étonné un jour qu'on ait pu douter d'une chose si évidente.

Qui est-ce qui fait ces raisonnemens dont je me sers ici? Ce n'est pas moi; c'est tout le parti qui les fait sans cesse depuis quarante ans. Je ne fais que les répéter mot pour mot au parti même de qui je les tiens. Je me borne à lui montrer que c'est lui-

même qui a décidé toute la question. En vain certaines gens veulent persuader aux esprits superficiels et inappliqués que je vais trop loin, que mon sentiment est outré, et qu'il y a un milieu entre le silence respectueux et la croyance fondée sur une autorité faillible. Je n'ai aucun besoin de répondre à cette déclamation vague. Le parti répond par avance pour moi depuis quarante ans. Ce prétendu milieu, ditil, est une chimère à laquelle on ne peut pas même donner un nom, et que nul homme éclairé n'osera jamais approfondir. Il n'y a, disent les principaux écrivains du parti, aucun milieu réel entre ces deux extrémités. Il faut nécessairement ou admettre une autorité infaillible, qui soit la raison certaine de croire certainement la chose décidée, ou avouer de bonne foi qu'on ne peut croire certainement la chose décidée sur la seule décision de cette autorité incertaine. Dans ce dernier cas, on présume, on désère, on respecte, on se consorme, autant que l'on peut, à ce grand préjugé; mais on ne peut pas croire certainement sans certitude. Ainsi changez les noms tant qu'il vous plaira, ce ne sera jamais que le si-. lence respectueux que vous rétablirez d'une main, après l'avoir rejeté de l'autre, à moins que vous ne recouriez à une autorité infaillible. Ainsi rejeter le silence respectueux, et recourir à l'autorité infaillible, c'est la même chose, de l'aveu du parti.

#### IV.

Le parti, en raisonnant ainsi, a appuyé son raisonnement sur des autorités décisives de saint Augustin et de saint Thomas. « C'est juger téméraire-

» ment, selon tous les Pères, dit l'auteur de la Foi » humaine, que de juger sans évidence, et sans une » raison convaincante, sine causa cogente. Quicon-» que commande de juger et de croire sur des rai-» sons incertaines et inévidentes, commande de faire » un jugement déréglé et téméraire. » Cet auteur remarque que saint Thomas oppose un signe faillible à la certitude; car le saint Docteur veut qu'on ne juge point sur un signe faillible, et qu'on ne juge de rien que suivant une certitude (1). De là le saint Docteur conclut, qu'il y a du désordre dans l'esprit humain, et que son jugement est déréglé toutes les sois qu'il juge sur un signe faillible. Il assure qu'il n'y a point d'autre objet propre de l'entendement que le vrai qui a une vérité infaillible. Il fait consister le véritable usage de la raison à ne se laisser jamais déterminer à aucun jugement, que par quelque motif infaillible. En vérité, oseroit-on dire qu'une autorité saillible n'est pas un signe faillible de vérité? Oseroit-on dire qu'on peut trouver dans une autorité qu'on suppose faillible, un motif infaillible, pour croire ce qu'elle a décidé? Ce seroit dire sans pudeur que la nuit est le jour, et qu'on peut croire certainement sur un signe incertain et équivoque. D'un autre côté, oseroit-on dire que l'Eglise exige de ses ministres un jugement déréglé et téméraire, et qu'elle les contraint de le confirmer par un serment.

Il est d'ailleurs constant qu'un serment fait avec témérité, et au hasard de jurer pour une chose qui peut-être sera fausse, est un vrai parjure. Saint Tho-

<sup>(1)</sup> Quæst. disp. xv111: de cognit. primi hominis, art. v1.

mas, qui mit pas à pas saint Angustin dans cette décision, dit que l'un commet un parjure, non seulement quand on jure sans vérué ou sans justice, mais encore quand ou jure sans prodence et sans discretion : Dundo deest judicium, quia cium indiscrete jurat, ex hoc ipse pericule se committit falsitatem incurrendi. Il ajoute: Et ideo in quolibet istorum casuum salvatur alique mede rutio perjurii propter diquem falsitatis medium: sed..... men ita perjurus est ille, qui falsum jurat quad putat esse verum, sieut ille qui verum jurat quod putat esse falsum. Ainsi il est évident que l'on commet un parjure toutes les sois que l'on confirme per un serment un jugement dérèglé et téméraire que l'on forme sur un signe sallible de vérité, tel que seroit la décision de l'Eglise, si elle étoit saillible coutre le texte de Jansénius. Voici l'argument fondamental de tout le parti, pour refuser la signature pure et simple du Formulaire depuis quarante ans.

L'Eglise ne peut point exiger de nous la croyance certaine avec le serment sur le fait, si elle ne se croit pas infaillible en ce point.

Or est-il qu'elle ne se croit pas infaillible en ce point.

Donc elle ne peut point exiger de nous sur le sait la croyance certaine avec le serment.

Il ne nous reste qu'à tourner cet argument contre ceux qui le font.

L'Eglise, leur disons-nous, ne peut, selon votre principe fondamental et incontestable, obliger ses ministres à croire avec certitude, et à jurer la croyance

<sup>(1) 2. 2.</sup> q. xCVIII, art. 1, ad 1 et ad 3.

certaine du fait prétendu, qu'autant qu'elle se croit infaillible en ce point.

Or est-il qu'il n'est plus permis à aucune personne sincère, surtout depuis la dernière bulle, de douter que l'Eglise ne prétende exiger une croyance certaine et un serment sur le prétendu fait.

Donc il n'est plus permis, selon votre principe fondamental, à aucune personne sincère, surtout depuis la dernière bulle, de douter que l'Eglise ne se croie infaillible en ce point.

Pour rendre ma preuve invincible, je n'ai qu'à joindre simplement à la bulle le principe fondamental du parti contre le parti même. Avec ces deux titres en main, je n'ai plus besoin ni de prouver ni de répondre rien contre le parti. Il ne peut plus lui rien rester à répliquer, ni contre ses propres écrits sur ma majeure, ni contre la bulle qui fait la mineure de mon argument. Quand même la bulle seroit moins décisive pour d'autres gens, elle ne peut être que décisive en faveur de l'infaillibilité à l'égard de tout le parti, qui crie sans cesse depuis quarante ans, qu'exiger par un serment une croyance certaine, et s'attribuer par la pratique une autorité infaillible, c'est précisément la même chose.

V.

J'ai remarqué que si l'Eglise étoit faillible sur les textes qui affirment ou qui nient les dogmes révélés, comme les conciles particuliers sont faillibles sur le dogme, et comme l'Eglise est faillible, selon saint Thomas, sur les faits particuliers, tels que les crimes, les possessions de biens et les mariages, il

s'ensuivroit qu'on ne devroit à l'Eglise aucun silence respectueux, et encore moins aucune croyance certaine sur les textes dogmatiques. En voici la preuve démonstrative.

1º Selon saint Augustin (1) on ne doit croire la décision d'un concile que quand c'est un concile plénier, où se trouve l'autorité de l'Eglise universelle: Universæ Ecclesiæ concordissima auctoritate firmati. Pour les lettres des évêques assemblés dans les conciles les plus nombreux de quelque nation, tels que ceux de saint Cyprien en Afrique et de Firmilien en Asie sur la rebaptisation, saint Augustin assure qu'il est permis de les reprendre, et que de telles décisions peuvent être contredites « par le raisonne-» ment peut-être plus sage de tout homme plus » instruit de ce point: Per sermonem forte sapien-» tiorem cujuslibet in ea re peritioris... licere repre-» hendi (2). » Vous voyez que, selon saint Augustin, on ne doit à cette autorité faillible des conciles nationaux les plus nombreux, ni la croyance certaine, ni même le silence respectueux, puisqu'au contraire un particulier mieux instruit de ce point que le concile même, est libre de reprendre tout le concile par un raisonnement peut-être plus sage que le sien, et que la croyance certaine n'est due qu'à l'autorité infaillible du concile plénier.

2° Selon saint Thomas (3), il faut considérer l'Eglise sous deux faces dissérentes : d'un côté, en tant qu'elle est soutenue par le don et par l'autorité divine; et d'un autre côté, en tant qu'elle est une

<sup>(1)</sup> De Bapt. lib. 1, cap. v11, n. 9: tom. 1x, pag. 84. — (2) Ibid. lib. 11, cap. 111, n. 4: pag. 98. — (3) In 1r Sent. dist. xL1, art. v.

assemblée d'hommes. Quand on la considère sous cette seconde face, et sans les promesses, le saint Docteur avoue qu'il se glisse dans ses actes quelque chose contre l'autorité divine par erreur humaine. Alors, loin d'être obligé de la croire avec certitude contre l'autorité divine, et d'embrasser par une dévotion superstitieuse l'erreur humaine, il n'est pasmême permis en conscience de garder le silence respectueux. On doit représenter à l'Eglise avec modestie et respect l'erreur humaine, qui s'est glissée par surprise contre l'autorité divine; on doit lui découvrir avec zèle l'obreption ou la subreption qui se trouve dans son jugement; on doit lui montrer qu'un tel crime est faux, et que l'accusé est innocent, qu'une telle possession de biens appartient à un tel homme qui en est dépouillé, et qu'un tel mariage, qui a été déclaré valide, ne l'est pas. Dans ces cas, l'Eglise, loin de pouvoir faire croire et jurer la chose qu'elle a décidée, ne peut pas même exiger à cet égard le silence respectueux. Bien plus, elle est obligée à reconnoître de bonne soi l'erreur humaine, et à la réparer, en révoquant sa décision, dès qu'on lui en a prouvé la surprise et propter hoc, quando.... ad notitiam Ecclesiæ venit, etc.

Il est maniseste que si l'Eglise étoit saillible sur les textes dogmatiques, comme saint Thomas assure qu'elle l'est sur les saits particuliers des crimes, des possessions de biens, et des mariages, elle ne pourroit pas plus exiger la croyance certaine avec le serment sur les textes, que sur ces saits particuliers. Or personne n'osera jamais dire que l'Eglise peut dresser un Formulaire pour saire croire et jurer qu'un

394

LETTRE

tel crime est vrai, qu'un tel bien appartient à un tel homme, et qu'un tel mariage est valide, comme elle dresse un formulaire pour faire croire et jurer qu'un tel texte est hérétique. Que si l'Eglise est faillible sur les textes, comme sur ces faits particuliers, il pourroit arriver qu'après avoir fait jurer par erreur humaine l'héréticité d'un texte très-pur, elle seroit obligée de reconnoître ensuite la subreption, et de rétracter son jugement : quando.... ad notitiam Ecclesiæ venit, etc. Remarquez même, s'il vous plait, qu'il n'y a aucune comparaison entre un texte, et ces faits, que saint Thomas nomme particuliers. Qu'un crime personnel soit véritable ou non, la foi ni le salut des peuples en général n'en souffrent rien: qu'un bien appartienne à un homme ou à son voisin, la foi et le salut des peuples subsistent également : qu'un mariage soit valide ou invalide, la foi et le salut des hommes ne sont en aucun péril. Maiss'il arrive que l'Eglise condamne comme hérétique le texte de Jansénius, aussi pur que celui de saint Augustin, cette erreur humaine contre l'autorité divine attaque la grâce médicinale de Jésus-Christ, et fait triompher l'erreur pélagienne. En ce cas, il est capital qu'on représente avec courage et avec respect à l'Eglise l'éminent péril où elle met la foi. En ce cas chaque particulier mieux instruit qu'elle en ce point, doit la reprendre par un discours peut-être plus sage que le sien, comme chaque particulier devoit reprendre les décisions faillibles des conciles de saint Cyprien en faveur des Rebaptisans. En ce cas, l'Eglise doit rétracter son jugement, dès qu'on lui montre qu'elle a condamné par surprise l'Augu-

stin d'Ypres, qui parle comme celui d'Hippone pour la grâce de Jésus-Christ. Tout au contraire, la même Eglise, qui répare la subreption sur les crimes, sur les biens et sur les mariages, quand on la lui prouve, n'écoute plus rien, dès qu'elle a prononcé sur les textes dogmatiques. Elle dresse même un formulaire, pour exiger par le serment la croyance certaine, absolue, et à jamais irrévocable de l'héréticité du texte condamné. D'où vient une différence si essentielle entre ces choses? C'est que dans l'une elle reconnoît que ses jugemens sont faillibles, incertains et sujets à révision, et par conséquent qu'elle ne peut exiger une croyance certaine sur ce signe ou motif faillible et incertain; au lieu que dans l'autre son autorité, qui ne peut ni faillir ni tromper, est un fondement immobile, pour exiger une croyance certaine et imriable.

#### VI.

On dit que j'apporte un obstacle à la signature du Formulaire, en la faisant dépendre d'une infaillibilité contestée et chimérique.

Mais ne voit-on pas que je ne sais que suivre une vérité que le parti démontre depuis quarante ans? Il a prouvé invinciblement que l'Eglise ne peut exiger par le serment la croyance certaine du sait prétendu, qu'en s'attribuant en ce point une autorité insaillible : il a déclaré qu'il n'y avoit que cette autorité insaillible à laquelle il pût accorder une entière persuasion. N'est-ce pas le chemin le plus court pour l'engager à cette croyance, que de lui sournir l'unique motif auquel il a promis de se rendre? Le

parti a prouvé clairement que tout autre motif est insuffisant, selon saint Augustin et selon saint Thomas: il a prouvé que le serment seroit un parjure sans ce motif. Peut-on mieux couper jusqu'à la racine de cette dispute, qu'en lui représentant cette autorité infaillible, qui pent seule, selon la déclaration du parti, lever toute la difficulté? Tout autre motif n'étant pas infaillible, demeure incertain, et étant incertain, il ne pourroit fonder qu'une croyance incertaine et sujette à variation. La cause ne seroit point finie; et cependant le serment qu'on feroit sur un motif incertain seroit un parjure. Le parti a raison de demander ce qu'il demande, et je vais droit au but, en le lui donnant, pour lui ôter toute excuse, s'il refuse ensuite de se soumettre.

#### VII.

On dit que j'inspire une très-dangereuse indocilité aux particuliers, en leur apprenant à refuser leur croyance à toute autorité qui n'est pas infaillible. Les fidèles, dit-on, ne doivent-ils pas croire ce qui est décidé par les conciles nationaux et même provinciaux? Faudra-t-il assembler sans cesse des conciles œcuméniques, pour les persuader? N'étoientils pas obligés, par exemple, de croire la divinité de Jésus-Christ décidée contre Arius dans le concile de saint Alexandre à Alexandrie? Ne devoient-ils pas croire de même le péché originel, et la nécessité de la grâce intérieure décidée contre Pélage dans les conciles d'Afrique du temps de saint Augustin? Il est donc faux qu'on ne doive une croyance certaine qu'à une autorité infaillible; car ces conciles particuliers n'avoient aucune infaillibilité, et on leur devoit néanmoins la persuasion intérieure.

Cette objection est si peu solide, qu'il n'y a qu'à l'examiner pour la faire disparoître. Elle se tourne même en preuve décisive pour nous, contre ceux qui la font. Je n'ai qu'à demander à ceux qui raisonnent ainsi, si les conciles très-nombreux que saint Cyprien tint en Afrique, et que Firmilien tint en Asie en faveur de la rebaptisation, n'avoient pas la même autorité par 'leur propre forme, que les conciles de saint Alexandre contre Arius, et ceux d'Afrique contre Pélage. Sans doute les uns et les autres étoient faillibles en eux-mêmes, puisque les uns et les autres n'étoient que des conciles particuliers, dont on pouvoit appeler à un concile œcuménique. D'où vient donc que les sidèles ont dû recevoir la décision des uns, et non celle des autres? La différence ne sauroit venir de la nature de ces sortes de conciles particuliers, puisque les uns et les autres sont dépourvus de toute infaillibilité promise. Il est donc maniseste que la dissérence ne vient que d'un seul point. C'est que les conciles assemblés contre Arius et contre Pélage décidèrent en faveur d'une doctrine que l'Eglise universelle autorisoit actuellement par l'adoration publique de Jésus-Christ, par les cérémonies du baptême pour chasser le démon des enfans, et par les prières de la liturgie, où la grâce intérieure étoit sans cesse demandée à Dieu pour accomplir ses commandemens. Ainsi les conciles particuliers tenus contre Arius et contre Pé-· lage n'étoient que des témoignages rendus par quelques nations particulières sur des dogmes, qui étoient devenus, pour ainsi dire, populaires par le culte public de toute l'Eglise. Mais si on eût retranché cette autorité de l'Eglise universelle, qui rendoit ces conciles si vénérables, ils n'eussent été en ce cas que des conciles particuliers d'une autorité incertaine, et dont on auroit pu appeler, comme de ceux de saint Cyprien et de Firmilien.

Qui est-ce qui oseroit dire que les sidèles étoient obligés à recevoir avec une croyance certaine le dogme hérétique de la rebaptisation, qui fut décidé dans ces nombreux conciles d'Afrique et d'Asie? Qui est-ce qui oseroit dire que ces conciles étoient en droit de dresser un formulaire, pour faire jurer à tous les sidèles de ces vastes pays la croyance certaine, absolue et irrévocable de cette hérésie? pernicieuse docilité pour les supérieurs saillibles! dévotion superstitieuse et impie, qui n'aboutiroit qu'à jurer coutre la vraie soi! Si cette docilité aveugle et cette dévotion imaginaire étoient permises, les fidèles auroient pu varier aussi souvent dans leurs professions de foi et dans leurs sermens, que les conciles des Ariens varioient dans leurs formules. En ce cas, les mêmes fidèles seroient obligés par dévotion à jurer et à abjurer tour à tour la même doctrine, suivant que les conciles provinciaux ou nationaux de leur pays se contrediroient les uns les autres. Ce seroit la foi des temps, et non la foi immobile de Jésus-Christ. Les sidèles seroient flottans çà et là à tout vent de doctrine. Rien ne seroit plus monstrueux et plus impie que d'oser enseigner cette nécessité de jurer la croyance de toutes les diverses décisions des conciles particuliers et faillibles. Il est donc indubitable que l'on ne peut exiger par le serment la croyance d'une décision, que quand l'autorité qui a décidé est audessus de toute variation, de toute révision, de tout danger d'erreur, en un mot infaillible. Ce fondement étant posé, notre argument revient dans toute sa force, et l'objection de nos adversaires se tourne en démonstration contre eux en notre faveur.

Il n'y a qu'une autorité incapable d'erreur et de variation, qui soit en droit d'exiger par le serment d'un formulaire la croyance certaine et invariable de sa décision.

Or est-il que l'Eglise exige par serment du Formulaire contre le livre de Jansénius la croyance certaine et invariable du prétendu fait.

Donc l'Eglise s'attribue et exerce actuellement un droit, qui suppose en elle avec évidence une autorité infaillible sur le fait prétendu.

Si l'Eglise étoit infaillible sur les textes dogmaquer, comme les conciles de saint Cyprien et de Firmilien étoient faillibles sur la rebaptisation, l'Eglise ne pourroit pas plus exiger le serment dans un formulaire contre le livre de Jansénius, que ces conciles pouvoient exiger le serment dans un formulaire en faveur de l'hérésie des Rebaptisans. Rien ne seroit plus pernicieux, par rapport à l'uniformité de la croyance et au péril des schismes, que cette liberté que des assemblées faillibles se donneroient, sans consulter ni l'Eglise universelle, ni le Siége apostolique, de dresser des formulaires, pour exiger par un serment une croyance certaine des fidèles. Enfin ceux qui veulent qu'on soit si docile à croire toutes les décisions des conciles provinciaux et na-

tionaux, anéantissent par-là toute la croyance certaine et invariable que l'Eglise exige contre le livre de Jansénius; car c'est établir qu'on n'est pas plus obligé à croire l'héréticité du livre de Jansénius décidée par l'Eglise, que les sidèles d'Afrique et d'Asie étoient obligés à croire le dogme hérétique de la rebaptisation décidé par les conciles de saint Cyprien et de Firmilien. Quoi? est-ce donc là à quoi aboutit le jugement intérieur et la condamnation proponcée du fond du cœur contre le livre de Jansénius, que la bulle demande? Permet - on à ceux qui signent et qui jurent si solennellement, de ne croire l'héréticité du livre de Jansénjus, que comme les sidèles d'Asrique étoient obligés de croire l'hérésie des Rebaptisans du temps de saint Cyprien? Une telle objection sert donc à nous montrer deux choses. L'une est que, quand elle est approfondie, elle se tourne en preuve claire pour la bonne cause L'autre est, qu'on voit par ces exemples sensibles, que la croyance que ceux qui font cette objection paroissent exiger, ne seroit dans la pratique qu'une illusion contre le serment. Vouloir qu'on ne croie l'héréticité du livre de Jansénius, que comme on doit croire toutes les décisions, vraies ou fausses, catholiques ou hérétiques, de tous les conciles particuliers et faillibles, c'est réduire toute la croyance intérieure à une simple présomption qui rentre dans le silence respectueux, ou bien c'est vouloir qu'on signe et qu'on jure tour à tour, tantôt la saine doctrine, et tantôt l'hérésie; en un mot, c'est se jouer de l'Eglise et du serment qu'elle commande.

### VIII.

On dit que la doctrine que je soutiens éloigne la paix, au lieu de la faciliter, et qu'elle révolte les esprits, parce qu'elle fait dépendre la soumission de tous les particuliers, d'une infaillibilité chimérique, qui a été inouie dans tous les siècles.

Il est facile d'imposer aux esprits inappliqués par ces déclamations vagues. Mais elles ne peuvent que décréditer le parti à l'égard de tous les esprits attentifs et exempts de toute prévention.

- 1° J'ai prouvé que nous n'aurions aucun texte infailliblement divin, et par conséquent aucune écriture qui fût une règle infaillible de notre foi, si l'Eglise n'étoit pas infaillible elle-même en déclarant l'autorité des copies, des autographes et des versions, quoique cette authenticité consiste dans des fait étostérieurs à toute révélation.
- 2º J'ai prouvé que nous n'aurions aucun concile qui fût infailliblement œcuménique, ni dont le texte fût infailliblement dans ses symboles et dans ses canons la règle de notre croyance, si l'Eglise n'étoit pas infaillible, en nous certifiant que ces conciles ont été œcuméniques, et qu'ils nous ont laissé ces textes pour régler notre foi, quoique ces deux choses consistent dans des faits postérieurs à toute révélation.
- 3° J'ai prouvé que la tradition étant la parole non écrite par les auteurs inspirés, elle est un vrai texte ou tissu de paroles; qu'elle ne peut être transmise et perpétuée, qu'autant qu'elle est prononcée de vive voix ou écrite; que si l'Eglise peut se trom-

per en expliquant ces tissus de paroles, elle peut se tromper sur ce qui est la règle de notre foi, et que, comme les plus célèbres théologiens l'ont remarqué, il est bien plus pernicieux de se tromper sur ce qui est la règle de la foi même, que de se tromper seulement sur ce qui n'est qu'un point particulier de la foi. Si l'Eglise, par une erreur qu'on veut nommer de fait, venoit à se tromper sur l'interprétation de cette parole nommée tradition, suivant laquelle on doit interpréter l'Ecriture même, les particuliers pourroient se flatter d'entendre mieux que l'Eglise cette double parole de Dieu, dont l'une doit être expliquée par l'autre. Voilà l'erreur des Protestans.

4° J'ai prouvé que l'Eglise se croit infaillible sur les textes, par les témoignages des anciens Pères, par la pratique des conciles, et par la décision formelle du cinquième.

5º J'ai prouvé cette doctrine par saint Thomas, et par tous les principaux théologiens, qui l'ont suivie pas à pas depuis près de cinq cents ans. J'ai ôté même au parti tous les auteurs qu'il se vantoit le plus d'avoir pour lui; et j'ai montré que nul théologien célèbre, avant cette contestation, n'avoit avancé que l'Eglise est faillible sur les textes de ses symboles et de ses canons. Ce seroit dire que l'Eglise peut donner à ses enfans pour règle de leur foi une proposition hérétique.

Voilà ce que j'ai démontré. On ne répond à rien, et on rejette tout. On se récrie que c'est une opinion nouvelle et outrée; mais on ne répond ni aux témoignages des anciens Pères, ni aux décisions des conciles, ni aux sentimens des théologiens depuis saint Thomas, ni aux assemblées du clergé de France, où tant d'évêques ont enseigné ce que je ne fais que répéter mot pour mot. Ceux qui m'accusent de nouveauté sont eux-mêmes les novateurs, qui voudroient détruire ce que ces assemblées ont soutenu avec tant de force. Rien n'est plus facile que de crier que mon opinion est outrée. En ce point essentiel et décisif, tout le parti ne peut se dispenser de répondre pour moi.

Il soutient et démontre depuis quarante ans, qu'il n'y a aucun milieu sérieux et raisonnable entre le silence respectueux que l'Eglise rejette, et la doctrine que je soutiens après les assemblées du clergé de France. Ainsi, selon tout le parti, dire que mon sentiment est outré, c'est vouloir, sous des expressions radoucies, ramener le silence respectueux que l'Egliss' réprouve par un consentement unanime. De plus, si mon sentiment va trop loin, ceux qui remarquent mon excès doivent au moins expliquer en termes évidens et précis le milieu où ils prétendent s'arrêter. C'est à eux à nous montrer une croyance certaine qui soit fondée sur un motif fautif et incertain. Ils montreront une montagne sans vallée, et un jour sans lumière, quand ils viendront à bout de montrer une croyance certaine et irrévocable, qui ne soit fondée que sur un motif incertain, tel qu'unc autorité incertaine et capable d'erreur.

Qui est-ce qui a jamais été plus éloigné que moi d'avancer un système nouveau et singulier? Tout ce que je dis se réduit à deux principaux points. Dans l'un, je dis avec saint Augustin, avec saint Thomas,

avec tous les principaux théologiens, et suivant l'aveu formel du parti même, qu'on ne doit une croyance certaine et invariable, telle qu'il la faut pour pouvoir jurer en matière de religion, qu'à une autorité certaine et incapable de tromper, c'est-àdire infaillible. Le parti peut-il m'accuser de singularité et d'innovation, quand je ne fais que répéter ce qu'il répète lui-même depuis quarante ans, sur la décision des saînts docteurs? Dans le second point, je dis, avec toute l'Eglise, qu'elle exige actuellement cette croyance certaine et invariable sur l'héréticité du livre de Jansénius. Voilà les deux points auxquels tous mes ouvrages se réduisent manisestement. Quicouque ose nier le premier point, a contre lui mes propres adversaires, qui démontrent contre eux-mêmes par saint Augustin, par saint Thomas, et par les autres principaux docteurs, tout ce que je soutiens. Quiconque ose nier le second point, nie la bulle entière qui vient d'être reçue, et il ne craint point de démentir l'Eglise universelle.

J'avoue qu'il faut chercher la paix, pourvu qu'elle soit vraie et sincère. Mais, en matière de religion, une paix fausse et trompeuse est plus à craindre qu'une guerre ouverte. Tous les novateurs ont voulu se retrancher dans des tempéramens plausibles et captieux, pour sauver leurs erreurs sous des noms radoucis. L'Eglise n'a rien craint avec plus de raison que ces sortes de paix flatteuses et ambiguës. Elle n'a songé qu'à leur ôter tous leurs faux-fuyans, qu'à rejeter tous les milieux imaginaires, et qu'à forcer tous leurs retranchemens, pour les réduire à reconnoître la vérité tout entière, qui consiste

dans un point indivisible. A Dieu ne plaise que je cherche ici, par un zèle amer, à saire des comparaisons injurieuses! Mais enfin je ne puis m'empêcher de justifier la conduite présente par les exemples de l'antiquité. Les Ariens vouloient une paix qui évitât, disoient-ils, les extrémités. Le sentiment de saint Athanase leur paroissoit outré et insupportable. Il poussoit, dit-on, les choses trop loin, et troubloit la paix. Mais ce Père s'attachoit avec un courage inflexible au terme de consubstantiel, parce qu'il contient la vertu d'éteindre toute l'hérésie (1). Comme le parti des Ariens vaincu se déguisoit chaque jour sous quelque forme nouvelle, ce Père ne cherchoit de son côté qu'à prévenir toutes ses évasions, et qu'à le pousser jusqu'à un point où toutes ses équivoques fussent épuisées. Loin de relâcher pour faciliter une paix ambiguë, il regardoit cette paix trompeuse comme le comble de tous les maux. « Si les Ariens, dit-il (2), sont ceux qui se sont scan-» dalisés de ce terme (de consubstantiel), faut-il s'é-» tonner qu'ils aient de l'indignation contre ceux » qui renversent leur hérésie? Ce terme leur cause » non du scandale, mais de la douleur, parce que » c'est un triomphe contre leur hérésie. » Nous apprenons de Théodoret (3), que les évêques catholiques du concile de Nicée aperçurent que les Eusébiens se faisoient signe les uns aux autres, pour faire entendre que les expressions proposées dans le concile leur convenoient. Il n'en fallut pas davantage:

<sup>(1)</sup> S. Ath. de Syn. tom. 1, part. 11, pag. 749, édit. Bened. — (2) Ibid. — (3) Theod. Eccles. Hist. lib. 1, c. v11: tom. 111, pag. 543 et seq. édit. Sirm.

le concile, loin de vouloir faciliter une paix ambiguë, rejeta les expressions acceptées par les Eusébiens, et chercha une expression qui leur parût outrée, pour ne leur laisser ancune ressource. Saint Ambroise ajoute, qu'Eusèbe de Nicomédie ayant déclaré, dans une lettre à ses amis, qu'il craignoit le terme de consubstantiel, comme décisif contre leur doctrine; et « cette lettre ayant été lue dans le con-» cile, les Pères mirent le terme de consubstantiel » dans l'exposition de la soi, parce qu'ils aperçurent » qu'il étoit redoutable à leurs adversaires. Ils le » firent, dit saint Ambroise (1), pour tirer le glaive » contre eux, et pour trancher la tête de leur détes-» table bérésie. » C'est ainsi que l'Eglise, loin de flatter les novateurs par de foibles tempéramens, cherche ce qu'ils craignent le plus, pour leur ôter tout prétexte d'éluder une décision, et pour couper la vraie racine du mal.

Les Pélagiens demandoient un milieu qui pût saciliter la paix. Julien et beaucoup d'autres évêques,
qui resusoient de condamner Pélage, et qui appeloient à un concile plénier, disoient (2) que les commandemens de Dieu étoient « possibles par la grâce
» de Jésus-Christ, laquelle nous aide et nous accom» pagne dans tous nos bons actes : quæ omnibus
» bonis actibus adjutrix semper et comes est. » Ils
ajoutoient, « qu'elle n'abandonne point l'homme
» qui la suit : nec destituat obsequentem. Ils détes» toient quiconque dit que les hommes peuvent évî-

<sup>(1)</sup> S. Ambr. DE FIDE, lib. 111, cap. xv, n. 125: tom. 11, p. 518.

—(1) Libell. a Juliano ad Sedem apost. missus, etc. Inter Opera
S. August. tom x, in Append. pag. 110.

» ter les péchés sans la grâce ou secours de Dieu. » Ils condamnoient de même quiconque dit qu'un homme « né de parens baptisés n'a pas besoin de la » grâce du baptême, ou qui soutient que tout le » genre humain n'est pas mort par Adam, et ne » ressuscite point par Jésus-Christ. » Ils professoient de croire « selon l'exemple de l'Eglise, et selon le » commandement de Dieu, un seul haptême, qui » est également nécessaire aux hommes de tous les » âges: quod omnibus simul ætatibus necessarium » veraciter et tradimus et tenemus. » Après cette explication de seur doctrine, ils se plaignoient de ceux qui osoient encore exciter un scandale contre eux. Ils soutenoient que le pélagianisme, pour lequel ils étoient persécutés, n'étoit qu'un fantôme. Ils demandoient avec instance que « nul » scandale n'interromptt à l'avenir la paix qu'ils » tâchoient de conserver, selon le précepte de Jé-» sus-Christ. » Ils refusoient seulement par la crainte de Dieu de souscrire à la condamnation de Pélage et de Célestius absens, qui avoient eux-mêmes con-. damné toutes les choses dignes d'être condamnées, et ils se contentoient dans le doute de penser favorablement d'un chacun. Qu'y a-t-il de plus éblouissant qu'une telle proposition de paix? Saint Augustin ne songea néanmoins qu'à la traverser, et qu'à les poursuivre sans relâche, pour les réduire, au-delà de toute équivoque, à une croyance absolue de tous les dogmes qu'ils croyoient outrés. Les Calvinistes, surtout ceux qui sont mal convertis, ont cent fois demandé que l'Eglise se contentât que chacun reconnût qu'on reçoit dans l'Eucharistie la pronière qui surpasse toute mesure du genre humain et tout ordre de nature. Plus ils ont craint les dogmes de la présence réelle et de la transsubstantiation, plus l'Eglise en a exigé inflexiblement la croyance distincte. Les Sociniens ne parlent que de tolérance: ils prennent le nom de pacifiques; ils se plaignent de la tyrannie de l'Eglise, qui révolte tous les esprits en ne souffrant aucun tempérament, et en poussant tout à l'extrémité. Mais l'Eglise rejette avec horreur cette fausse paix, et elle redouble ses efforts pour ne souffrir aucun expédient, qui laisse la vérité tant soit peu douteuse.

Quel usage le parti a-t-il fait en nos jours de cette paix de Clément IX, qu'il a tant vantée? Elle n'a servi qu'à leur faire dire que le saint Siége avoit été contraint de reculer, qu'il avoit abandonné les bulles sur le point de fait, et qu'il réduisoit le serment du Formulaire à un simple compliment, pour promettre le silence respectueux. Après une si étrange expérience de la subtilité du parti pour tourner tout en poison, que ne doit-on pas craindre de tout ce qui va à composer sur les décisions de l'Eglise?

Pourquoi veulent-ils des termes vagues et suspendus que chacun puisse tourner à son sens? Pourquoi craignent-ils tant une règle claire et précise? Ne devroient-ils pas la demander avec instance, s'il étoit vrai qu'ils ne craignissent que de se tromper? Quand l'autorité supérieure les pousse à toute extrémité, ils promettent je ne sais quelle croyance du prétendu fait. Mais ils rejettent avec indignation l'autorité infaillible, qui est dans le genre d'autorité le

seul motif suffisant pour opérer, selon eux, une croyance certaine et invariable. D'où vient qu'ils ont tant d'opposition pour cette autorité suprême, qui peut seule, de l'aveu de tout le parti, couper la racine de tous les doutes, fixer les esprits, et empêcher la contagion contre la foi? D'où vient qu'ils parlent enfin en termes vagues de croyance intérieure, sans oser dire en quoi consiste cette croyance, et comment elle peut être certaine et invariable, si elle n'a pour tout sondement qu'un signe faillible de vérité? Si ce milieu n'est point trompeur, c'est à eux à nous démontrer sensiblement en détail, comment on peut croire intérieurement d'une croyance certaine et invariable, quand on n'a aucune certitude de la part de la raison de croire. C'est ce qu'ils n'ont garde d'entreprendre. Il est bien plus facile à un parti subtil et puissant de crier qu'on éloigne la paix, que de montrer qu'on peut cro re certainement sans certitude. Loin de les flatter, dans ce milieu imaginaire et illusoire, nous ne devons craindre que de le tolérer. Timeo, disoit le pape saint Célestin (1), ne connivere, sit hoc tacere. In talibus causis non caret suspicione taciturnitas; quia occurreret veritas, si falsitas displiceret. Meritò namque causa nos respicit, si cum silentio faveamus errori. Ergo corripiantur hujusmodi: non sit his liberum habere pro voluntate sermonem..... Nonnulli, qui catholico nomine gloriantur, in damnatis hæreticorum sensibus, seu pravitate, sive imperitid demorantes, piissimis disputatoribus obvire præsumunt; et cum Pe-

<sup>(1)</sup> Ep. ad Gall. Episc. inter Op. S. Aug. tom. x, in Append pag. 131, 132.



lagium atque Cælestium anathematizare non debitent, magistris tamen nostris, tanquam necessarium modum excesserint, obloquuntur. Ce qui parott de plus certain, c'est que le parti veut mener insensiblement les esprits mitigés, qui cherchent un tempérament dans un point indivisible, où il n'y en a aucun, de l'aveu du parti même, jusqu'à une je ne sais quelle croyance qu'on n'ose expliquer, tant elle est absurde. Par-là ils espèrent de rendre le serment du Formulaire ridicule, d'éluder avec mépris les constitutions, et de se préparer un moyen assuré pour démontrer dans la suite que cette je ne sais quelle croyance ne peut avoir aucun sens supportable, qu'autant qu'elle rentre dans le silence respectueux.

Prions Dieu, mon révérend Père, afin que sa parole intérieure et toute - puissante détrompe les hommes que notre foible parole ne peut détromper. Vous savez avec quels sentimens je suis à jamais tout à vous.

## RÉPONSES

DE MONSEIGNEUR

### L'ARCHEVÊQUE DUC DE CAMBRAI

A DEUX LETTRES

DE M<sup>©</sup> L'ÉVÉQUE DE SAINT-PONS, sur le silence respectueux.



# RÉPONSE

DE MONSEIGNEUR

### L'ARCHEVÊQUE DUC DE CAMBRAI

A LA PREMIÈRE LETTRE

DE MGR L'ÉVÊQUE DE SAINT-PONS.

wwwww

Monseigneur,

J'AI toujours été fort touché des liaisons de parenté et d'ancienne amitié qui ont donné à mon frère tant d'attachement pour votre personne. Elles ne sont pourtant pas ce qui m'engage le plus à vous honorer. Quoique je n'aie point été à portée d'avoir l'honneur de vous voir, j'ai toujours révéré de loin les vertus épiscopales par lesquelles vous édifiez l'Eglise. Je me suis intéressé avec zèle en toute occasion à ce qui vous touchoit, et j'ai été ravi d'apprendre que vous aviez la bonté d'être dans la même disposition à mon égard. Jugez par-là, je vous supplie, si je puis avoir eu l'intention de vous attaquer dans mes Instructions pastorales.

Je n'avois point encore oui parler de la lettre que vous m'avez fait l'honneur de m'écrire, quand je la reçus de Bruxelles, où elle avoit été imprimée. L'édition même de Bruxelles n'étoit pas la première; car les personnes qui peuvent être les mieux instruites du fait sur les lieux, m'ont mandé que l'imprimeur de Bruxelles n'avoit travaillé que sur une édition précédente de Hollande. Ainsi l'original de votre lettre n'est arrivé ici, qu'après qu'on en avoit fait successivement deux éditions, et qu'elle étoit déjà répandue depuis la Hollande jusqu'à Paris.

A Dieu ne plaise, Monseigneur, que je vous rapporte ce fait, pour m'en plaindre. Je crois seulement vous devoir représenter que les défenseurs du livre de Jansénius, réfugiés en Hollande, ont reçu cette lettre fort long-temps avant moi, quoiqu'ils soient beaucoup plus éloignés de vous que je ne le suis.

S'ils ont fait imprimer cette lettre sans votre permission, ils ont manqué au respect qui vous est dû. Si au contraire ils n'ont fait qu'exécuter vos ordres pour cette impression, oserai-je vous dire, avec la liberté la plus respectueuse, qu'il eût été, si je ne me trompe, à désirer que vous eussiez pris la peine de lire mon ouvrage, sans vous fier à des extraits incertains, avant que de porter vos plaintes au public. Le moins qu'un évêque puisse donner à son confrère, qu'il fait profession d'honorer de son estime et de ses bontés, est de n'éclater point contre son ouvrage, sans l'avoir lu.

Ces écrivains, accoutumés à mettre tout à profit pour leur parti, n'ont songé qu'à donner au monde une scène aux dépens de deux évêques, pour montrer une division dans l'épiscopat, qui relève leur cause abattue. Ils ont même changé dans l'impression divers endroits de votre original. Il est vrai que ces changemens ne sont pas de grande importance; mais ils montrent une liberté peu mesurée. Les auteurs de cette impression paroissent se croire en plein droit de saire de votre ouvrage ce qu'ils feroient du leur. Ils l'ont retouché, comme s'ils en étoient les maîtres absolus. Souffrez de grâce, Monseigneur, qu'après vous avoir représenté simplement ces faits, j'ajoute ici quelques réslexions, pour vous justisier ma conduite.

Î.

Il y a de l'apparence que le même parti, qui a été si prompt à faire imprimer votre lettre, a eu le même empressement pour vous envoyer les extraits qui vous ont engagé à m'écrire. Ces extraits ne sont pas fidèles. Voici des paroles, que vous en rapportez, et qu'on vous a données, comme si elles étoient les miennes. On dépeint, dites-vous, Monseigneur, « en différens endroits ( les vingt-trois évêques ) » comme des gens peu éclairés, qui ont suivi des opinions absurdes et contradictoires,.... comme coupables de la duplicité la plus odieuse qu'on puisse » imaginer, et des artifices les plus scandaleux. » On m'y fait dire que « la réputation des vingt-trois » prélats n'est propre qu'à éluder la bonne foi, la » religion, le serment juré à la face de l'Eglise. »

- 1° Je me condamnerois sans peine, si vous aviez lu ces propres paroles dans mon ouvrage. Mais lisez et jugez vous-même. Loin d'attaquer votre bonne foi, c'est à elle seule que j'ai recours contre ces extraits infidèles et envenimés.
- 2° Il est vrai qu'en parlant de la lettre des dix-neuf évêques au Pape, j'ai dit ces paroles : « Cette lettre » bien examinée se réduit à une équivoque, et à une » surprise (1). » Mais peut-on dire que je vous ac-

<sup>(1)</sup> III. Instr. Past. ch. Li, n. I: ci-dessus, tom XI, pag. 428.

cuse d'être peu éclairé, et d'être coupable de la diplicité la plus odieuse? Peut-on m'imputer de dire que votre réputation n'est propre qu'à éluder la bonne foi, quand je dis seulement qu'il me paroît que vous avez été surpris par une équivoque? Vous savez qu'on représente souvent aux puissances les plus respectables et les plus éclairées, qu'elles ont été surprises par des tours captieux. Loin de regarder ces remontrances comme des injures, elles les écoutent avec bonté. Trouverez-vous mauvais, Monseigneur, qu'on prenne la liberté de dire avec respect que vous avez été surpris par l'équivoque du texte d'une lettre que vous avez signée, vous, qui voulez que l'Eglise entière, malgré les promesses, ne soit pas à l'abri d'une telle surprise sur les textes qui regardent la foi?

3° Considérez, s'il vous plaît, le véritable état des choses. J'aurois souhaité de tout mon cœur pouvoir me dispenser de parler de cette lettre des dix-neuf évêques. C'est le parti qui prétend triompher sur cette lettre, et qui l'oppose aux bulles, reçues de toute l'Eglise. Ne suis-je pas forcé de répondre pour l'Eglise à cette objection? J'y réponds par l'explication la plus douce, et la plus respectueuse, qui puisse débarrasser les dix-neuf prélats. « La vénéra» tion, ai-je dit (1), qui est due à ces dix-neuf pré- » lats, et qui est en moi aussi sincère qu'elle peut » l'être, fait que nous serons ravis qu'on veuille ex- » pliquer leur lettre dans un sens qui soit hors d'at- » teinte. Ainsi nous penchons volontiers à croire » qu'étant pressés d'écrire pour leurs confrères, ils

<sup>(1)</sup> III. Instr. Ibid. pag. 427.

» ne songeoient point à développer la distinction » qu'on doit faire entre les faits particuliers, comme » parle saint Thomas, lesquels consistent dans l'in-» tention personnelle des auteurs, et les textes do-» gmatiques, desquels s'ensuivroit la corruption de » la foi. » D'un côté, il ne paroît point que vous ayez eu aucun égard à cette distinction. D'un autre côté, il est constant qu'elle est très-importante à faire. Ce n'est pas moi qui l'ai inventée. C'est de saint Thomas que je la tire avec évidence. Tout le parti dit que l'intention personnelle, ou pensée intérieure d'un auteur, n'est qu'un pur fait de nulle importance. Oseroit-on soutenir de même qu'un texte fixe et public, duquel pourroit s'ensuivre la corruption de la foi, comme dit saint Thomas, parce qu'il gagne comme la gangrène, selon l'expression de l'Apôtre, n'est qu'un pur fait de nulle importance? Si les textes qui affirment ou qui nient les dogmes révélés n'étoient que des faits de cette espèce, il faudroit dire que les symboles et les canons, qui sont des textes véritables, ne sont que de purs faits de nulle importance. Je ne saurois croire, Monseigneur, que vous voulussiez souffrir qu'on parlât et qu'on écrivît en ces termes dans votre diocèse. Ne me devoit-on pas savoir quelque gré de ne pouvoir suffrir qu'on sit dire aux dix-neuf évêques, que les textes adoptés par l'Eglise dans ses symboles, ou anathématisés par ses canons, ne sont que des faits qui arrivent de jour en jour, quotidiana facta, et que l'Eglise peut, sans péril pour la foi, se tromper sur ces purs faits, parce qu'ils ne sont d'aucune importance?

Il est donc clair comme le jour, Monseigneur, Fénélon. x11.

que cette distinction entre le sens d'un texte, et la pensée de son auteur, étoit essentielle dans la contestation dont il s'agissoit. Il est constant que les dixneuf prélats n'avoient point fait cette distinction dans leur lettre au Pape. Dans la nécessité où j'étois de répondre sur cette lettre, pouvois-je les justifier plus respectueusement que je l'ai fait? Si j'eusse dit que ces prélats ont méprisé ouvertement la distinction de saint Thomas, autorisée par toutes les écoles depuis cinq cents ans, et qu'ils ont affecté de consondre des choses si visiblement différentes, pour dispenser les particuliers de toute croyance intérieure, et pour réduire tout au seul silence respectueux, quand l'Eglise consacre ou anathématise des textes, je ne les aurois pas justifiés. Au contraire, je leur aurois donné une explication déjà condamnée dans les quarante docteurs. Je ne pouvois donc rien faire de plus favorable pour eux, que de leur donner une explication, qui sauvoit leur doctrine, et qui ne leur imputoit qu'une surprise sur une équivoque, par rapport au terme de fait.

4° Si cette explication vous paroît devoir être désavouée, comme fausse, du moins convenez, Monseigneur, que je ne pouvois point en trouver une plus favorable. En effet, quand on ne voudra point laisser mettre les dix-neuf évêques dans le même cas où se sont trouvés les quarante docteurs, qui ont soutenu que le silence respectueux suffit sans aucune croyance intérieure, ce que j'ai dit est l'unique expédient qui convienne à ces prélats. De grâce, cherchez vous-même, Monseigneur, si on peut les débarrasser avec plus de bienséance que j'ai tâché de le

faire. Que si vous ne pouvez point distinguer leur sentiment de celui qui est condamné dans les quarante docteurs, sans recourir à mon explication, faites-moi, s'il vous plaît, la justice de convenir que je n'ai montré que du zèle pour ces prélats.

50 Loin d'imputer aux dix-neuf évêques une conduite indigne de leur vertu, je n'ai parlé d'eux que pour tâcher de les justisier en ce point. Voici mes paroles: « Nous prenons toute l'Eglise à témoin que » ce n'est pas de nous que vient cette explication, » si peu convenable aux dix-neuf évêques. Nous pro-» testons avec respect pour nos confrères que nous » n'avons garde de la leur attribuer. Ceux qui la » soutiendront feront injure à tous ces prélats (1). » Je disois ailleurs: « Nos adversaires ne peuvent » jamais slétrir leurs personnes (des dix-neuf évêques) » par une supposition plus injurieuse et plus indigne » d'eux (2). » J'ajoutois : « A Dieu ne plaise que nous » fassions jamais à leurs personnes très-respectables » l'injure de supposer qu'ils aient fait ainsi un jeu » de leur serment. Ceux qui seroient cette supposi-» ton ne feroient que sacrisser à pure perte l'honneur » de ces prélats, sans en tirer aucun appui en faveur » de leur cause. Nous aimons bien mieux supposer » que les dix-neuf évêques avoient juré, et fait jurer » de bonne soi, sans aucune restriction, ni publique, » ni clandestine, la croyance du prétendu fait (3). » Ainsi, loin de vouloir slétrir la réputation des dixneuf évêques, je n'en ai parlé que pour soutenir la vénération qui leur est due, et qui est en moi aussi

<sup>(1)</sup> III. Instr. Past. pag. 428. — (2) Ibid. shap. LII; pag. 443. — (3) Ibid. pag. 444.

sincère qu'elle peut l'être, contre ceux qui voudroient la sacrifier, pour se prévaloir de l'autorité de ces prélats.

6º Loin d'attribuer aux dix-neuf évêques une opinion absurde, et une duplicité odieuse, j'ai parlé ainsi: « En ce cas, ceux qui vantent l'autorité des » dix-neuf évêques, leur imputent malgré nous l'opi-» nion la plus absurde et la duplicité la plus odieuse » qu'on puisse imaginer (1). » Vous êtes trop juste, Monseigneur, pour n'avouer pas que ce n'est point vous imputer une saute, que de résuter ceux qui veulent vous l'imputer pour en tirer un avantage en faveur de leur parti à vos dépens. Souffrez, s'il vous plast, que je rende la chose sensible par une comparaison. Je suppose que quelque Socinien a soutenu que saint Chrysostôme enseigne que le mérite qui discerne les justes, vient des seules forces naturelles du libre arbitre, sans aucune grâce intérieure. J'entreprends de réfuter ce Socinien, et je dis dans cette résutation ces paroles : Je prends toute l'Eglise à témoin que ce n'est pas de moi que vient cette explication, si peu convenable à saint Chrysostôme..... Ceux qui la soutiendront, feront injure à ce saint docteur.... A Dieu ne plaise que nous fassions jamais à un Père si digne de respect et d'admiration, l'injuré de supposer qu'il ait enseigné cette doctrine! En ce cas, ceux qui vantent tant son autorité, lui imputeroient malgré nous l'hérésie pélagienne. N'est-il pas vrai que, loin d'avoir attaqué la réputation de saint Chrysostôme, ce seroit moi qui l'aurois soutenue contre le Socinien, qui l'auroit exposée à une horrible

<sup>(1)</sup> IIIe Instr. pag. 440.

slétrissure, en lui imputant une doctrine si odieuse? 7° J'avoue, Monseigneur, que vous êtes libre de désavouer mon explication, quelque favorable qu'elle vous soit. J'avoue que vous pouvez accepter l'explication du parti, quelque désayantageuse pour vous qu'elle paroisse au monde entier, après la condamnation que l'Eglise fait d'un tel sentiment. En ce cas, je révère la droiture et la sincérité avec laquelle vous rejetez ce qui vous seroit favorable, pour avouer ce qui ne l'est pas. Rien n'est plus digne d'un grand évêque, que cette noble candeur, que je crois en, vous, accompagnée de la plus humble docilité pour les décisions de l'Eglise. Mais au moins il est manifeste que je n'ai parlé que pour accorder ce que vous avez dit dans la lettre des dix-neuf évêques au Pape, avec la décision de l'Eglise. Si vous rejetez par sincérité mon explication, du moins recevez avec bonté le zèle qui m'avoit engagé à la faire.

### II.

Remarquez, je vous supplie, Monseigneur, que je ne suis point l'auteur du raisonnement qui est si pressant contre la doctrine, que vous attribuez aux dix-neuf évêques. C'est le parti qui réfute cette doctrine avec une force invincible depuis quarante ans. Pour moi, je n'ai fait que rapporter simplement ce que les écrivains du parti en ont dit. Voici mes paroles: « En ce cas l'opinion qu'on impute aux dix- » neuf évêques, est condamnée comme pernicieuse » par tous les anciens écrits du parti, et même par » leurs deux derniers écrivains (1). » Ainsi ce n'est

<sup>(1)</sup> IIIe Instr. pag. 440.

pas à moi, mais au parti, dont je ne sais que rapporter le raisonnement, que vous avez besoin de répondre, pour justifier la lettre des dix-neuf prélats. Pour moi, je n'ai fait que répondre à l'objection que le parti tire de cette lettre contre l'Eglise, et je me suis borné à répondre au parti par le raisonnement du parti même. D'un côté, le parti veut que cette lettre fasse elle seule un contre-poids à toutes les bulles. De l'autre côté, le raisonnement démonstratif par lequel les chefs du parti ont prouvé qu'ils ne pouvoient point signer le Formulaire sans croire le prétendu fait, renverse par ces fondemens toute l'autorité qu'ils voudroient donner à la lettre de ces prélats. C'est cette évidente contradiction du parti, que j'ai expliquée. Si vous voulez, Monseigneur, justifier les dix-neuf évêques, il faut prouver qu'ils n'ont jamais signé le Formulaire, sans croire d'une croyance absolue le prétendu fait, et sais être persuadés que tous ceux qui signent le doivent croire, ou bien il faut répondre au raisonnement du parti, qui soutient, depuis quarante ans, que tous ceux qui disent qu'on peut signer sans croire le prétendu fait, autorisent le mensonge et le parjure. C'est donc au parti, et non pas à moi, que vous avez intérêt de répondre, puisque vous prétendez qu'on peut signer sans croire.

Ce n'est pas moi, Monseigneur, qui ai fait dire à M. Arnauld jusque dans son testament ces paroles: « Si je n'ai jamais pu me résoudre à signer pure- » ment le Formulaire, c'est parce que je n'ai pas » cru pouvoir sans mensonge et sans parjure attes-

» ter que des propositions sont dans un livre où j'ai » lieu de croire qu'elles ne sont pas (1). »

L'auteur de l'Histoire du fameux Cas de conscience assure que « M. Arnauld distinguoit trois opinions » sur la signature du Formulaire..... La seconde, » dit-il, étoit celle des théologiens, que M. Arnauld » appeloit les honnêtes gens, supposant que..... la » souscription étoit une marque de respect, et non » de croyance à l'égard des faits..... La troisième » étoit celle de M. Arnaud et de ses amis, suppo-» sant.... que la souscription étoit une marque de » croyance. » Vous voyez que M. Arnauld et ses amis, c'est-à-dire les chefs du parti, reconnoissent qu'on ne peut en conscience signer sans croire le prétendu fait, et que ceux qu'ils nommoient les honnêtes gens, leur paroissoient autoriser la pratique du mensonge et du parjure dans une profession de foi.

Le même historien dit que « les désenseurs de Jan» sénius... resusèrent de signer le Formulaire, parce
» qu'ils ne crurent pas pouvoir, sans mensonge et
» sans parjure, attester avec serment un sait qu'ils
» ne croyoient pas. Il n'y eut donc, ajoute-t-il,
» que ceux qui avoient de la religion, de la lumière,
» du désintéressement, de l'honneur, de la con» science, de la crainte de Dieu,..... qui aimèrent
» mieux s'exposer à tout, que de saire une signature
» qui, selon eux, étoit pour ceux qui ne croyoient
» pas le sait, un parjure, et une imprécation contre
» soi-même. » Ainsi, Monseigneur, dès que vous di-

<sup>(1)</sup> Proces du pere Quesnel, pag. 240.

rez que les dix-neuf évêques étoient persuadés qu'on pouvoit signer sans croire le fait prétendu, parce que la souscription étoit une marque de respect et non de croyance à l'égard des faits, le parti ne pourra point s'empêcher de mettre ces prélats au nombre de ceux, que M. Arnauld appeloit les honnétes gens, c'est-à-dire de ceux qui avoient plus de pelitique mondaine que de délicatesse de conscience sur le mensonge et sur le parjure, et qui s'accommodoient au temps, pour se mettre à l'abri de l'orage. Ces prélats ne seront point du nombre de ceux dont le parti dit qu'ils avoient de la religion, de la lumière, du désintéressement, de l'honneur, de la conscience, de la crainte de Dieu. Quel assreux portrait des dix-neuf évêques, s'il est vrai qu'ils aient prétendu qu'on pouvoit signer sans croire le sait exprimé dans le Formulaire!

L'auteur de la Défense de tous les théologiens dit que cette nouvelle loi (savoir, la signature du fait) « porte un grand nombre d'ecclésiastiques à trahir » leur conscience,..... à chercher des raffinemens » indignes de la sincérité chrétienne, pour pouvoir » signer ce qu'ils ne croient pas. » Puis il loue ceux « qui ont assez de crainte de Dieu, pour ne pas en-» trer dans le sanctuaire par un parjure. »

Le sieur Valloni a parlé en ces termes; « On a » beau dire; la signature pure et simple du Formu- » laire passera toujours pour un aveu de la vérité » du fait, les termes du Formulaire portant natu- » rellement à ce sens, et le témoignage qu'on rend » à l'Eglise, dans une confession de foi avec ser-

»-ment, demande que l'on y parle non-seulement » avec vérité, mais encore avec clarté et netteté, » comme disoit seu M. d'Alet, de sainte mémoire. »

L'auteur du Panégyrique de Jansénius avoit usé de ces expressions encore plus fortes : « Je suis saisi » d'horreur, je l'avoue, quand je considère que des » hommes, d'ailleurs si opposés au relâchement, » s'appuient sur de si frivoles prétextes dans un serment affreux et horrible, par lequel ils reconmoissent, à la face de toute l'Eglise, qu'ils sont » persuadés qu'un évêque, illustre par sa science et » par la sainteté de sa vie, est coupable de cinq hémes résies, invoquant sur leurs propres têtes la venme geance divine, si la chose n'est pas ainsi. » Ai-je tort, Monseigneur, de n'avoir pas voulu qu'un reproche si terrible tombât sur les dix-neuf évêques?

L'auteur de l'Histoire du Jansénisme ne les traite pas moins rigoureusement, s'il est vrai que ces prélats aient prétendu qu'on peut signer sans croire le fait. « Les théologiens, dit-il (1), qui soutiennent » que quand l'Eglise et les supérieurs proposent à » signer des dogmes de foi et des faits humains, ils » n'entendent pas qu'ils disent qu'on ait pour les uns » et pour les autres la même croyance, et qu'ainsi » la restriction du fait est toujours sous-entendue; » ceux-là, dis-je, qui sont dans cette opinion, qui » est fort commune et fort commode, signent tout » ce qu'on veut sans peine...... Tant de gens intéres- » sés, qui ne veulent pas perdre leurs emplois, leurs » charges, leurs bénéfices, ni les moyens d'en avoir, » et qui font plus d'état des biens temporels que des

<sup>(1)</sup> Tom. II, pag. 277.

» spirituels, sont toujours près de faire ce qu'on dé-» sire d'eux, plutôt que de hasarder leur fortune. » Il étoit donc capital, pour l'honneur des dix-neuf prélats, de supposer qu'ils n'ont jamais été de ces théologiens souples et politiques, que le parti a peints avec de si noires couleurs.

L'auteur de la Lettre d'un évêque à un évêque s'écrie contre ces théologiens, qui disent que la souscription est une marque de respect, et non de croyance, à l'égard des faits, et que la restriction du fait est toujours sous-entendue. « Telles sont, » dit-il (1), les souscriptions forcées, que l'on exige » depuis trente ou quarante ans. On se flatte de donner des témoins à la vérité, et on ne fait faire que » des mensonges, de faux sermens, des actions de » dissimulation et d'hypocrisie. »

Lisez, s'il vous plaît, Monseigneur, les Imaginaires, la Foi humaine, l'Apologie des Filles de Port-Royal, le Fantôme du Jansénisme, et tous les autres principaux ouvrages du parti, vous y trouverez une réfutation invincible de tous ceux qui veulent qu'on jure sans croire le fait, avec la preuve évidente du parjure qu'ils autorisent. Ainsi en mettant les dix-neuf évêques au nombre de ceux que M. Arnauld appeloit les honnêtes gens, et qui croyoient qu'on pouvoit jurer sans être persuadé du fait prétendu, vous vous mettez dans la nécessité de répondre à la preuve fondamentale de tous les écrits du parti, à moins que vous ne vouliez abandonner la réputation de ces prélats, et leur laisser porter la flétrissure, que les écrits du parti donnent à tous

<sup>(1)</sup> Pag. 164.

ceux qui ont embrassé une opinion si relâchée, et si scandaleuse en matière de serment dans une profession de foi. C'est donc au parti auquel vous devez répondre, puisque c'est le parti qui attaque sans relâche depuis quarante ans, par ses écrits, tous ceux qui ont admis ce tempérament. Pour moi, je n'ai fait que répéter au parti son raisonnement, pour répondre au parti même : et en même temps j'ai tâché d'expliquer la lettre des dix-neuf évêques d'une manière qui m'a paru les garantir de la flétrissure que le parti donne à ceux qu'il nomme les honnêtes gens. En rejetant mon explication, vous avez besoin d'en trouver une autre, ou de vous défendre contre le parti.

- 1° On ne sauroit douter, Monseigneur, que vous n'imputiez aux dix-neuf évêques l'opinion de ces honnêtes gens, qui consiste à dire que la signature du Formulaire est une marque de respect, et non de croyance à l'égard du fait, et que la restriction du fait est toujours sous-entendue. D'un côté, vous avez signé, et sait signer votre clergé. D'un autre côté, vous déclarez que, selon vous, on n'est pas obligé à croire le fait, et que le silence respectueux suffit. Il faut donc conclure que vous croyez, d'un côté, qu'on peut signer et jurer, et de l'autre, qu'on peut ne croire pas le fait en jurant. Ceux que M. Arnauld nommoit les honnêtes gens, et que tous les écrits du parti condamnent comme des casuistes mondains, qui autorisent le parjure dans une confession de foi, ne sont jamais allés plus loin.
- 2° Vous ne pouvez pas dire, Monseigneur, que vous n'avez jamais fait une signature pure et simple

dis Formulaire. Les dix-neuf évêques n'avoient point exprimé la restriction du fait dans leurs mandemens. Il n'y ent que les quatre évêques, qui s'attachèrent long-temps à exprimer cette restriction. Ils furent les seuls accusés d'avoir mis cette restriction dans leurs mandemens. Ils furent les seuls qu'on entre-prit de déposer, parce qu'ils parurent les seuls qui refusoient la signature pure et simple. Il est donc évident que les dix-neuf évêques, du nombre desquels vous étiez, jurièrent, et firent jurer, sans exprimer aucune restriction du fait dans leur serment, qui fut comme de toute l'Eglise.

3. On ne pourroit alléguer en leur faveur qu'une restriction du fait, qui auroit été exprimée par des procès-verbaux, cachés dans leurs greffes. C'est ce que l'auteur de la Lettre d'un évêque à un évêque dit que les quatre évêques sirent, pour contenter le Pape. Mais rien ne seroit plus flétrissant pour les dixneul évêques, que de leur attribuer cette conduite. Sil étoit vrai que les quatre évêques cussent mis avec une permission secrète du saint Siége dans des proces-verbaux, caches dans leurs greffes, la même restriction du fait, qu'ils avoient d'abord exprimée dans leurs mandemens, ils auroient remporté la victoire sur le Siége apostolique, et ils auroient anéanti le Formulaire, qui n'avoit été établi que pour exiger la croyance du sait. Mais au moins le Pape n'auroit pas été surpris, puisqu'on suppose que le Pape permettoit ces procès-verbaux. Il n'en est pas de même des dix-neuf évêques. Le Pape n'avoit point consenti qu'ils sussent des procès-verbaux pour excepter le sait. Juqu'au jour de cette prétendue paix, que le

parti nomme la paix de Clément IX, ou la paix de l'Eglise, le Pape ne songeoit visiblement qu'à exiger une signature pure, simple et sans restriction. Ainsi avant le jour de cette paix, les dix neuf évêques auroient fait par des procès-verbaux, cachés dans leurs greffes, une exception du fait, qui auroit été clandestine, furtive, et contraire à l'intention du vicaire de Jésus-Christ, qui exigeoit alors le serment simple, absolu et sans restriction. Ces dix neuf prélats auroient juré tout haut dans leurs mandemens publics, qu'ils condamnoient du fond du cœur les cinq propositions comme heretiques dans le sens du livre de Jansénius; et ils aurosent ajouté tout bas, par des procès-verbaux, cachés dans leurs greffes, qu'ils ne croyoient pourtant pas que le livre de Jansénius enseignât ces propositions. J'avoue que si les procès-verbaux avoient été aussi publics que les mandemens, le correctif auroit été aussi public que la faute. On auroit pu prétendre que le serment des mandemens étoit suffisamment expliqué au monde entier par la restriction des procès-verbaux. Encore même auroit-il été très-irrégulier, et d'un exemple très-pernicieux, de partager en deux actes séparés la signification d'un serment, qui devoit être clair, simple et complet dans un seul acte. Mais c'est bien pis, quand on met dans un acte public un serment qui exprime la croyance du fait, et que l'exception de ce même fait n'est exprimée, que dans un autre acte, caché dans un greffe. Ainsi rien ne seroit plus de tort aux dix-neuf évêques, que de dire qu'ils avoient fait ' assez long-temps avant ce que le parti nomme la paix de l'Eglise, les mêmes procès-verbaux, cachés dans

et fait si , sans croire et sans assujettir leur clergé à croire le fait, ils ont été du nombre de ces honnétes gens, dont le parti a refusé et détesté l'opinion relâchée sur un serment solennel dans une profession de foi.

6º Oserai-je ajouter, Monseigneur, que vous aves entrepris d'écrire contre moi, qui ne songeois qu'à vous justifier, et que vous n'avez jamais jugé à propos, depuis quarante ans, de vous désendre contre les écrivains du parti, qui condamnoient si hautement l'opinion et le procédé, que vous attribues aux dix-neul prélate. Ces écrivains, comme vous venez de le voir, n'ont jamais cessé de dire que ceux que M. Arnauld nommoit les honnétes gens, permettent le mensonge et le parjure, qu'ils cherchent des rassinemens indignes de la sincérité chrétienne. Le parti n'a jamais cessé de se récrier que ceux qui avoient de la religion, de la lumière, du désintéressement, de l'honneur, de la conscience, de la crainte de Dieu, condamnoient cette pernicieuse subtilité, qui élude un serment solennel. Le parti se récrie qu'il est saisi d'horreur, quand il considère que des hommes, d'ailleurs si opposés au reldchement, s'appuient sur de si frivoles prétextes dans un serment affreux et horrible. Le parti se récrie qu'avec cette opinion qui est fort commune et fort commode, ceux qui la suivent signent tout ce qu'on veut sans peine. Enfin, le parti se récrie que les souscriptions, faites suivant cette opinion si relâchée, ne sont que des mensonges, de faux sermens, des actions de dissimulation et d'hypocrisie. Voilà sans doute, Monseigneur, des accusations pressantes et terribles. Il y a quarante

quarante ans que vous les laissez faire, sans les résuter. Vous laissez tous les écrivains du parti condamner avec détestation le relâchement pernicieux de ces honnétes gens, au nombre desquels vous voulez absolument vous mettre avec les dix-huit autres évêques. Je veux par zèle vous ouvrir un chemin, pour vous séparer de ces honnêtes gens, tant de sois résutés et détestés par le parti même. Vous vous plaignez aussitôt que je vous attaque. Voulez-vous être pour ceux qui vous condamnent, contre celui qui veut vous justifier? Que si je vous justisse mal, et contre votre véritable pensée, au moins vous avez besoin de commencer par mettre une meilleure justification en la place de celle que vous rejetez. Au moins faudroit-il commencer par réfuter tous les écrivains du parti, qui accusent ceux au nombre desquels il vous plaît de vous mettre, de tout ce qu'on peut imaginer de plus horrible en matière de sincérité, pour un serment dans une profession de soi. Pourquoi donc, Monseigneur, êtesvous si patient à l'égard du parti, qui a écrit d'une manière si flétrissante contre l'opinion et contre le procédé que vous attribuez aux dix-neuf évêques, pendant que vous vous plaignez d'un confrère qui cherche à vous défendre?

# III.

Vous citez, Monseigneur, l'article III de l'assemblée du clergé de France de l'an 1660, et vous assurez que cet article, quoique favorable au dessein de M. de Marca, fut très-dissérent de ce qu'il avoit prétendu faire dire par l'assemblée. Mais, sans en-

tre: dans cet examen, il me sufit que l'article, tel que veus le rapporter, soit évidenment décisif pour l'autorité de l'Eclise. La voici les paroles : « Et parce » qu'in travaille à donner de l'empêchement à ces suscription son divers prétentes, l'assemblée dés ciere cu cile n'a mis dons sa formule pour la dés cisava de fai, que la même décision qui est con-» tenne ca la constitution d'innocent X, et en celle a d'Alexanire VII, savoir, que les cinq propositions » qui cot été tirées du livre de Jansénius, intitulé » Azenstinus, sent condumnées d'hérésie, au seu » que cet auteur les a enseignées : en sorte que la » contrelisans et rebelles soient tenus pour béré-: bijus. et chibés des pennes portées par lesdites » constitutions. » Permettez-moi, s'il vous plait, Monseigneur, de remarquer ici combien cet article est complet pour établir la doctrine que je sontiens

1: Il s'agresoit d'un formulaire, que l'assemblée désiroit d'établir, et pour lequel on eut besoin de recourir au Siège apostolique.

les provinces, et on travailloit à donner de l'empéchement à ces souscriptions sous divers prétextes. L'assemblée, où vous étiez l'un des députés, croyoit donc que le parti usoit d'artifice, et de faux-fuyans, pour éluder ce formulaire. Votre assemblée croyoit donc qu'il étoit important qu'on sit signer un sormulaire, c'est-à-dire qu'on sit jurer touchant le sait testé. Or une asssemblée qui croyoit qu'il étoit capital de saire jurer tout un parti sur ce sait, malgré tous les divers prétextes dont il se servoit, ne se



contentoit pas sans doute qu'on crût le point de droit, et qu'on gardât le silence respectueux sur le prétendu fait.

3° Vous être trop sincère, Monseigneur, pour n'avouer pas que le parti offroit alors depuis plusieurs années une absolue croyance de Phéréticité des cinq propositions, et le silence respectueux sur l'héréticité du livre de Jansénius. A quel propos votre assemblée eût-elle donc pris tant de soin pour établir un formulaire contre le parti, si elle n'eût demandé à ce parti que les deux choses qu'il offroit si volontiers de lui même, savoir, la croyance pour l'un des textes, et le silence respectueux pour l'autre? Qu'y auroit-il eu de plus injuste, et de plus indigne de la sagesse de cette assemblée, que de vouloir contraindre par un serment tout un parti à faire deux choses qu'il offroit de faire sans aucun serment? Etablir un tel serment sans aucune nécessité, c'eût été contraindre ce parti à jurer en vain. Bien plus, le parti auroit de son côté agi d'une manière insensée, s'il eût travaillé à donner de l'empêchement à ces souscriptions sous divers prétextes, supposé que l'assemblée n'eût prétendu demander par ce formulaire, que la croyance pour le texte des propositions, et que le silence respectueux pour celui du livre. Pourquoi saire tant de scandale, pour resuser de jurer sur deux choses, que l'Eglise demandoit, et que tout le parti étoit si disposé à saire? Tout le parti eut été inexcusable de se roidir sous divers prétextes, pour donner de l'empêchement à ces souscriptions. Il est donc plus clair que le jour que votre assemblée demandoit ce que le parti ne vouloit pas lui accorder dans l'établissement d'un formulaire, savoir, la croyance du fait prétendu. C'étoit visiblement alors l'unique point, dont il paroissoit qu'on disputât. C'étoit sur cet unique point, que votre assemblée vouloit par un formulaire forcer le dernier retranchement de tout le parti. C'étoit sur cet unique point, selon votre assemblée, que le parti employoit divers prétextes, pour donner de l'empéchement à une chose si juste et si nécessaire. Voilà un étrange portrait du parti, qui est fait par votre assemblée.

4° Votre assemblée déclare en termes formels, œ qui d'ailleurs est notoire dans toute l'Eglise, savoir, qu'il s'agissoit alors du fait prétendu. « L'assemblée » déclare.... que les cinq propositions, qui ont été » tirées du livre de Jansénius, intitulé Augustinus, » sont condamnées d'hérésie, au sens que cet auteur » les a enseignées. » Vous avez, Monseigneur, trop de lumières et trop de bonne soi, pour vouloir prétendre qu'on peut condamner d'hérésie cinq propositions, tirées d'un livre, au sens que l'auteur les a enseignées dans ce livre même, supposé qu'on ne croie pas que ces propositions aient été tirées de ce livre, ni que le livre les contienne, ni ensin que le livre ait aucun sens condamnable. Ce seroit donner aux paroles d'un serment exigé par l'Eglise, dans une profession de foi, l'explication la plus sorcée et la plus indigne qui fut jamais. Ce seroit ne se soucier point de rendre l'Eglise ridicule, pourvu qu'on éludat sa décision. Ce seroit même aller ouvertement contre une notoriété qui sauté aux yeux, puisque personne n'ignore que l'assemblée ne pouvoit vouloir établir un formulaire, que pour le seul point que le parti s'obstinoit alors à réfuter, savoir, la

croyance du prétendu fait. Il est donc évident que votre assemblée vouloit réduire le parti à croire le fait prétendu.

50 Votre assemblée veut que « les contredisans et » rebelles soient tenus pour hérétiques, et châtiés » des peines portées par lesdites constitutions. » Qui sont-ils ces rebelles, sinon ceux qui sous divers prétextes travailloient à donner de l'empêchement à ces souscriptions, c'est-à-dire, en un mot, tous ceux qui refuseroient de jurer la croyance absolue du prétendu fait? En vain le parti se récrie qu'on ne peut jamais faire une hérésie sur un pur fait de nulle importance, que ce ne sera jamais qu'une hérésie imaginaire, et une réelle persécution. Votre assemblée méprise ces vaines subtilités. Elle prétend qu'on n'est pas moins hérétique, en resusant de condamner le texte long du livre, que si on refusoit de condamner le texte court des propositions. Elle n'a garde de vouloir qu'on fasse une réelle persécution à une hérésie imaginaire, ni qu'on paroisse châtier comme hérétiques des théologiens très-zélés pour la foi, qui doutent seulement d'un pur fait de nulle importance. Votre assemblée a donc jugé, Monseigneur, que le prétendu fait appartenoit à une partie du droit, comme M. le cardinal Le Camus l'a dit après M. de Marca, président de votre assemblée même. En vain le parti veut mettre le droit dans le texte court, et le fait dans le texte long. Votre assemblée rejette avec indignation une distinction si déplacée, si insoutenable et si captieuse. Comme les deux textes sont également empoisonnés, et que celui du livre est par ses insinuations encore plus contagieux que celui des propositions détachées, votre assemblée déclare que l'un n'importe pas moins que l'autre à la sûreté du dépôt. Elle veut que tous ceux qui resuseront de jurer et de croire ce que l'Eglise a décidé pour la conservation de la soi, à l'égard du texte long, de même qu'à l'égard du texte court, soient tenus pour hérétiques, et châtiés comme tels.

- 6° Vous avez signé, Monseigneur, cette décision de votre assemblée. Si vous l'eussiez crue fausse, vous auriez été obligé à vous y opposer, à vous returer, et à protester contre la délibération, plutôt que de consentir que l'on confondît le droit, c'est-àdire les dogmes, avec un pur fait de nulle importance. Vous avez signé, et approuvé par conséquent la doctrine de votre assemblée. Vous avez donc cru que l'Eglise pouvoit réduire par un serment tout le parti à condamner les cinq propositions dans le sens du livre, et tenir pour hérétique quiconque refuseroit de jurer cette croyance sincère et absolue du fait prétendu. C'est avoir souscrit à la doctrine que je soutiens.
- 7° Ai-je dû supposer, Monseigneur, que vous aviez parlé dans votre lettre des dix-neuf évêques en des termes si forts contre votre assemblée de l'an 1660? « Il s'est trouvé, dit la lettre, des gens parmi nous, » qui avoient eu la hardiesse de publier ces dogmes » nouveaux et inouis, que les décrets que l'Eglise » fait pour décider les faits qui arrivent de jour en » jour, et que Dieu n'a point révélés, étoient cer- » tains et infaillibles. » Si l'explication que vous donnez à cette lettre, signée par les dix-neuf évêques, subsiste, voici un grand inconvénient. D'un côté,

vous avez voulu l'an 1660, avec toute l'assemblée, que chacun jurât dans un formulaire qu'il croit que les cinq propositions, tirées du livre de Jansénius, sont hérétiques, au sens que l'auteur y a enseigné, et que ceux qui n'accepteront pas ce formulaire seront tenus pour hérétiques. De l'autre côté, vous voulez l'an 1667, dans votre lettre des dix-neuf évêques, que ceux qui disent que de tels faits qui ar-· rivent de jour en jour, sont certains et infaillibles, aient eu, en parlant ainsi, une témérité inexcusable, parce qu'ils ont eu la hardiesse de publier des dogmes nouveaux et inouis. Je ne pouvois me résoudre à croire que dix-neuf évêques, dont le plus grand nombre avoit signé les délibérations des assemblées de 1654, de 1655, 1656, et de 1660, où l'infaillibilité de l'Eglise sur les textes étoit établie, voulussent parler avec tant de hauteur et de mépris contre ces graves et nombreuses assemblées de leurs confrères, dont ils avoient souscrit eux-mêmes les délibérations. Se contredire ainsi soi-même ouvertement, et condamner d'un ton si décisif ces grandes assemblées, c'étoit une extrême indécence, que je n'avois garde de vouloir imputer aux dixneus prélats, par respect pour leurs personnes. Mais ensin, Monseigneur, voici ce qui vous regarde personnellement, puisque vous avez souscrit à l'article III de l'assemblée de l'an 1660, que vous citez. S'il est vrai que l'héréticité du livre de Jansénius ne soit qu'un de ces faits, qui arrivent de jour en jour, et qui ne sont de nulle importance, comme dit le parti, pourquoi avez-vous voulu, l'an 1660, qu'on sit jurer dans un formulaire, que chacun croit ce

fait? Pourquoi avez-vous voulu qu'on réprimât le parti, qui travailloit sous divers prétextes à donner de l'empêchement à ces souscriptions? Pourquoi avez-vous voulu qu'on tint pour hérétique quiconque refuseroit de jurer que les cinq propositions, tirées du livre de Jansénius, sont hérétiques, au sens que cet auteur les a enseignées? Croyez-vous qu'on doive tenir pour hérétique, et châtier comme tel, quiconque resuse de croire des faits qui arrivent de jour en jour, et qui sont, comme vous 'semblez l'assurer avec le parti, de nulle importance? Croyezvous qu'un homme doive être tenu pour hérétique, et châtié comme tel, dès qu'il resuse de croire ces faits, qui, selon les dix-neuf évêques, ne sont ni certains ni infaillibles? Quoi, Monseigneur! il y a, selon vous, d'un côté, une hardiesse insupportable à dire que ces faits sont certains et infaillibles. De l'autre côté, selon vous, il faut jurer que ces faits sont véritables, et être tenu pour hérétique, si on refuse de le jurer. Voulez-vous qu'on tienne pour hérétique quiconque ne jurera pas, pour assirmer des faits qui ne sont pas certains, et qui par conséquent sont peut-être faux? Oserai-je le dire? voilà une contradiction maniseste, que mon explication vous épargnoit.

8° Quand même la signature des quatre évêques auroit été une marque de simple respect, et non de croyance à l'égard du fait, après les explications qu'on prétendoit avoir données au pape Clément IX, dans la négociation de la paix, (chose qui est insoutenable, et que le Siége apostolique désavoue dans la bulle) au moins il faudroit avouer que votre si-

gnature pure et simple, faite long-temps avant ces prétendues explications, et après la décision de l'assemblée de l'an 1660, que vous aviez signée, ne pouvoit signifier alors que la croyance absolue du fait. Il ne s'agissoit plus, au moins selon les apparences, des cinq propositions, que le parti protestoit d'avoir absolument condamnées. Toute la question paroissoit réduite au seul fait prétendu sur le livre. C'est sur ce fait du livre, que vous aviez blâmé les détours du parti, qui travailloit sous divers prétextes à donner de l'empêchement à ces souscriptions. C'est la croyance de ce fait, que vous vouliez qu'on sit jurer. C'est uniquement par rapport à ce fait que vous vouliez qu'on tint pour hérétique quiconque refuseroit de jurcr. Considérez, Monseigneur, ce que le saint Siége pouvoit penser, quand il vous voyoit jurer et faire jurer par tout votre clergé, lui, qui savoit que vous veniez de dire, avec toute l'assemblée de l'an 1660, qu'il falloit tenir pour hérétique quiconque resuseroit de jurer que les cinq propositions sont hérétiques, au sens que l'auteur les a enseignées dans son livre, et qu'il falloit tenir pour hérétique quiconque ne jureroit pas. Il faut se représenter sans cesse l'état précis où les choses étoient alors. Toutes les explications, que le parti prétend qu'on sit dans la suite au pape Clément IX, sur la restriction du fait, et sur le silence respectueux, n'étoient point encore alors commencées. Le saint Siége supposoit que chacun faisoit le serment par rapport au prétendu fait, qui étoit l'unique point contesté par tout le parti. C'étoit sur ce prétendu fait que vous veniez de dire, dans l'assemblée de

l'an 1660, que, loin de regarder ce prétendu sait comme n'étant de nulle importance, il falloit au contraire tenir pour hérétique, et châtier comme tel, quiconque resuseroit de l'assirmer par un serment. Comment le saint Siége auroit-il pu croire que vous regardiez ce serment solennel comme un simple compliment, pour lui promettre le silence respectueux? Ce n'étoit pas pour exiger ce silence respectueux, que le saint Siége avoit ensin dressé un formulaire, car le parti promettoit ce silence depuis le commencement de la dispute. Ceux qui travailloient sous divers prétextes à mettre de l'empêchement aux souscriptions, ne prétendoient point mettre cet empéchement, pour éviter le silence respectueux. Au contraire, ils ne cessoient d'offrir de le garder. Ils ne songeoient donc à mettre de l'empêchement aux souscriptions du Formulaire, que pour ne jurer pas la croyance intérieure et absolue du prétendu fait. Vous les condamniez donc l'an 1660, avec toute l'assemblée, sur ce qu'ils ne vouloient pas jurer et croire ce fait prétendu. Le saint Siége avoit donc, peu de temps après votre signature de l'an 1660, tout sujet de croire qu'en jurant, et en faisant jurer tout votre clergé, vous aviez établi dans votre diocèse la croyance sincère du prétendu fait, puisque vous trouviez mauvais, l'an 1660, que le parti voulût éluder le serment sur la croyance de ce fait, sous diverses prétextes. Ainsi toutes les fois qu'on observera attentivement que vous avez juré, et fait jurer votre clergé après la délibération de l'an 1660, signée de votre main, et avant les explications que le parti prétend avoir données à Clément IX, dans la négociation de la paix pour la restriction du fait, il sera plus clair que le jour, que votre serment et celui que vous sîtes faire à tout votre clergé, ne pouvoient alors signifier que la croyance absolue de l'héréticité du livre de Jansénius. De là il s'ensuit qu'en expliquant la lettre des dix-neuf évêques dans un sens qui s'accordoit avec votre article III de l'assemblée de l'an 1660, je travaillois, par zèle et par respect pour vous, à concilier vos deux signatures.

9' Soussrez encore, s'il vous plaît, Monseigneur, que je prenne la liberté de vous témoigner ma surprise sur cet endroit de votre lettre, où, voulant marquer la soumission qu'on exigeoit par le serment dans l'assemblée de l'an 1660, vous dites : Nous voulumes la laisser en problème. Quoi! Monseigneur, vous condamniez les détours du parti, qui travailloit sous divers prétextes à donner de l'empéchement à ces souscriptions; vous étiez persuadé qu'il falloit absolument, malgré ces vains prétextes, exiger que tous les ministres de l'autel jurassent que les propositions sont hérétiques, au sens que l'auteur les a enseignées dans son livre. Selon vous, il ne falloit pas se contenter du silence respectueux, que le parti offroit; selon vous, il falloit exiger par un serment la seule chose qu'ils refusoient, savoir la croyance intérieure; selon vous, il falloit les contraindre à jurer cette croyance, tant de sois resusée, ou bien les tenir pour hérétiques, et les châtier comme tels. Cependant, selon vous, cette assemblée ne vouloit rien dire de précis contre le parti, en paroissant dire contre lui des choses si sortes et si dé-

cisives. Il s'agissoit d'un point unique, que le parti refusoit, et que l'Eglise s'attachoit à exiger; c'étoit la croyance intérieure du fait prétendu. Selon vous le parti avoit tort de refuser sous divers prétextes le serment, par lequel on vouloit s'assurer de cette croyance intérieure. Selon vous, l'Eglise avoit raison de ne relâcher rien, et de vouloir s'assurer par le serment de cette croyance si obstinément refusée. Dans ces circonstances, qu'est-ce que sait l'assemblée, selon vous? Elle flatte ceux qui lui résistent sous divers prétextes, pour éluder le Formulaire. Elle frustre de leur attente tous ceux qui espèrent qu'elle va vaincre l'obstination du parti. Elle laisse la liberté de ne croire que ce qu'il leur plaira, à ceux qui veulent éluder ce serment si nécessaire. S'ils refusent par délicatesse de conscience de jurer ce qu'ils ne croient pas, ils seront tenus pour hérétiques, et châtiés comme tels. Si au contraire ils jurent ce qu'ils ne croient nullement, leur parjure les délivrera, et en jurant, ils ne regarderont le sens de leur serment que comme un problême. En vérité, Monseigneur, avez-vous pu laisser en problême la soumission que l'Eglise exige, quand elle fait jurer? Quoi! cette soumission, qu'on doit être assuré d'avoir autant que l'homme peut s'assurer du fond de son propre cœur, cette soumission, qu'il est capital de distinguer de toutes les autres dispositions insuffisantes, de peur de faire un horrible parjure; cette soumission, faute de laquelle on doit encourir les plus rigoureuses peines portées par les constitutions, est-il bien vrai que vous avez voulu la laisser en problème, c'est-à-dire en saire une espèce d'énigme, pour l'exposer aux jeux d'esprit et aux vaines disputes de tous les sophistes? Est-ce donc là le remède auquel votre assemblée a eu recours, pour réprimer un parti artificieux, qui éludoit le serment sous divers prétextes? Falloit-il que votre assemblée ordonnât de jurer, si ce serment n'aboutissoit qu'à donner au monde un problème, pour s'en jouer? N'est-ce pas vouloir que l'on jure en vain? Que dis-je? n'est-ce pas laisser le fond du serment en dérision, aussi bien qu'en problème? Si votre assemblée avoit voulu laisser-en problême l'unique point que le parti refusoit, et pour lequel seul cette assemblée exigeoit le serment, elle auroit donné la victoire en réalité à ceux qu'elle condamnoit en paroles; elle se seroit jouée du serment; et loin de donner une règle précise, qui mît la paix dans les consciences, elle auroit sait un problème d'un serment religieux, et un parjure horrible, que chacun feroit en signant.

pensée personnelle, que je ne puis vous disputer, si vous voulez absolument avoir fait un problème, d'un serment que l'Eglise exigeoit dans une profession de foi; mais aux paroles décisives de votre assemblée, que je dois, par respect pour elle, prendre dans un sens sérieux. Qu'y a-t-il de moins problématique que ces paroles: «L'assemblée déclare.... que les cinq » propositions, qui ont été tirées du livre de Jansé- » nius.... sont condamnées d'hérésies, au sens que » cet auteur les a enseignées? » Elle veut que les rebelles soient tenus pour hérétiques, et châtiés comme tels. Encore une fois, Monseigneur, il ne s'agissoit alors que du prétendu fait; car le parti ne cessoit

point de se récrier qu'il croyoit pleinement le droit. C'est donc le parti qui refusoit de croire le prétendu 'fait, que vous vouliez qu'on tint pour hérétique faute de cette croyance, et qu'on châtiât comme tel. Vous vouliez qu'on jurât, et par conséquent qu'on crût que les cinq propositions sont hérétiques, au sens que l'auteur les a enseignées dans son livre. Oseroiton dire qu'il est permis de jurer que cinq propositions sont hérétiques, au sens d'un livre où l'on croit qu'elles ne surent jamais? Oseroit-on jurer qu'elles sont hérétiques, au sens que l'auteur les enseigne, quand on prétend qu'il ne les enseigne en aucun endroit? Ne seroit-ce pas se jouer du serment par les plus indignes contorsions, que de lui ôter ainsi son sens naturel et sa force, pour le rendre contradictoire à lui-même? Il n'est donc que trop vrai, Monseigneur, que ce que vous avez nommé un problème, est la décision la plus précise et la plus évidente, à moins qu'on ne veuille supposer, ce que je n'ai garde de faire, savoir, que votre assemblée a sait un problême, c'est-à-dire un jeu d'esprit, de sa décision et de son serment. Pour moi, je crois voir clairement que cette assemblée a procédé avec un sérieux digne d'elle, et de la décision qu'elle saisoit. Je crois que, méprisant la frivole et captieuse distinction du fait d'avec le droit, dans une question où il ne s'agissoit que de deux textes également dogmatiques, elle a jugé qu'il falloit également tenir pour hérétiques, et châtier comme tels, tous ceux qui resuseroient de jurer contre le long texte du livre, et qui offriroient de jurer contre le texte court des propositions. Cette décision ne laisse rien à désirer. Elle est la seule sérieuse qu'on puisse attribuer aux paroles de l'assemblée. En la signant, vous avez souscrit à tout ce que je soutiens. N'avois-je pas sujet de croire que j'expliquois bien votre lettre de l'an 1667, signée par dix-neuf évêques, lorsque je l'accordois avec votre signature de l'an 1660?

## IV.

1º La doctrine que vous attribuez, Monseigneur, aux dix-neuf évêques dans leur lettre, est que l'Eglise étant saillible sur le fait, elle ne peut exiger en ce point que le silence respectueux, et que les constitutions, qui ne sont pas dogmatiques en ce point, ne peuvent demander ce silence que comme une chose de simple discipline. Vous ne regardez, dites-vous, le silence respectueux que comme une discipline, déjà établie dans le diocèse de Paris, et dans le corps de la Faculté. Vous ajoutez : « Nous pouvons croire » qu'ils n'ont eu en vue que de se conserver dans la » discipline où ils sont, et nen de condamner ceux » qui ne leur sont pas assujettis, ni d'en faire un » dogme. » Ainsi vous ne considérez le silence respectueux même, que comme une discipline locale et passagère, qui peut varier selon les circonstances des temps et des lieux. Vous prétendez que les lettres des dix-neuf évêques établissent la même doctrine. Voilà donc deux sortes de textes, par lesquels vous avez soutenu ce sentiment. L'un consiste dans les lettres, que vous signâtes avec dix-huit autres évêques, il y a environ quarante ans. L'autre est la Lettre nouvellement imprimée contre mes Instructions pastorales. Or, il est maniseste que les quarante docteurs n'ont rien dit de si fort que ces deux sortes de textes. Selon votre prétention, les quarante docteurs n'ont point

décidé positivement qu'il ne s'agît que d'une discipline passagère, locale, et sujette à variation, comme vous le saites. Ils se sont contentés de dire qu'on ne doit pas resuser les sacremens à une personne qui, ne croyant pas le fait, demeure dans le silence respectueux. Leur texte est donc moins fort que le vôtre. De plus, ils n'ont fait que répondre à une consultation de conscience. Il s'agissoit d'un cas de pratique, dans lequel on étoit pressé de décider s'il falloit absoudre un pénitent, ou lui refuser l'absolution. Ils peuvent dire que chacun d'eux ne saisoit que répondre dans le secret de la conscience, pour calmer celle d'un consesseur et de son pénitent; qu'ils n'avoient point prétendu rendre leur réponse publique; qu'il n'est pas juste de leur imputer l'indiscrétion de ceux qui ont fait imprimer leur avis contre leur intention; que ce n'est point violer le silence respectueux, que de dire en secret dans le plus extrême besoin aux ames peinées, qu'il faut le garder, et que ce silence est suffisant, supposé qu'en esset le silence suffise; qu'enfin, s'il est vrai que ce silence soit suffisant, les docteurs, engagés par le ministère du sacerdoce et par le serment du doctorat, à secourir les ames dans une si pressante nécessité, c'est-à-dire à leur dire la vérité pour les mettre en paix, n'ont pas pu resuser de dire en secret à un consesseur et à son pénitent ce qui étoit certain et nécessaire à expliquer. Il n'en est pas de même des lettres des dix-neuf évêques. Selon vous, ils écrivirent au Pape et au Roi, des lettres pour s'opposer à la déposition de quatre de leurs confrères, et pour soutenir à la face de toute l'Eglise qu'on ne pouvoit exiger de ces prélats

que le silence respectueux à l'égard du fait de Jansénius. Ce procédé est incomparablement plus fort que celui des quarante docteurs. Oserai-je, Monseigneur, remarquer que la lettre que vous m'avez écrite, fait le même éclat. Vous y entreprenez de justifier contre un de vos confrères les deux lettres des dix-neuf évêques. Vous déclarez qu'il ne vous est plus permis de vous taire. Quand même votre lettre n'auroit pas été imprimée jusqu'en Hollande, avant que je la reçusse, on voit bien que vous ne l'avez faite que dans le dessein de la donner au public un peu plus tôt, ou un peu plus tard, pour servir dans toute l'Eglise d'apologie des dix-neuf évêques sur la suffisance du silence respectueux dans le serment du Formulaire.

D'ailleurs, on doit imputer à l'exemple donné par Ms dix-neuf évêques, tout ce qui a été fait par les quarante docteurs. Si les quarante docteurs n'avoient pas cru avoir un tel exemple devant les yeux, ils n'auroient jais osé faire la décision qu'ils ont faite. Mais cette autorité leur a ouvert et montré le chemin. Ils n'ont voulu que marcher sur les traces des dix-neuf prélats. Ceux-ci sont donc la vraie source de tout le mal, supposé que la doctrine des uns soit précisément la même que celle des autres, comme votre explication de la lettre des dix-neuf évêques le veut faire entendre. Des évêques que le Saint-Esprit a établis pour gouverner l'Eglise de Dieu, sont bien plus inexcusables que de simples docteurs, quand ils apprennent aux docteurs mêmes à mépriser et à éluder les décisions de l'Eglise. Il ne nous reste donc qu'à savoir ce qu'on doit penser de la doctrine des

quarante docteurs. Vous savez, Monseigneur, qu'ils se sont presque tous rétractés, et qu'ils ont adhéré au Mandement de M. le cardinal de Nouilles; c'est-à-dire qu'ils ont reconnu, selon ce Mandement, que leur réponse sur le Cas de conscience, tendoit à re-nouveler les questions décidées; qu'elle dérogeoit à l'autorité de l'Eglise, et affoiblissoit la soumission qui lui est due; qu'elle étoit injurieuse au saint Siège, et qu'elle favorisoit la pratique des équivoques, des restrictions mentales, et même des parjures. Voilà et que leur archevêque a dit de leur décision, et ils ent reconnu eux-mêmes, en adhérant à cette condamnation, que leur décision avoit mérité toutes ces qualifications si flétrissantes.

Vous n'ignorez pas, Monseigneur, qu'un nombre considérable d'autres prélats ont sait des mandemens, où ils ont exprimé par les termes les plus sorts leur indignation contre la décision des quarante docteurs. Entre autres, M. l'évêque de Noyon leur a imputé d'autoriser cette damnable maxime des Priscillianistes, Jura, perjura, secretum prodere noli.

Pourquoi vous plaignez-vous donc, Monseigneur, de ce que j'ai tâché, par une explication favorable, de distinguer la cause des dix-neuf évêques de celle des quarante docteurs, qui étoit regardée comme si odieuse? Vouliez-vous qu'en répondant à l'objection que le parti nous faisoit sur la lettre de ces dix-neuf prélats, je les abandonnasse sans aucun adoucissement aux rigoureuses qualifications que nous venons de voir? Falloit-il laisser entendre que ces dix-neuf évêques, de même que les quarante docteurs, selon la règle posée par M. le cardinal de

Noailles, ont parlé, dans leur lettre au pape Clément IX, d'une manière qui tendoit à renouveler les errestrs du jansénisme, qui dérogeoit à l'autorité de l'Eglise, qui étoit injuriouse au saint Siège, entin qui favorissit la pratique des restrictions mentales, des équivoques, et même du parjure? Voulezvous absolument, malgré mon explication, que M. le cardinal de Noailles ait enveloppé la doctrine de la lettre, écrite par les dix-neuf évêques, avec celle des quarante docteurs, dans cette flétrissante condamnation? En ce cas, que je n'ai jamais voulu supposer, c'est'à M. le cardinal de Noailles, et non pas à moi, que vous avez besain de répondre, pour justifier les dix-neuf prélats. C'est lui qui foudroie la doctrine que vous leur imputez. C'est moi qui ai voulu les garantir de cette foudroyante censure, en leur donnant l'explication favorable que vous rejetez. J'ai pris à témoin toute l'Eglise que je n'avois garde de leur attribuer ce sentiment. Cependant vous dites d'un côté que je vous attaque, et de l'autre côté, voici vos paroles sur M. le cardinal de Noailles: « Je n'ai garde de rien dire qui puisse » donner lieu de croire que je lui suis opposé, et » que je combatte son systême. » Quoi, Monseigneur, vous soutenez que le silence respectueux sufsit, et vous voulez faire entendre que vous ne prétendez, en le soutenant, donner aucun lieu de croire que vous êtes opposé au sentiment de M. le cardinal de Noailles, et que vous combattez son système! Croyez-vous donc que son systême soit conforme au vôtre? Prétendez-vous qu'il ne s'agit de rien de dogmatique dans les qualifications du Mandement de

# 452 RÉPONSE À LA 1™ LETTRE

M. le cardinal de Noailles, et que le serment du Formulaire se réduit, selon lui, à une pure discipline, variable selon les lieux et selon les temps?

2° Vous avez espéré, Monseigneur, éviter cette difficulté, en parlant ainsi : « Il ne faut pas con» fondre l'autorité de faire un dogme, avec le droit
» que M. l'archevêque de Paris et la Faculté ont de
» censurer, comme ils ont fait, le Cas, comme étant
» une transgression du silence respectueux, et d'une
» discipline déjà établie dans le diocèse de Paris, et
» dans le corps de la Faculté, s'ils se sont servis de
» toutes les raisons, qui se sont présentées, pour
» autoriser leur pouvoir, et pour blâmer ce qu'ils
» ont voulu censurer. »

On voit sans peine par quel moyen vous voulez n'être point opposé à M. le cardinal de Noailles, et ne combattre point son systême. C'est que vous supposez que son systême se réduit à dire que la signature du Formulaire n'est qu'une simple police de certains diocèses, et entre autres de celui de Paris, et que quand un docteur de Paris transgresse le silence respectueux, qu'il a promis par son serment, il mérite la censure que M. le cardinal de Noailles a portée. Mais s'il étoit vrai que le silence respectueux suffit, et que les quarante docteurs ne fussent condamnés par leur archevêque, que pour avoir violé cette police, au lieu de se rétracter, et d'adhérer aux qualifications flétrissantes qui avoient été prononcées contre eux, ils n'auroient eu qu'à dire : Nous n'avons point violé le silence respectueux, en décidant qu'il faut le garder; nous n'en avons parlé que dans un pressant besoin, et dans le secret des consciences d'un confesseur et de son pénitent: nous ne sommes point les auteurs de l'impression de notre réponse. Ces quatre mots renverseroient sans ressource tout ce qu'on pourroit dire contre ces docteurs; leur justification seroit évidente, et ils auroient été de lâches prévaricateurs, en adhérant à une ordonnance injuste, qui les condamne comme favorisant la pratique du parjure même jusque dans une profession de foi.

Il est donc plus clair que le jour que M. le cardinal de Noailles a prétendu dire qu'ils dérogent à l'autorité de l'Eglise, quand ils soutiennent qu'elle n'a pas l'autorité d'exiger la croyance intérieure du fait prétendu. Il est maniseste qu'il a prétendu dire qu'ils font injure au saint Siège, quand ils soutiennent que le Siége apostolique n'exige un serment dans une profession de soi, que pour saire saire des complimens à l'Eglise par ceux qui jurent; en sorte que ce serment ne signisse qu'une assurance de respect et de silence, à la vue du préjugé qui résulte d'une si grande autorité. En esset, ce seroit saire jurer en vain, et y contraindre par une violence tyrannique. Il est donc évident qu'il a prétendu dire que ceux qui permettent de jurer, sans croire le prétendu fait, qui est le vrai sujet du serment, autorisent la \*pratique des restrictions mentales, des équivoques, et même du parjure.

Voilà, Monseigneur, la seule explication naturelle qu'on puisse donner au Mandement de M. le cardinal de Noailles. Jugez par-là si vous pouvez établir la suffisance du silence respectueux comme une simple discipline locale et passagère de certaines Egli-



454 atronsu a za 🛰 azeraz ses, sans être opposé à son Mandement, et sans ce

battre son système.

Aussi faites-vous clairement entendre combien san Mandement vous paroit excessif. Qu'y a-t-il de plusodieux et de plus tyrannique dans les hommes quiont l'autorité sur les autres, que de se servir de toutes les raisons qui se présentent, pour autorises leur pouvoir, et pour blamer ce qu'ils veulent censurer? Peut-on jamais faire un portrait plus affireut. du procédé d'un easdinal-archevêque de Paris, que de dire que tout lui a été hon, pourvu qu'il opprimât, et qu'il flétrit les quarente docteurs? Qui acroit-il de plus injuste dans un supérieur, que de seservir sans choix de toutes les raisens, bounes enmauvaises, qui se précentent, peur autoriser son pouvoir, et pour bldmer les innocens qu'il veut censurer? Cette îniquité est encore plus criante, quaud un cardinal archevêque veut censurer et fétrir quarante docteurs, en les condamnant, comme s'ilsavoient favorisé la pratique.... du parjure dans une profession de foi, et en les réduisant à avouer euxmêmes qu'ils ont enseigné une si damnable do ctrine.

Voilà, Monseigneur, la flétrissante censure de M. le cardinal de Noailles contre les quarante docteurs. A moins que vous ne vouliez la rendre injuste et odieuse, il faut que vous conveniez qu'elle est \* fondée sur ce que l'homme qui juve, en signant le Formulaire, jure la croyance du fait, et par conséquent commet un parjure s'il ne le croit pas.

Vous direz sans doute qu'il est impossible de croire d'une croyance certaine, quand on n'a aucune autre raison de croire une chose qui pavoît fausse, qu'une

autorité faillible, et par conséquent incertaine. Vous ajouterez ce que vous dites dans votre lettre, savéir, que la soumission de foi est due aux dogmes, et qu'on ne doit qu'une déférence respectueuse aux faits non révélés, parce qu'ils ne nous sont proposés que par une autorité faithible. Mais M. le cardinal de Noailies, maigré ce raisonnement, veut qu'en signe, qu'on jure, et qu'on croie d'une croyance certaine ce que vous appelez un fait, et il assure que l'usage contraire favorise la pracique du parjute. Pour moi, je me borne à prendre la liberté de vous demandez si vous croyez que l'Eglise s'attribue de mauvaise foi une autorité, dont elle sait bien qu'elle est privée, pour extorquer de ses ministres un parjure maniscate dans une profession de foi. Je suis très-persuade que vous êtes trop échairé, et trop pieux, pour le pouvoir jameis croire. Ce seroit accuser l'Eglise d'impiété et de tyrannie sur les consciences. Que si wous reconnoissez combien l'Eglise est incapable de cette horrible impiété, je n'ai plus besoin que de votre propre principe, pour conclure que l'Eglise est infaillible sur le texte de Jansénius.

Selon vous-même, l'Eglise ne peut point exiger la croyance certaine sur le prétendu fait, sans s'attribuer, et sans exercer sur ce point une autorité infaillible.

Or est-il qu'elle exige une croyance certaine sur le prétendu fait touchant le texte de Jansénius.

Donc, selon vous, elle s'attribue et elle exerce actuellement à cet égard une autorité infaillible.

Ce raisonnement est décisif, et j'ose assurer que personne n'y répondra jamais rien de précis et d'in-

# 456 REPONSE A LA 1º LETTRE

telligible. Or ce raisonnement ne laisse aucune ressource au parti même, des écrits duquel je le tire;
car il démontre l'autorité infaillible que l'Eglise s'attribue et exerce actuellement dans le serment da
Formulaire. Quoi qu'il en soit, Monseigneur, vous
me devez savoir quelque gré de n'avoir pas voulu
souffrir que la doctrine des dix-neuf évêques fût enveloppée avec celle des quarante docteurs dans la
flétrissante censure de M. le cardinal de Noailles,
et d'un nombre considérable d'autres prélats, qui
ont détesté hautement la doctrine du silence respecfueux.

### V.

Enfin, Monseigneur, la nouvelle buile du pape Clément XI, que toute l'Eglise catholique reçoit actuellement avec tant de respect et de zèle, montre combien l'explication que j'avois tâché de donner aux lettres des dix-neuf évêques, leur étoit favorable. Souffrez que je rapporte ici les principales expressions, par lesquelles cette bulle condamne tous ceux qui disent, comme les quarante docteurs, qu'en signant le Formulaire on n'est pas obligé à la croyance intérieure du prétendu fait, et que le silence respectueux suffit. Vous conclurez, s'il vous plaît, combien cette condamnation retomberoit sur les dix-neuf évêques, supposé qu'ils eussent voulu soutenir la même doctrine.

La nouvelle bulle accuse ceux qu'elle condamne, d'avoir poussé leur impudence jusqu'à dire ce qui suit. « Ayant, dit-elle, comme oublié non-seule-» ment la sincérité chrétienne, mais encore l'honné-» teté naturelle, ils osent soutenir qu'il est permis

- » de signer le Formulaire, quoiqu'on ne juge point » intérieurement que la doctrine hérétique est con-
- » tenue dans le livre de Jansénius. »

Elle ajoute que ceux qui signent de la sorte, trompent l'Eglise par leur serment. Elle assure qu'ils disent ce que l'Eglise dit; mais qu'ils ne pensent point ce qu'elle pense. Elle décide qu'on ne satisfait nullement à la véritable obéissance de l'homme orthodoxe par le silence respectueux. Elle conclut que tous les fidèles doivent rejeter, et condamner du fond du cœur, comme hérétique, le sens du livre de Jansénius dans les cinq propositions. C'est-à-dire que tous le fidèles doivent faire ce que les personnes qui trompent l'Eglise par leur serment ne font pas, savoir, de juger intérieurement que la doctrine hérétique est contenue dans le livre.

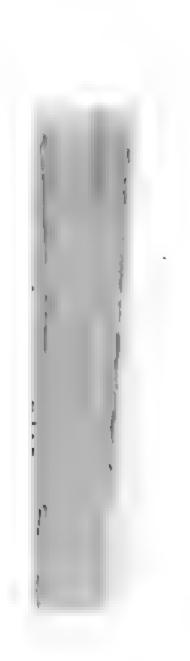
. -10 La bulle demande une croyance pleine, certaine, et absolue du fait prétendu. C'est un jugement intérieur, une condamnation intime et invariable, que l'Eglise commande. Interiùs non judicant. Interiùs abjicere, et corde improbare. Corde rejici, ac damnari. Voilà sans doute les termes les plus forts et les plus clairs, par lesquels l'Eglise puisse exprimer et inculquer une croyance certaine, intime et fixe. Il ne s'agit ni d'une déférence vague, qui n'étant qu'un simple respect sans persuasion certaine, rentre manisestement, sous un autre nom, dans le silence respectueux; ni d'une simple présomption, qui prévienne d'abord l'esprit en saveur de ce grand préjugé de l'autorité de l'Eglise, mais qui demeure dans les bornes d'une simple présomption en deçà d'un vrai jugement; ni même

d'une opinion probable, sur la quelle on ne pourroit jamais jurer, puisqu'une opinion qui n'est que prebablement vraie, en quelque haut degré de probabilité que vous la mettiez, est probablement fausse, parce que l'opinion contradictoire a tonjours aussi sa probabilité opposée. Or il n'est jamais permis d'afsirmer avec serment ce qui est peut-être saux, et qui vous paroît avoir des raisons probables de fausseté. En un mot, il s'agit d'un jugement intériour et d'une condamnation du fond du cœur. Interits non judicant. Corde rejici, et damnari. Le Pape rejette même formellement toute autre pensée, touté autre disposition d'esprit, toute autre erédulité ou croyance: Nec alid mente, animo, aut credulitate. Toute déférence, toute présomption, toute opinion, toute croyance, qui est au-dessous d'un jugement intérieur, d'une persuasion intime et certaine, n'est pas ce que l'Eglise exige. Faute de ce jugement absolu, nulle autre crédulité, ou présomption, n'empêcheroit ceux qui jurent de tromper l'Eglise pur un serment. En vain, on cherchera un saux milien en!re le silence respectueux, et cette persuasion certaine. Jamais personne n'en pourra donner aucune idée nette et intelligible. C'est chercher une chimère, et vouloir se jouer de l'Eglise, aussi bien que de serment, par des termes en l'air.

20 Ces paroles, qu'ils apprennent à écouter l'Eglise... avec une soumission intérieure, ce qui est l'obéissance de l'homme orthodoxe, sont décisives. Vous savez, Monseigneur, ce que veulent dire dans le langage de l'Evangile ces deux motifs décisifs, écouter l'Eglise, vous, qui avez si bien traité la

contraverse avec les Protestans de votre diocèse; vous saves ce que Jésus-Christ fait entendre, quand il dit à ses apôtres, et à leurs successeurs: Qui vous écouse, m'écouse : et encore quand il dit ailleurs : S'il n'écoute pas l'Eglise, qu'il soit pour vous comme un Paien, et comme un publicain. C'est par ces papoles que tous les désenseurs de l'Eglise catholique prouvent contre les Protestans la promesse de l'infaillibilité qu'elle a reçue. Ainsi ce langage consacré exprime tout ce que nous pouvons désirer de plus décisif. Le jugement intérieur, certain et invariable, que l'Eglise exige sur sa décision contre le livre de Lausénius, est celui que sous bes fidèles doivent former. Il n'y a que ce seul moyen d'être l'homme orthodoxe. En effet, il n'est pas moins contraire à la véritable orthodoxie (s'il est permis d'user de ce terme) de donter de la décision de l'Eglise sur le texte long du livre, que d'en douter sur le texte court des propositions.

3° Votre lettre dit, Monseigneur, qu'il ne s'agit d'aucun point dogmatique, et qu'il n'est question que d'une discipline déjà établie dans le diocèse de Paris, etc. Vous sjoutez que l'Eglise n'est pas infaillible sur la condamnation des livres qui ont souvent été condamnés eu anathémati és dans un siècle où ils faisoient du bruit, et justifiés dans d'autres où ils étoient étouffés. Il s'ensuivroit de là que l'Eglise, faute d'infaillibilité sur de tels faits, ne sauroit jamais exiger la croyance intérieure, et que tous les décrets solennels qu'elle peut prononcer à cet égard, se réduiroient toujours notoirement, par la nature de ces faits mêmes, à une simple police extérieure,



» reurs plus propr » glise, et de l'env » par des question » minées. » Pour quiconque veut êtr » ger intérieuremei » contenue dans le » cœur, comme he » tirées du livre, at » gnées » dans le l l'Eglise par un seri croyez-vous qu'il s police locale et pass fond du cœur un li qu'on ne croie point tranchant dans le sile de soutenir dans un : est très-pur, et trèson établissoit cet étra qui est inoui dans tou plus relâchés. la mân

positions, et le texte long du livre de Jansénius. Si on peut y remarquer quelque dissérence, c'est que le long est plus insinuant, et par conséquent beaucoup plus contagieux contre la foi. Mais enfin si les textes ne sont que des faits, il faudra nécessairement dire des propositions, autant que du livre, que ce sont des faits qui arrivent de jour en jour: Facta quotidiana: que ce sont des faits de nulle importance, sur lesquels l'Eglise, saute de révélation, n'est point infaillible, et que la condamnation que l'Eglise exige des propositions, n'est que, comme celle du livre, une simple discipline locale et passagère. Ainsi le texte des cinq propositions, qui a été condamné ou anathématisé dans notre siècle, où il faisoit du bruis pourra bien être justifié dans un autre temps où ces bruits seront étouffés.

4° Le Pape voyant bien que toutes les bulles seront inutiles, si on laisse la liberté de croire qu'elles ne sont point dogmatiques, et qu'elles n'établissent contre le livre de Jansénius qu'une simple discipline, sujette à varier, déclare au contraire que la cause est finie: mais que l'erreur ne finit pourtant pas. Vous savez, Monseigneur, quelle est la force de cette expression dans le langage de toute l'Eglise. Saint Augustin disoit autrefois contre Julien: La cause est finie, sans concile œcuménique, par le jugement du Siége apostolique, que les autres Eglises ont embrassé avec respect. Ce Père disoit aussi contre les Donatistes: La cause est finie par un concile plénier. Ce langage, consacré depuis tant de siècles, décide tout. Si le livre de Jansénius n'étoit condamné en un temps, qu'à cause qu'il fait du bruit, et par

pare discipline passagère, en sorte qu'il pût être justifié en un autre temps, où les bruits sercient étouffés, la cause, loin d'être smie, ne scroit réglée que par provision, et en attendant qu'on put étouffer les bruits. On seroit prêt à recommencer, tant pour les propositions, que pour le livre, dès que le parti se flatteroit d'avoir étouffé les bruits injustes et insensés, qui empêchent aujourd'hui qu'on ne justifie des textes si conformes à celui de saint Augustin. Il est donc clair comme le jour, que la cause n'est finie pour aucun des deux textes, si les bulles, et nommément la dernière, ne sont pas dogmatiques en ce point. Si elles ne sont que de simple dicipline pour un temps, à cause des bruits, le serment n'est qu'un jeu pour amuser l'Eglise, en attendamqu'un bruit ridicule finisse. Après que ce bruit sera étoussé, on sera prêt à jurer pour les deux textes le contraire du serment qu'on vient de faire pendant le bruit. Le Pape déclare donc que les bulles ne sont point de simple discipline, mais qu'elles sont dogmatiques et irrévocables, sur les deux textes, en décidant que la cause est finie. Il ajoute que l'erreur ne finit pourtant pas; parce que l'erreur est de ne juger pas intérieurement que la doctrine bérétique est contenue dans le livre, et que nul homme n'est orthodoxe s'il ne juge ainsi. C'est déclarer que la décision sur les deux textes est dogmatique; car s'il n'étoit question que d'une simple discipline extérieure et révocable, il ne s'agiroit point d'une erreur opposée à l'homme orthodoxe. L'homme orthodoxe n'est point obligé à jurer par soumission à une simple discipline passagère et locale ce qu'il ne croit pas, en se réservant de juner le contraire dans la suite. Le seut moyen de faire en sorte que la cause soit finie, est donc de soutenir que la condamnation des deux textes est dogmatique, qu'elle ne l'est pas moins pour l'un que pour l'autre, et que la cause du livre n'est pas moins irrévocablement jugée en vertu des promesses, que celle des propositions. Toute entre fin de la cause seroit imaginaire et illuseire, de votre propre eveu. C'est ce que toute l'Eglise ne sauroit jumais trop remarquer.

5° Il seroit inutile, Monscignour, d'alléguer, suivant l'explication que vous donnez à la lettre des dixneuf évêques, que la doctrine catholique, soutenue dans tous les sibeles par tous les docteurs; est de dire que le silence respectueux suffit à l'égard des textes. Outre qu'il a été démontré combien cette allégation vague seroit contraire aux conciles, et partieulièrement au cinquième, aux Pères grecs et latins, à saint Thomas, et à tous les plus célèbres docteurs de l'Ecole, qui l'ont suivi, enfin aux théologiens mêmes que le parti se vantoit le plus d'avoir pour lui; d'ailleurs la bulle, que l'Eglise universelle reçoit avec tant d'applaudissement, déclare, contre cette dangereuse prétention du parti, que l'Eglise est fondée dans un usage très-ancien d'exiger le serment de ses enfans, pour s'assurer de leur croyance intérieure, certaine et invariable sur l'héréticité des textes contagieux, qui corromproient la foi: Priscum Ecelesia morem secutus. Ainsi l'Eglise qui est sans doute l'interprète infaillible de sa propre tradition, déclare que c'est sur le fondement de l'ancienne tradition même, qu'elle exige par un serment.

. .

dans une profession de foi cette croyance intérieure, certaine et invariable, pour le texte long comme pour le texte court, faute de quoi l'erreur n'est point finie, et celui qui jure n'est point l'homme orthodoxe. De là il faut conclure que l'autorité infaillible de l'Eglise en ce point, que la lettre des dix-neuf évêques traite, selon vous, Monseigneur, de dogmes nouveaux et inouis, est fondée sur l'ancienne tradition: Priscum Ecclesiæ morem; et qu'au contraire ce que vous nommez la doctrine catholique, soutenue dans tous les siècles par tous les docteurs, est, selon la bulle reçue de toute l'Eglise, une erreur, contraire à cette sainte tradition de l'antiquité.

6° Si vous vous réduisez, Monseigneur, à dire qu'il y a un milieu entre la croyance certaine et fondée sur l'autorité infaillible de l'Eglise, et le silence respectueux, je prendrai la liberté de vous faire souvenir qu'en ce point vous changerez tout votre systême. Il étoit de prétendre que l'Eglise n'a aucune autorité infaillible, que pour les dogmes immédiatement révélés, et que pour toutes les choses non révélées, sur lesquelles elle est faillible, on ne lui doit que le silence respectueux par une simple discipline passagère. Que si vous voulez enfin changer de sentiment en ce point capital, au moins, Monseigneur, on doit attendre de votre piété serme et éclairée, que vous n'admettrez jamais rien que de clair et de précis, quand il s'agit d'éviter un parjure dans une profession de foi. Souvenez-vous donc, s'il vous plast, que la hulle demande un jugement intérieur sur le prétendu fait, et une condamnation prononcée du fond du cœur contre le livre de Jansénius.

sénius. N'oubliez pas, s'il vous plaît, que la bulle rejette toute autre crédulité sur le fait, laquelle seroit moins sorte que ce jugement intérieur, et que cettè condamnation du fond du cœur contre le livre. Alléguez une pieuse et générale présomption en faveur de l'Eglise. Alléguez une déférence et une prévention en faveur de ce grand préjugé. Alléguez une persuasion sincère que l'Eglise est infiniment plus éclairée que vous. Alléguez la défiance de vos lumières, et la consiance singulière que vous avez en une si grande autorité. Alléguez même, si vous voulez bien aller jusque là, pour vous rapprocher de nous, une opinion qui vous paroisse incomparablement plus probable que la contradictoire. L'Eglise ne gêne point ses ministres sur des opinions qui sont probables, et par conséquent libres de part et d'autre. L'Eglise ne sait jamais jurer une croyance intérieure sur de simples probabilités. L'Eglise déclare qu'il faut un jugement intérieur, certain et invariable, afin que la cause soit irrévocablement finie. Elle rejette toute autre crédulité, comme insuffisante; en sorte qu'on la trompe par un serment, si on n'a pas au fond du cœur ce jugement sixe et irrévocable. Où le prendra-t-on, Monseigneur, ce jugement certain, si on n'y peut être déterminé que par une autorité incertaine? D'un côté, l'objet que l'Eglise propose, savoir, l'héréticité du texte de Jansénius, paroît aux théologiens du parti évidemment faux. De l'autre côté, l'autorité qui le propose n'est qu'un signe faillible: car une autorité, qu'on suppose faillible dans sa décision, ne peut jamais être, dans cette même décision, qu'un signe faillible de vérité. Or un signe faillible est un signe équivoque, un signe qui peut être trompeur, en un mot, un signe incertain entre le vrai et le faux. Saint Thomas assure qu'il y a toùjours quelque désordre ou déréglement d'esprit, quand on juge sur un signe faillible, parce qu'on fait alors un jugement téméraire. Je ne saurois croire, Monseigneur, que vous voulussiez soutenir que l'Eglise peut être abandonnée de l'esprit de Dieu, jusqu'au point de commander ce jugement déréglé et téméraire. Croyez-vous qu'elle puisse aller jusqu'à cet excès affreux, de contraindre tous ses ministres à confirmer ce jugement déréglé par un serment solennel? Seroit-elle sainte dans ses commandemens, si elle commandoit ce jugement déréglé avec ce parjure? Ici, Monseigneur, je n'ai qu'à me taire. C'est le parti qui raisonne de la sorte depuis cinquante ans dans tous ses écrits. En ce point, il a pour lui l'autorité de saint Augustin, de saint Thomas, et des autres principaux théologiens. Il a pour lui l'évidence de la chose même, et une évidence dont vous avez-paru persuadé. La croyance intérieure et certaine, crie tout le parti depuis cinquante ans, ne peut être due qu'à une autorité infaillible. Soussrez que je tourne en deux mots encore une fois cet argument contre ceux qui le font.

De leur propre aveu l'Eglise s'attribueroit une autorité infaillible sur le prétendu fait, s'il étoit vrai qu'elle exigeât à cet égard une croyance intérieure, certaine et invariable.

Or est il que l'Eglise exige par une bulle, reçue en tous lieux, une croyance intérieure, certaine et invariable du prétendu fait. Donc, selon l'aveu formel de tout le parti, l'Eglisè s'attribue et exerce actuellement une autorité infaillible à l'égard du prétendu fait.

Quand il viendra des théologiens mitigés et politiques, qui voudront soutenir qu'on doit donner, malgré sa propre conviction sur le prétendu fait, une croyance certaine à un signe faillible, et par conséquent incertain, tous les écrits du parti se tourneront avec évidence contre eux, et montreront combien est imaginaire et illusoire cette croyance certaine sur un motif faillible et incertain. Le parti leur démontrera que si ceux qu'on veut saire jurer sur l'héréticité du texte de Jansénius, croient l'Eglise faillible en ce point, ils ne peuvent non plus en jurer, qu'on pourroit jurer sur les crimes, sur les possessions de biens, et sur les mariages, à l'égard desquels l'Eglise porte des jugemens. Ce sont des faits particuliers, ditsaint Thomas, qui n'importent point à la foi, et sur lesquels l'Eglise peut être surprise par de faux témoins. Ainsi l'Eglise, loin de pouvoir faire jurer une croyance intérieure sur sa décision pour de tels cas, est au contraire obligée à rétracter son jugement, dès qu'un particulier lui représente avec respect, et lui prouve clairement la surprise : quando ad notitiam Ecclesiæ venit. Il en seroit de même sur les textes dogmatiques, que sur les crimes, sur les possessions de biens et sur les mariages, si l'Eglise étoit faillible sur les textes, comme sur ces faits particuliers. Loin de devoir en ce cas à l'Eglise un jugement ou persuasion certaine, et confirmée par un serment, on ne lui devroit pas même le silence respectueux. Au contraire, on lui devroit par un zèle sincère des remontrances respectueuses, pour la mettre en état de réparer une surprise. Dans l'examen d'un point si évident je n'ai plus besoin que du témoignage unanime de tous les écrivains du parti contre le faux et imaginaire tempérament des politiques du parti même. Ainsi, Monseigneur, la cause est finie. Il est temps de reconnoître un signe infaillible de vérité, qui fournisse une raison certaine de croire, puisque l'Eglise demande un jugement intérieur, certain et irrévocable. Votre droiture et votre courage sont espérer que, loin de vous arrêter au milieu chimérique, que les politiques cherchent, sans pouvoir le trouver, et même sans entreprendre de le proposer en termes intelligibles, vous irez droit à reconnoître l'autorité infaillible, qui peut seule, selon vos principes, fixer les esprits par une persuasion invariable, et finir la cause. Je ne saurois croire que vous voulussiez recourir à une prétendue évidence, qui, étant toujours elle-même le point contesté, ne peut jamais ni persuader ceux qui contestent, ni finir les disputes, ni servir de règle à la foi, par rapport aux textes des symboles et des canons.

7° Vous avez vu, Monseigneur, avec quelle force la nouvelle bulle rejette tout ce que le parti avoit osé dire d'une connivence du pape Clément IX en faveur des procès-verbaux cachés dans des greffes, où l'on prétend que les quatre évêques avoient exprimé la restriction du fait, que ce pape n'avoit pas voulu soussir qu'ils exprimassent dans des mandemens publics. Le vicaire de Jésus-Christ, animé d'un saint zèle pour justisier la mémoire de l'un de

ses prédécesseurs, désavoue solonnellement cette connivence. « Ils ne rougissent point, dit-il, de vou-» loir soutenir leur erreur avec témérité par quelques » lettres de Clément IX.... Comme si ce pape n'avoit » pas déclaré par les mêmes lettres, qu'il s'attachoit » avec une absolue fermeté aux constitutions d'In-» nocent X et d'Alexandre VII, et qu'il exigeoit des » quatre évêques une vraie et entière obéissance, » avec une sincère souscription du Formulaire, etc...» et comme si ce pape, « dans une matière si impor-» tante, eût admis effectivement quelque exception, » ou restriction, lors même qu'il protestoit qu'il n'en » auroit jamais admis aucune. » Remarquez, je vons supplie, Monseigneur, qu'il ne s'agit point ici de ce qu'on a su ou fait en ce temps-là dans certains diocèses de France. Il ne s'agit que de savoir le fait personnel du pape Clément IX, qui se passa à Rome. Ce pape savoit-il, ou ne savoit-il pas qu'il y avoit des procès-verbaux, cachés dans les greffes des quatre prélats, lorsqu'il accepta leur souscription pure et simple du Formulaire? Usa-t-il de connivence ou non, dans le moment où il s'assura qu'il ne se seroit jamais résolu à en user? Eut-on soin dans la négociation de ne lui laisser rien ignorer? Lui déclara-ton ouvertement que les quatre évêques n'ôtoient la restriction du fait dans leurs mandemens, que pour l'exprimer dans ces procès-verbaux cachés? Lui parla-t-on là-dessus avec toute la clarté et toute la précaution qu'on emploie, quand on ne craint rien tant que de ne développer pas assez tous les faits? L'Eglise mère, le Siége apostolique déclare hautement à toutes les autres Eglises de sa communion,

170 RÉPUNAL A LA PE LETTER

que ces procès - verbaux, cachés dans des greffer, lui ont été inconnus dans le temps. Qui est-ce qui est plus digne d'être cru, ou le juge qui a prononcé, ou la partie qui a subi son jugement? Qui est-ce qui doit être mieux instruit de ce qu'on a su on ignoré à Rome, que Rome même, où il reste encore tant de témoins dignes d'être crus sur la candeur et sur la fermeté de Clément IX?

Il n'est donc plus permis d'alléguer cette consivence, désavouée même par le pontise à qui on l'imputoit si injustement. Son successeur, parsaitement instruit, la désavoue, pour justisser sa mémoire, et toute l'Eglise romaine la désavoue avec la même indignation. Ainsi il n'est plus permis de douter du seul fait décisis. Il est certain que le Siège apostolique n'auroit jamais admis ces procès-verbaux, qu'on prétend avoir été cachés dans les greffes des quatre prélats. Ce seroit à pure perte, et avec une indécence scandaleuse, que le parti oseroit encore à l'avenir alléguer cette connivence odieuse, et cette paix dont ils ont tant voulu triompher. Le triomphe se tourne pour l'Eglise contre eux.

Il ne reste donc plus qu'à chercher comment on peut justifier les quatre prélats. On peut supposer, Monseigneur, qu'ils crurent de bonne foi que le Pape savoit ce qu'il ne savoit pas sur leurs procèsverbaux cachés. On peut croire que quelque négociateur zélé, pour faciliter le succès à Rome, développa moins les faits, que les quatre évêques ne l'avoient désiré, et qu'il employa moins dans ses expressions l'exactitude précautionnée d'un théologien, que les adoucissemens spécieux d'un négociateur

politique, en vue d'assurer la paix. Pour moi, je serai ravi d'entendre dire tout ce qui mettra à couvert
la sincérité des quatre prélats, et de tous ceux qui
ont voulu les favoriser. Je ne m'arrête qu'à un seul
point, qui tranche la difficulté, et dont le Siége apostolique ne nous permet pas de douter, savoir, que
Clément IX n'accepta la souscription pure et simple
du Formulaire, faite par les quatre évêques, qu'en
supposant de bonne foi qu'elle n'étoit point énervée
par des procès verbaux, cachés dans leurs greffes.
En voilà assez pour ôter toute ressource au parti sur
cette paix de Clément IX.

Vous voyez, Monseigneur, que, loin de vouloir vous attaquer, et slétrir la mémoire des autres dixhuit évêques, je n'ai fait que répondre à une objection que le parti veut tirer de leurs lettres contre la cause de l'Eglise. Vous voyez que c'est le parti, et non pas moi, qui travaille à slétrir la mémoire de ces, prélats, en soutenant qu'ils ont juré, et fait jurer, sans exiger aucune croyance, chose que le parti déteste dans tous ses écrits comme un parjure horrible. Vous voyez que je n'ai songé qu'à accorder votre signature de la lettre de l'an 1667, avec votre signature de la délibération de l'assemblée de l'an 1660. Vous voyez que je n'ai voulu que justifier votre doctrine, en la séparant de celle des quarante docteurs, condamnée par M. le cardinal de Noailles, et par tant d'autres prélats, avec les qualifications les plus flétrissantes. Vous voyez que je n'ai voulu que garantir vos sentimens de la terrible censure qu'on attendoit du Siége apostolique contre la décision des quarante docteurs. Au reste, je vous supplie d'avoir la bonté



de me pardonner certains raisonnemens, et même certaines expressions, qu'il m'a paru que je ne pouvois éviter sans affoiblir la cause de l'Eglise. Dies m'est témoin que j'aimerois mieux mourir que de dire un mot au-delà des bornes d'une absolue nécessité; que je ne révère pas moins votre personne que je l'ai toujours révérée; et que je n'impute ce qui s'est passé qu'à une prévention, dont la vertu la plus sincère n'a pas exempté divers saints; et que je serai jusqu'à la mort avec un attachement respectueux, etc.

A Cambrai, le 10 décembre 1705.

# RÉPONSE

DE MONSEIGNEUR

# L'ARCHEVÉQUE DUC DE CAMBRAI

A LA SECONDE LETTRE

DE Mez L'ÉVÊQUE DE SAINT-PONS.

Monseigneur,

JE reçus l'été dernier une courte lettre, que vous me faisiez l'honneur de m'écrire, pour m'en promettre une longue, qui étoit une seconde Réponse à mes Instructions pastorales, et que vous m'aviez déjà envoyée par la voie de Paris. J'ai toujours attendu inutilement cet ouvrage. Ensin, j'ai appris qu'il étoit imprimé, et je n'en ai eu un exemplaire que de la main de ceux qui le vendent. On m'assure qu'on l'a déja rimprimé avec quelques pièces ajoutées. Mais je n'ai pu jusqu'ici avoir aucun exemplaire de cette seconde édition. Ce n'est pas pour me plaindre que je vous raconte ces faits. Je ne veux que vous rendre compte de ma conduite, toujours pleine de respect à votre égard. Il n'est pas juste que nous soyons ni vous, ni moi, responsables du chemin que nos lettres font, après qu'elles sont sorties de nos mains. J'avois envoyé la mienne par la poste, faute de toute autre voie. Le paquet étoit cacheté avec mon cachet

ordinaire. S'il a été ouvert sur la route, c'est ce que je n'ai pu ni prévoir ni empêcher et vous êtes trop équitable pour me savoir mauvais gré de ce qui est arrivé contre mon intention.

Je puis vous dire sans exagérer, Monseigneur, ce que saint Jérôme disoit à saint Augustin (1): « Mihi » autem decretum est te amare, te suscipere, co-» lere, etc. J'ai résolu de vous aimer, de vous esti-» mer, de vous respecter toute ma vie. » Ces sentimens sont dus à vos vertus épiscopales, et à vos talens. Je les conserve avec une sincère inclination, dans laquelle j'ai été nourri. Plût à Dieu que je pusse ajouter avec le même Père, tuaque dicta quasi mea defendere! Que ne puis-je me déclarer pour vous contre moi, et recevoir vos instructions? Mais il ne s'agit point ici de nos personnes. Ce n'est pas la mienne qui répondra à la vôtre. C'est la cause de l'Eglise qui se défendra contre celle que vous avez voulu soutenir: Nec ego tibi, sed causa causa respondit, disoit encore saint Jérôme à saint Augustin. Dieu m'est témoin que, s'il ne s'agissoit que d'une contestation personnelle, je prendrois avec joie le parti de me taire et de vous céder. Mais notre · question est de telle nature, que je ne puis ni supprimer aucune de mes preuves, ni m'exposer à les affoiblir, en les adoucissant. Ce seroit trahir la vérité, et manquer à l'Eglise même. La vénération que j'ai pour vous, et l'union de nos cœurs en Jésus-Christ ne doit donc jamais affoiblir la réfutation que je suis obligé de faire de vos réponses. Res cum re, disoit saint Augustin, causa cum causa, ratio cum

<sup>(1)</sup> Ep. inter Aug. ctxx11, n. 1: tom. 11, pag. 612.

ratione confligat (1). Je crains que ce qu'il m'est impossible de taire, ne vous fasse de la peine, quelque soin que je prenne de le dire avec respect. Je ressens une vraie douleur de celle que je puis vous causer. Mais vous êtes trop équitable, pour ne vouloir pas que je dise tout ce qui se trouvera exactement véritable, et absolument nécessaire. Je demande à Dieu des paroles, qui, sans affoiblir la vérité, n'altèrent ni mon respect pour vous, ni votre bonté pour moi.

I.

Remontons d'abord, s'il vous plaît, Monseigneur, au véritable sujet de notre contestation. Il s'agit des dix-neuf évêques, qui voulurent soutenir les quatre. J'ai dit, pour excuser les dix-neuf du nombre desquels vous êtes, qu'ils pouvoient avoir seulement prétendu que le silence respectueux suffit à l'égard du fait de l'intention personnelle de Jansénius, et non pas à l'égard de l'héréticité du texte de cet auteur. Vous rejetez cette explication. Vous soutenez que les dix-neuf évêques ont prétendu que le silence respectueux suffit sur le fait de l'héréticité même du texte, et que le pape Clément IX s'en est contenté dans l'accommodement des quatre prélats. Mais voici quelques réflexions, que je vous supplie de faire.

1° Ce n'est pas avec moi, mais avec le Siége apostolique, que vous devez contester sur la connivence que vous attribuez à Clément IX. Vous n'en donnez, et j'ose dire que vous n'en donnerez jamais aucune

<sup>(1)</sup> De util. cred. cap 1, n. 3: tom. v111, pag. 47.

désavouée dans le temps. Clément XI, zélé pour la mémoire de son prédécesseur, vient encore de confirmer ce désaveu dans sa constitution, applaudie par tous les évêques de France. Voulez-vous connoître mieux que Clément IX, ce qu'il a su ou n'a pas su dans cette affaire? J'avoue que vous pouvez rapporter ce qui regarde votre fait personnel, ou celui de vos amis dans votre voisinage; c'est sur quoi je respecte votre sincérité: mais, pour le fait de Clément IX, prétendez-vous avoir mieux su à Saint-Pons ce qu'on pensoit à Rome, que Rome même? Voulez-vous être cru sur votre propre cause, plutôt que deux papes, qui en ont été les juges?

2º Pouvez-vous, Monseigneur, savoir mieux que M. le cardinal d'Estrées ce qui se passa alors? Je fus un des trois qui furent employés dans cette négociation, disoit-il dans la congrégation du 4 juin 1693, devant le pape Innocent XII; j'en peux rendre meilleur compte que personne. Sans doute un négociateur d'une telle autorité, qui rend compte au Pape de sa propre négociation, doit parler avec une plus exacte connoissance des faits, qu'un prélat, résidant, comme vous l'étiez, dans votre diocèse, si loin des lieux où la négociation se faisoit. « On désira, dit-» il, qu'ils révoquassent leurs mandemens (c'est » des quatre évêques qu'il parle;) ils refusoient de » le faire.... Dans cet état je suggérai moi-même un » expédient, qui sembloit en quelque sorte suppléen » une rétractation. » Qui est-ce qui peut mieux savoir la nature de l'expédient, que celui qui le suggéra? « Je représentai que la souscription, déjà

» faite dans leurs diocèses, étant jugée intuffi-» SANTE, IL FALLOIT LES OBLIGER D'EN FAIRE UNE NOU-» velle; que par celle-ci la première demeureroit » ABOLIE ET ANNULLÉE, puisque, SANS Y AVOIR ÉGARD, » les quatre évêques en donneroient une seconde, » et plus régulière. Cet expédient fut approuvé. On » travailla fortement pour y porter ces prélats. Ils » s'y soumirent, et l'exécutèrent en convoquant un » synode, où l'on renouvela les souscriptions, et » ils envoyèrent à Rome des attestations, signées de » leur main, dans lesquelles ils assurent le pape » Clément IX qu'ils avoient signé sincèrement et » sans exception, ni restriction, le Formulaire » d'Alexandre VII. Ces attestations sont encore dans » les registres du Saint-Office. Le Pape, en leur ré-» pondant, s'attacha au témoignage qu'ils avoient » donné, de leur souscription, Lequel ne Pouvoit » être conçu en des termes plus forts. » 10 Quoique les quatre prélats se fussent engagés par leur souscription au silence le plus respectueux, avec la soumission la plus intérieure au-dessous de la croyance certaine du fait, leur souscription fut jugée insuffisante, et par conséquent leur silence respectueux fut déclaré insuffisant. 2" On jugea qu'il falloit les obliger de faire une nouvelle souscription, où, sans avoir égard à la première, qui se bornoit au silence respectueux sur le fait, on exigeroit d'eux une soumission plus régulière. 30 On chercha un expédient, qui adoucît aux yeux du public ce qu'ils alloient faire, savoir, un acte qui supplédt une rétractation, et qui en sût l'équivalent. Il falloit donc qu'ils sissent une espèce de rétractation de ce qu'ils



avoient dit d'abord dans leurs mandemens en faveur de la suffisance du silence respectueux pour le fait.

478

RÉPONSE A LA 11º LETTUE

4º Voilà l'expédient qui fut approuvé; il n'en faut donc chercher aucun autre. Les quatre évêques s'y soumirent, et l'exécutèrent. Ils écrivirent au Pape, de leur propre main, qu'ils avoient signé sincèrement et sans exception ni restriction du fait; qu'en un mot ils ne s'étoient point retranchés, pour le fait, dans le silence respectueux comme la première fois. 5º Le Pape, en leur répondant, s'attacha à leur propre témoignage,... lequel ne pouvoit être conçu dans des termes plus forts, pour exprimer une souscription pure et simple, sans exception ni restriction du fait. Il faut toujours se souvenir que la restriction, pour laquelle la première souscription avoit été jugée insuffisante, consiste en ce qu'ils ne promettoient d'abord à l'égard du fait qu'un silence respectueux, sans croyance certaine et absolue. Ainsi la secondesouscription plus régulière, après laquelle cette première demeura abolie et annullée, alloit plus loin que ce silence respectueux, et devoit ren-

Elle ne pouvoit être conçue dans des termes plus forts pour exprimer la croyance, qui manquoit à l'autre, et même pour suppléer en quelque sorte une rétractation. Voilà a quoi le Pape s'attacha, croyant qu'on avoit garde de le vouloir tromper. N'avoit-il pas raison de s'y attacher? Ponvoit-il prendre une plus grande précaution sur l'insuffisance du silence respectueux, promis dans la première souscription? Si M. le cardinal d'Estrées est le médiateur que vous citez, sans dire son nom, voilà une déclaration de

fermer l'absolue croyance.

votre propre témoin, faite devant le Pape, qui est décisive contre vous.

3º Quand même vous prouveriez (ce qui est impossible) la connivence que le Siége apostolique désavoue, à quoi vous serviroit une preuve si odieuse? Vous montreriez seulement par-là que Clément IX avoit tellement senti combien cette connivence en faveur du silence respectueux est contraire à la règle de droit, qu'il crut la devoir désavouer, pour ne paroître pas avoir violé la règle. Ainsi, quand même on feroit la très-fausse supposition d'une connivence du Pape en faveur du silence respectueux des quatre évêques, laquelle est l'unique ressource du parti, il demeureroit encore constant que le Siége apostolique a cru qu'il falloit cacher et désavouer cette connivence. Il paroîtroit qu'il a jugé qu'il ne devoit paroître avoir rien relâché en faveur du silence respectueux, ni aux quatre ni aux dix-neuf évêques. Vous prouveriez donc, Monseigneur, à pure perte pour votre cause, avec un horrible scandale pour toute l'Eglise, ce que le saint Siége désavoue, et que vous ne prouverez jamais.

4° Si la connivence tant vantée est fausse, l'accommodement est imaginaire, et la surprise faite au Pape demeure constante. Je n'examine point quel est l'auteur de cette surprise. Mais enfin puisque le Pape n'a point trompé en désavouant la connivence, il faut qu'il ait été trompé par quelqu'un. Voilà ce que feu M. l'évêque d'Alet craignoit, comme un sujet de scandale pour les siècles à venir, ainsi que le sieur Valloni l'assure dans ses lettres.



# 450 RÉPONSE A LA 110 LETTRE

« M. l'évêque d'Alet, dit le sieur Valloni (1), ne.

» se rendit que comme malgré lui,.... prévoyant ce

» qui est arrivé dans la suite, qui est qu'on repro
» choit aux quatre évêques d'avoir trompé le Pape,

» ou du moins de ne lui avoir pas parlé avec assez de

» sincérité et de clarté. »

 Cela avoit fait une extrême peine à M. l'évêque » d'Alet, qui vouloit qu'on marquât dans sa lettre » au Pape, que les quatre évêques n'avoient pas » changé la substance de leurs mandemens (2). » Il paroît, par ce témoignage décisif de M. le cardinal d'Estrées, et par cet aveu du sieur Valloni, que Clement IX a cru de bonne foi sur le témoignage écrit de la propre main des quatre prélats, qu'ils ne s'étoient point bornés dans leur seconde souscription au silence respectueux, promis dans la premiere, laquelle etoit jugée insuffisante pour cette raison. Il paroît que Clément IX ne trompoit point l'Eglise, quand il disoit sur l'insuffisance du silence respectueux, offert d'abord par les quatre évêques, et soutenu par les dix-neuf : « Nous n'aurions jamais admis » à cet égard ni exception ni restriction quelconque, » étant attachés aux constitutions de nos prédéces-» seurs. » Si la connivence, désavouée par le saint Siége, demeure sans preuve, il paroît que Clément IX n'a pas moins rejeté le silence respectueux, comme insuffisant dans ces évêques, que Clément XI l'a rejeté dans les quarante docteurs. Il ne faut donc pas s'étonner si Clément IX ne voulut jamais leur faire aucune réponse, et s'il fit assez entendre combien il

Juillet 1696. — (\*) Janvier 1696.

désapprouvoit leur lettre, puisque, sans y avoir aucun égard, il jugea la première souscription, où le silence respectueux étoit promis, insuffisante et irrégulière; en sorte qu'il en exigea une espèce de rétractation. Ainsi, quelque effort que vous fassiez, pour justifier, selon votre système, les dix-neuf évêques, il paroîtra toujours qu'ils s'engagèrent à soutenir en faveur de leurs confrères la cause du silence respectueux, que le saint Siége ne voulut jamais tolérer, et qu'il a enfin condamnée.

II.

Avant que d'aller plus avant, il est capital, Monseigneur, d'observer que vous m'imputez sans cesse de vouloir établir ce que je n'ai jamais ni dit ni pensé. Vous supposez que j'accuse les vingt-trois évêques d'avoir cru, malgré leur serment, que les cinq hérésies ne sont point dans le livre de Jansénius, et que son texte est pur. Non, Monseigneur, je n'ai jamais rien dit qui tende à les en accuser. Aussi ne s'agit-il · nullement de savoir ce que tous ces prélats ont pensé de l'héréticité ou de la catholicité de ce texte. Il s'agit seulement de savoir s'ils étoient persuadés qu'on dût croire l'héréticité de ce texte, pour pouvoir signer le Formulaire, et s'ils vouloient exiger la croyance certaine du prétendu sait, de tous ceux qu'ils obligeroient à signer, ou bien s'ils vouloient se contenter du silence respectueux. Il ne faut jamais oublier que c'est vous, Monseigneur, qui vouliez que ces prélats fissent signer, en se contentant du silence respectueux, sans exiger la croyance du fait. Or, supposez que votre explication de leur conduite soit véritable, ils vouloient saire signer et jurer, sans obliger à croire

# 482 RÉPORSE A LA 11º LETTRE

le fait. Qu'importe que ces prélats crussent en leur particulier que les cinq hérésies sont réellement dans le livre condamné, si ces mêmes prélats étoient d'ailleurs persuadés que leur clergé pouvoit jurer sans croire, en se contentant de se taire par respect sur le fait prétendu? Il s'agit ici de la nature du serment, qui se tourne en parjure, quand on me croit pas d'une croyance certaine le fait qu'il exprime. Aissi quoique le serment personnel de ces prélats soit supposé très-sincère, et qu'ils crussent l'héréticité du texte condamné, il n'en est pas moins vrai de dire que, selon votre explication de leur conduite, ils autorisoient un parjure dans toutes les autres personnes dont ils exigeoient le serment, saus en exiger la croyance certaine du fait, et se contentant du silence respectueux. Mettons donc, s'il vous plait, à part le serment personnel des vingt-trois prélats, et examinons celui qu'ils exigeoient d'autrui, sans en exiger une croyance certaine. C'est ce principe d'un relâchement inoui à tous les casuistes sur un serment dans une profession de foi, que le Pape dans sa Constitution appelle un excès d'impudence, où l'on oublie, pour ainsi dire, l'honnéteté naturelle, à plus forte raison la sincérité chrétienne, et où l'on trompe l'Eglise par un serment. Si les vingt-trois prélats n'ont pas commis ce parjure, du moins, selon votre systême, ils l'ont autorisé en autrui. Voilà ce que M. le cardinal de Noailles appelle favoriser la pratique des équivoques, des restrictions mentales, et même du parjure : voilà ce que M. l'archevêque de Rheims appelle une honteuse dissimulation, qui entraîne le parjure. Voilà ce que tous les autres évêques ont

détesté dans leurs mandemens. Supposez donc, Monseigneur, tant qu'il vous plaira, que les vingttrois évêques ont cru l'héréticité du texte de Jansénius, vous leur épargnerez un parjure personnel; mais vous ne les justifierez jamais par-là sur le parjure qu'ils ont autorisé en autrui. Ils auroient dû ou rejeter le serment du Formulaire comme tyrannique, et comme extorquant un parjure de ceux qui ne croient pas le fait, et qui se retranchent dans le silence respectueux, ou ne se contenter pas du silence respectueux, et exiger la croyance certaine, en exigeant le serment de tout leur clergé. Ils n'ont fait ni l'un ni l'autre, selon vous. C'est donc sur ce serment, autorisé par eux, que tombent les terribles qualifications du saint Siége et de tous les évêques. Ainsi (souffrez que je le dise malgré moi par nécessité) votre raisonnement porte à faux. Il réfute ce que je ne dis point, et il ne répond rien à ce que je dis. Il justifie le serment personnel des évêques, dont e ne parle point; mais il ne justifie ni leurs lettres ni leurs mandemens, où ils permettoient, selon vous, de jurer sans croire.

## III.

Comme vous avez senti, Monseigneur, que tous

les évêques étoient réunis contre vous avec le saint

Siége sur ce point de l'insuffisance du silence respectueux, et de la nécessité d'une croyance certaine,

vous avez cherché une ressource dans je ne sais

quelle distinction entre le silence respectueux, approuvé par Clément IX dans les vingt-trois évêques,

et le silence respectueux condamné par Clément XI

# 484 RÉPONSE A LA SI' LETTRE

dans les quarante docteurs. Mais il est plus facile de supposer une distinction, que de l'éclaireir, et d'en montrer la réalité. Cette distinction, qui devient votre dernière ressource, devroit être claire comme le jour. Elle est néanmoins si incapable d'être soutenue, et même d'être expliquée en termes intelligibles, que vous n'avez jamais jugé à propos de comparer ensemble ces deux silences, pour faire voir en quoi précisément l'un diffère de l'autre. Vous me reprochez que je les confonds. Mais comment prouvervous qu'on doit les distinguer? Voici vos paroles : « Enfin, où avez-vous trouvé qu'aucun de ces évê-» ques ait enseigné de vive voix ou par écrit, ou fait a enseigner le contraire des définitions des papes? » Notre silence respectueux, pris, 'entendu, et » expliqué comme nous l'avons fait dans son sens » naturel, et non dans le mauvais usage auquel le » Pape vient de le censurer, ne fait-il pas la preuve » du contraire? » Ainsi vous faites entendre que le silence respectueux n'a été condamné, que par rapport au mauvais usage de ceux qui sous ce prétexte enseigneroient le contraire des définitions des papes. Vous ajoutez que c'est une erreur populaire, de s'imaginer que le silence respectueux des vingt-trois évêques exclut toute soumission et croyance sur les faits décidés par l'Eglise. Il-faut donc que vous montriez, s'il vous platt, clairement une croyance du fait, que les évêques aient renfermé dans leur silence respectueux, et que les docteurs n'aient pas voulu renfermer dans le leur, ou que vous fassiez voir que les docteurs ont fait du silence respectueux un mauvais usage, pour enseigner le contraire des

désinitions des papes, que les évêques n'avoient pas pu prévoir. Examinons, je vous supplie, ces deux points.

1º Il faut poser d'abord comme un fondement certain, que ces deux termes, silence respectueux, n'expriment nullement une croyance certaine. Ils signifient seulement un respect sincère et intime, qu'on a pour une autorité vénérable; en sorte que ce respect empêche les inférieurs de parler du jugement émané de cette autorité. De plus, jamais personne ne s'est avisé de se retrancher dans le silence respectueux sur un jugement, quand on est persuadé que la chose a été bien jugée, et que tout le monde la doit croire avec certitude. Alors, loin de se taire par respect, de peur de blesser l'autorité du supérieur en la contredisant, on s'empresse au contraire de parler, pour publier combien on est persuadé que tout le monde est obligé de croire certainement ce qu'elle a décidé avec justice. Il est donc plus clair que le jour, que si les quatre évêques eussent été persuadés que tout le monde étoit obligé à croire certainement le fait de Jansénius, loin de se retrancher dans le silence respectueux, de peur de blesser l'Eglise en la contredisant, ils n'auroient pas manqué de rompre le silence, et de vouloir que tout le monde le rompît, pour exprimer une absolue persuasion. D'ailleurs, qu'est-ce qu'on leur demandoit? Une croyance certaine, qui sût exprimée par une souscription pure et simple. Qu'est-ce qu'ils refusoient? cette croyance certaine, et cette simple souscription. Enfin, qu'est-ce qu'ils offroient? Ils vouloient mettre le silence respectueux en la place de la croyance certaine qu'ils refusoient, et ils vouloient

mettre une exception ou restriction, en la place de la souscription pure et simple. S'ils eussent été persuadés que tout le monde devoit la croyance certaine, ils n'auroient eu aucun scrupule d'exiger de tout leur clergé une souscription pure et simple sur un fait, à l'égard duquel ils auroient exigé une absolue croyance. Ces prélats auroient été en ce cas réellement d'accord avec leurs adversaires. Ils auroient donné au Pape tout ce que le Pape leur demandoit. Loin de s'exposer à étre déposés, et retranchés du corps de l'Eglise, ils auroient dû dire: Nous ne voulons point qu'on se taise par respect sur le fait de Jansénius, parce que nous sommes persuadés que tout le monde le doit croire avec certitude, et publier sa croyance certaine; ainsi nous voulons que la souscription soit absolue comme la croyancé. Il est donc évident que les quatre évêques ne rensermoient point la croyance certaine du fait dans leur silence respectueux, et je vous crois trop équitable, Monseigneur, pour en vouloir disconvenir.

2° Les quarante docteurs n'ont pas eu moins de soin que les quatre évêques, de déclarer que leur silence respectueux renferme une soumission intérieure et sincère. Voici les propres paroles de leur requête: « C'est sur quoi l'on se récrie, comme s'il » ne donnoit à l'Eglise qu'un silence purement ex» térieur, et encore illusoire et hypocrite. Mais qu'il » nous soit permis, Monseigneur, de représenter » très-humblement à votre Eminence, qu'on en im» pose à cet ecclésiastique. Car, pourquoi ne faire » mention que de son silence, lorsqu'il y ajoute le » respect et la soumission? Le silence n'est qu'exté-

» rieur. Mais il vient du respect et de la soumission » due aux décisions de l'Eglise, qui sont des senti-» mens intérieurs et sincères du cœur et de l'esprit. » Ces sentimens intérieurs et sincères du cœur et de l'esprit sont sans doute la vénération due à cette grande autorité, la confiance en elle, la défiance de sa propre foiblesse, la présomption en faveur de ce grand préjugé, la docilité, la désérence, la soumission, qui inclinent le cœur et l'esprit vers une décision si digne du plus prosond et du plus intime respect. L'auteur de la Lettre d'un évêque à un évêque, qui est le père Quesnel, parle ainsi: « Quelque subti-» lité qu'on emploie pour chercher un milieu entre » ces deux devoirs, la soumission aveugle de la foi, » et la soumission de respect et de discipline, on n'en » trouvera point. » En effet, le silence respectueux des quarante docteurs, que cette lettre veut justifier, ne laisse rien à désirer que la seule croyance certaine. L'auteur des Considérations sur l'Ordonnance de M. le cardinal de Noailles se plaint de ce que les supérieurs ne veulent pas se contenter de la déclaration que les docteurs ont saite, « qu'excepté la » croyance intérieure à l'égard des faits non révélés, » il n'y a aucune sorte de soumission et de déférence » qu'ils ne renferment sous les termes de silence et » de respect, et sous tels autres qu'on voudra leur » prescrire. » Ainsi le silence respectueux des vingttrois évêques demeurant en deçà de la croyance certaine, ne peut jamais en aucun sens aller plus loin que celui qui a été expliqué par les quarante docteurs. On auroit même peut-être bien de la peine à trouver aucun acte des quatre évêques, aussi précis

et seine sineacté que ceux sure se viens de rapporter des quarante ducteurs et de leurs apologistes, pour explainer timi les sextimens intérreurs qui rout conpris deux leur alleurs respectment. Il me reste deux que la seule crequante containe et absidue, que les querance docteurs ne mettent point dans leur alexe respecteeur. Nan les quatre éviques ne l'out pas plus mise qui eux, dans a silvace où ils out prétende qu'on peut se retrancher. En effet, quiconque mettroit la croyance certaine dans le silence respectneux, détraireit alsolument l'aice de ce alence, puisque, comme je l'ai déjà remarqué, on me se tait par respect sur le jagement d'un supérieur, que de peur de la controllue quand on ne se croit pas obligé de penser comme lai. Il est donc manifeste que le silence respectueux des quarante docteurs a est pas mains respectueux que ce lui des vingt-trois évêques. Ce lui des docteurs renferme, suivant leur requête, tous les mêmes sentimens de vénération, de configure, de accilité, de délérence et de soumission intime, que celui des prélats; et celui des prélats ne renferme pas plus que celui des docteurs la croyance certaine du sait. Les voila donc entierement semblables en tout. Cherchez bien, Monseigneur; plus vous chercherez, moins vous trouverez une différence réelle entre ces deux silences respectueux. Au contraire, plus en les comparera, plus l'uniformité sautera aux veux. Il est vrai qu'il est dangereux de consondre les choses qui doivent être distinguées. Mais il n'est pas moins dangereux de vouloir chercher des distinctions illusoires dans une chose qui est simple et unique. Quelque essort de subtilité qu'on sasse, on ne tronvera jamais qu'un seul et unique silence respectueux, que l'Eglise ne voulut jamais tolérer par aucune connivence dans les quatre évêques, et qu'elle a enfin condamné dans les quarante docteurs.

3° En vain vous voulez faire entendre que ce n'est pas le silence respectueux, mais le mauvais usage que le Pape a cru qu'on en vouloit faire pour enseigner le contraire des définitions du Siége apostolique, qui a été condamné par lui. En vain vous étendez vos preuves, pour montrer que ce silence est innocent en lui-même. Mais le Pape déclare qu'il est insuffisant pour pouvoir jurer, et qu'avec ce silence, que vous trouvez si innocent, on commet un parjure dans une profession de foi, faute de croire avec certitude ce que les termes du serment expriment. De plus, vous ne croyez point, Monseigneur, qu'on ait fait un mauvais usage du silence respectueux, pour enseigner le contraire des désinitions des papes; car vous croyez, comme nous le verrons bientôt, qu'on cherche depuis soixante ans dans le monde, des gens qui soutiennent les cinq propositions, sans en pouvoir trouver. Ainsi, selon votre supposition même, le Pape n'auroit fait, dans sa Constitution, que condamner avec beaucoup de bruit, et mal à propos, deux termes qui n'expriment rien que d'édifiant et de louable dans leur sens naturel, pour un mauvais usage imaginaire, qu'il a cru légèrement, sur le faux rapport des esprits inquiets qui persécutent les disciples de saint Augustin. Enfin, croyez-vous, Monseigneur, que si l'Eglise ne vouloit condamner que le mauvais usage de ces deux mots, sans condamner ce qu'ils signifient naturellement, elle ne sauroit pas

distinguer nettement la chose supposée bonne, d'avec l'usage qui seroit seul mauvais. Alors l'Eglise, loin de condamner ce silence, se borneroit à vouloir que chacun l'observat, et que personne, sous aucun prétexte, n'ent la témérité de le violer. Avez-vous vu, par exemple, qu'elle condamne le serment du Formulaire, à cause du mauvais usage qu'on assure que les disciples de Jansénius en sont? Non : il est moui que l'Eglise confonde une bonne chose avec le manvais usage que des particuliers sont accusés d'en faire. L'Eglise, dans le cas que vous supposez, ne manqueroit pas de dire que le silence respectueux est si bon et si suffisant, qu'on ne peut manquer qu'en ne le gardant pas, et qu'en le gardant on satisfait à tout. Au contraire, la Constitution déclare que ce silence ne suffit pas pour éviter le parjure, qu'il n'empêche pas qu'on ne trompe l'Eglise par un serment, faute de croire avec certitude que la doctrine héretique est contenue dans le livre de Jansénius. L'Eglise demande qu'on juge intérieurement que cette béréticité est certaine. Elle ne se contente ni de vénération, ni de soumission, ni de docilité, ni de déférence, ni de présomption en faveur de ce grand préjugé, ni même d'un opinion probable qui incline de ce côté-là, ni enfin d'aucune crédulité ou croyance, qui soit moins sorte que le jugement intérieur et absolu : Nec alia mente, animo, aut credulitate, etc. Tout silence respectueux, toute désérence ou croyance, moindre que la persuasion certaine, demeurent condamnés. Or nous venons de voir que le silence respectueux des évêques ne renserme pas plus la croyance certaine, que celui des

docteurs. Donc il est évident que celui des évêques n'est pas moins condamné que celui des docteurs mêmes, ou, pour mieux dire, ces deux silences étant précisément le même, la condamnation de l'Eglise tombe également sur tous les deux.

4° Il est juste néanmoins d'observer que les circonstances, où les docteurs ont soutenu ce silence, sembloient plus excusables que celle où les prélats l'ont soutenu, selon l'explication que vous donnez à à leur conduite. 10 Les évêques ayant une autorité supérieure, ont dû être plus circonspects pour n'en abuser pas. 2° Ils ont ouvert et montré le chemin aux docteurs. Jamais docteurs n'eussent osé soutenir ce silence, s'ils n'avoient pas marché sur les traces de ces prélats. 3° Les docteurs n'ont sait que répondre dans un pressant besoin à un confesseur, pour assurer la conscience de son pénitent, et ils peuvent prétendre qu'ils avoient cru que leur décision demeureroit secrète, au lieu que, selon vous, les quatre évêques ont soutenu la suffisance du silence respectueux dans des mandemens, et que les dix-neuf évêques on soutenu avec le plus grand éclat ce même silence dans leurs lettres au Pape et au Roi, en condamnant tous leurs confrères qui ne s'en contentoient pas. Jugez vous-même, Monseigneur, de la comparaison: c'est le même silence respectueux. Mais les docteurs l'ont permis dans des circonstances bien plus excusables que les prélats.

5° Oserai-je le dire, Monseigneur? et aurez-vous la bonté de me le pardonner? Je ne vois rien de plus indécent que la comparaison que vous faites entre le consubstantiel et le silence respectueux. Il est

vrai que le concile d'Antioche ne voulut pas se servir du terme de consubstantiel, par la crainte du mauvais sens que les Sabelliens auroient pu lui donner. Il est vrai que le concile de Nicée, ne craignant plus cet abus, choisit ce terme, comme celui que les Ariens craignoient le plus pour une décision en faveur de la divinité du Verbe. Mais enfin ce terme est demeuré cher et précieux à tonte l'Eglise, comme la marque essentielle de la foi catholique dans un symbole. En vérité, est-il permis de comparer ce terme consacré, avec le silence respectueux, qui n'a jamais été pris que dans un seul sens odieux, et visiblement incompatible avec le serment du Formulaire, et qui, ayant été rejeté par Clément IX, est demeuré ensin condamné à jamais par Clément XI et par tous les évêques.

Cette distinction entre deux silences respectueux, qui est l'unique ressource de votre cause, est donc insoutenable. Il faut avouer de bonne soi, Monseigneur, qu'il n'y a qu'un seul silence respectueux, soutenu par les quarante docteurs, avec les mêmes assaisonnemens ou mitigations que vous attribuez aux vingt-trois évêques. Ce silence n'a point été condamné, parce qu'on ne le garde pas; car une condamnation, tournée en ce sens, seroit l'éloge de ce silence, et elle ne condamneroit que ceux qui le violent. Il a été condamné précisément à cause de son insuffisance pour la nature du serment, par rapport à l'étendue de l'autorité de l'Eglise, qui a droit de faire jurer. Il a été condamné, parce que l'Eglise veut que celui qui jure croie avec une absolue certitude et sans aucun péril de

se tromper, le fait qu'il atteste par son serment. Ainsi le silence respectueux, tant des évéques que des docteurs, a été condamné par les qualifications les plus flétrissantes dans la Constitution du saint Siége, et dans les mandemens des évêques. C'est oublier l'honnéteté naturelle, à plus forte raison la sincérité chrétienne. C'est tromper l'Eglise par un serment. C'est favoriser la pratique.... du parjure. C'est une honteuse dissimulation, qui entraîne un parjure. Voilà ce que j'ai voulu épargner aux vingttrois évêques. Voilà ce que vous ne pouvez souffrir que j'aie voulu leur épargner.

#### IV.

Vous êtes trop équitable, Monseigneur, pour vouloir saire entendre au monde qu'il ne s'agit entre nous que d'une opinion bizarre, outrée et singulière, que M. de Marca avoit imaginée, et dont je suis le seul évêque qui se soit entêté après lui. Pour faire entendre le véritable état des choses, il faut laisser à part la question de l'infaillibilité de l'Eglise sur les. textes, et se retrancher dans celle de savoir s'il faut une croyance certaine du fait, ou si le silence respectueux sussit pour jurer. Dès qu'on posera ainsi le véritable état de la question, le monde entier verra que tous les évêques, même ceux que vous regardez. comme vos meilleurs amis, et que vous supposez les plus éloignés de croire l'infaillibilité sur les textes, sont unanimement contre vous. Tout roule sur la question de la suffisance ou insuffisance du'silence respectueux, qui ne renferme pas la croyance certaine. Supposons même pour un moment que j'aban-

494 RÉPONSE A LA 11º LETTRE

donne l'infaillibilité, et que je me contente que chacun croic ce qu'il jure, votre cause n'en sem pas moins insoutenable. Soussirez que je vous le démontre dans toute la liberté évangélique.

C'est pour sauver l'honneur des vingt-trois évêques, que vous avez entrepris de me réfuter. Or il est visible que certains évêques, que vous croyez persuadés de la faillibilité de l'Eglise sur les textes, ne rejettent pas moins que moi votre silence respectueux, et n'exigent pas moins que moi la croyance certaine. Ils ne regardent pas moins que moi l'expédient commode du silence respectueux, comme une dissimulation honteuse, qui entraîne le parjure. Vous ne faites donc rien pour la justification des vingt-trois évêques, à moins que vous ne démontriez contre la Constitution, et contre tant de mandemens, qu'on peut jurer, sans croire le fait d'une croyance certaine, pourvu qu'on s'engage à observer le silence respectueux avec tous les assaisonnemens que les quarante docteurs n'admettent pas moins que vous. Supposons donc pour un moment, et sans conséquence, que l'Eglise a droit d'exiger par le serment la croyance certaine du fait, quoiqu'elle n'ait aucune infaillibilité promise à cet égard-là. Dans cette supposition, je n'ai qu'à me taire, et qu'à laisser parler le Pape, tous les évêques, et tous les principaux écrivains du parti, qui soutiennent tous unanimement contre vous que votre silence le plus respectueux n'allant point jusqu'à la croyance certaine du fait, c'est autoriser la pratique du parjure, que de permettre de jurer, en se retranchant dans ce silence le plus respectueux et le plus radouci. Ainsi il ne s'agit

point, pour justifier les vingt-trois évêques, de réfuter l'infaillibilité sur les textes. Quand même vous la résuteriez solidement, vous ne justifieriez pas la suffisance du silence, que vous soutenez au nom des vingt-trois prélats. Quand même vous m'auriez confondu sur ce point avec évidence, vous n'en seriez pas moins pressé par le Siége apostolique, par tous les évêques vos meilleurs amis, et par les écrivains du parti même. C'est à eux, et non pas à moi, qu'il faut répondre, saute de quoi toute l'Eglise paroît décider contre vous. Retranchons donc une question, dont l'examen ne peut ni favoriser votre cause, ni faciliter la justification des vingt-trois prélats. Renfermons-nous, s'il vous plaît, dans celle de la suffisance du silence respectueux, ou de la nécessité de la croyance certaine, sur laquelle l'Eglise attend que vous vous expliquiez.

# V.

Aurez-vous, Monseigneur, la patience d'écouter encore ma conclusion? Il étoit inutile de réfuter l'infaillibilité sur les textes, puisque indépendamment de cette question, vous vous trouvez seul contre toute l'Eglise, à vouloir justifier la suffisance de votre silence respectueux. Vous n'aviez que trois partis à prendre. Le premier étoit de prouver nettement qu'on peut jurer, sans croire certainement le fait dont on jure. C'est ce qu'il n'étoit pas facile de prouver, et qui ne convient nullement à votre droiture parfaite. Le second étoit de prouver que l'Eglise n'est pas en droit de faire jurer. Votre piété vous rend incapable de prendre un parti si extrême. Le



496 RÉPONNE A LA III LETTRE

troisième étoit d'avouer que les vingt-trois prélats, surpris par la captieuse distinction du fait d'avec le droit, n'avoient pas assez approfondi la nature da serment, qui exprime une croyance certaine, ni l'étendue de l'autorité de l'Eglise, qui a droit de faire jurer, et par conséquent d'exiger une croyance si certaine, qu'on ne puisse pas craindre d'être trompé par sa décision. Dans ce dernier parti vous n'auries eu qu'à désavouer l'explication que j'ai proposée pour justifier les vingt-trois prélats, et qu'à me savoir gré du zèle sincère qui m'a fait parler en leur faveur. D'un côté, cet aveu humble et ingénu vous auroit comblé de gloire, et consolé toute l'Eglise. De l'autre, il n'auroit point flétri la mémoire de tous ces prélats. Vous auriez pu dire d'eux ces paroles, que je tire de votre propre lettre (1): Quand les vingttrois évêques se seroient mépris (sur le silence respectueux), et qu'ils n'auroient pas prévu (les conséquences qu'on en peut tirer), ils auroient de quoi s'en consoler par ce qui est arrivé à tant de grands hommes; ù des saints, etc. Oui, sans doute, Monseigneur, on a de quoi se consoler, quand on s'est mépris de bonne foi, et qu'on le reconnoît avec une humilité pleine de candeur : c'est ce qui est arrivé à tant de grands hommes, et même à des saints. Ils se sont trompés sur des vérités même de foi. Saint Cyprien, ce grand docteur, cet invincible martyr, a erré avec environ quatre-vingts savans évêques d'Afrique sur le point dogmatique de la rehaptisation. Le célèbre Firmilien erroit en même temps sur le même point avec un nombre à-peu-près égal d'excellens

évêques d'Asie. Saint Hilaire d'Arles, et d'autres saints évêques des Gaules erroient sur un point dogmatique touchant la grâce et la prédestination, comme saint Hilaire et saint Prosper nous l'ont appris. Saint Augustin lui-même déclare qu'il avoit erré sur la même matière depuis son épiscopat jusqu'au temps où il écrivit ses Livres à Simplicien. De plus, il a ignoré jusqu'à sa mort la vraie tradition de l'Eglise sur la création des ames au moment où Dieu les unit à des corps; et il paroît par ses Rétractations, qu'il a toujours douté sur ce point. Faut-il donc s'étonner que vingt-trois évêques de France, surpris par une distinction subtile et spécieuse, n'aient pas assez démêlé qu'on doit le serment à l'Eglise, et au serment une croyance absolument certaine. On ne doit point pour cette surprise cesser de les révérer: ce qui leur est arrivé est arrivé à tant de grands hommes, et même à des saints. A Dieu ne plaise que je les accuse, comme vous le croyez, de parjure et d'hypocrisie. Eh! qui suis-je, pour juger du secret des cœurs? Je me boran à soutenir la règle générale de saint Augustin et de saint Thomas pour les sermens. Mais je n'ai garde d'imputer rien d'impie à de vénérables prélats qui ont édifié l'Eglise par leur piété, et qui ont pu être surpris comme tant de grands hommes, et même des saints. L'exemple de M. l'archevêque de Rheims, que vous m'objectez, pourroit vous inviter à faire cet aveu, si glorieux pour vous et si consolant pour l'Eglise. Il est vrai qu'il avoit écrit à M. Vivant qu'il trouvoit « la déclaration du » sieur Hennebel.... très-exacte;... que tout Catho-» lique doit captiver son entendement, et croire que

n les cinq propositions sont bien condamnées; ... que » quant au fait, ... on peut et on doit contraindre » (ces théologiens), après tout ce qui s'est dassé sur n cette matière, au silence respectueux. » Mais il est vrai aussi qu'après avoir approfondi plus exactement ce que la nature du serment exige de tous ceux qui le font, il a conclu dans son Mandement, que le silence le plus respectueux sans croyance certaine est insuffisant, et que le serment sans croyance certaine est une honteuse dissimulation, qui entraîne le parjure. Pour vous, Monseigneur, vous avouez que les vingt-trois évêques trouvèrent le silence respectueux propre et suffisant, etc. (1) Vous ajoutet que Clément IX voulut bien embrassers le silence respectueux, comme un moyen de réunir tous les esprits, et de mettre l'Eglise en paix (2). C'est ce même silence respectueux qui est désavoué et condamné par l'Eglise. Elle vous comblera de bénédictions, si vous le condamnez avec elle.

## VI.

Revenons maintenant, Monseigneur, à la doctrine de l'infaillibilité sur les textes, qui vous paroît si absurde.

1º J'ai rapporté les paroles de la promesse de Jésus-Christ: Allez, enseignez, etc. et voilà que je suis avec vous, etc. Enseigner, c'est faire des textes ou tissus de paroles. C'est faire des symboles, des canons, et d'autres décrets équivalens. C'est approuver et adopter certains textes; c'est en rejeter, et en condamner d'autres. C'est discerner ceux qui com-

<sup>(</sup>t) Pag. 82. - (t) Pag. 85.

posent le corps de la vraie tradition, d'avec ceux qui composent le corps de la fausse. Or Jésus-Christ promet qu'il sera tous les jours avec son Eglise, faisant des textes avec elle, pour juger de ceux qui conservent ou qui corrompent le dépôt de la foi, et qui composent une vraie ou une fausse tradition. Il ne reste donc plus qu'à savoir si Jésus-Christ peut être · tous les jours avec son Eglise, enseignant mal avec elle, c'est-à-dire, autorisant des textes corrompus, et condamnant des textes purs. Vous voyez, Monseigneur, qu'il n'y a qu'à prendre religieusement la promesse dans la simplicité des termes, pour y trouver ce que je soutiens. La lettre décide formellement en ma faveur. Il faudroit donner les plus odieuses contorsions au terme d'enseigner, pour n'y voir pas les textes dogmatiques par lesquels les peuples sont enseignés. Jésus-Christ ne dit point : Allez, pensez, croyez, jugez, etc. mais il dit : Allez, enseignez, etc. C'est-à-dire: Faites des textes, jugez des textes par d'autres textes. Faites des symboles, des canons, ou d'autres décrets équivalens. Discernez les textes de la vraie tradition d'avec ceux de la fausse : et voilà que je serai tous les jours avec vous dans cette fonetion essentielle. Peut-on accuser un évêque de nouveauté, quand la lettre de la promesse décide formellement pour lui? Vous ne pouvez éluder la lettre que par des contorsions : vous n'entreprenez pas même de l'expliquer. C'est dans cette impuissance de répondre au texte sacré, que vous m'accusez d'avancer une doctrine nouvelle et bizarre. De grâce, Monseigneur, ou répondez précisément, ou avouez que la doctrine

que je soutiens est aussi ancienne que l'Evangile même, qui l'établit en termes formels.

De plus, j'ai montré que les anciens conciles ont supposé et exercé avec évidence cette infaillibilité promise. J'ai produit entre autres le cinquième concile, qui n'a prononcé que sur l'héréticité de trois textes. Il décide sur ces trois prétendus faits au nom du Saint-Esprit, en vertu des promesses, qu'il cite. L'Occident s'unit enfin à l'Orient pour confirmer cette décision. Voilà toute l'Eglise catholique qui reconnoît depuis onze cents ans cet exercice manifeste de l'antorité infaillible sur les textes. J'ai montré en détail, par la discussion des passages des Pères, que la tradition que le parti nous oppose est chimérique, et que les Pères ont supposé l'autorité que je soutiens. J'ai fait voir que saint Thomas, suivi en ce point de toutes les écoles depuis cinq cents ans, a décidé que l'Eglise doit être crue sur les textes, quoiqu'elle ne doive pas toujours être crue, et qu'elle puisse même être respectueusement contredite sur les faits particuliers, où elle n'est pas infaillible. Avez-vous discuté tous les passages? avez-vous répondu aux preuves que j'en tire? Permettez-moi de dire que vous ne leur avez pas donné la plus légère atteinte. Enfin j'ai montré que les cardinaux Turrecremata, Baronius, Bellarmin, Palavicin et de Richelieu, avec les pères Sirmond et Petau, n'ont admis la faillibilité de l'Eglise, que sur l'intention personnelle des auteurs, et qu'ils ont reconnu précisément comme nous, en termes formels, l'infaillibilité dans le discernement des textes pris en euxmêmes, qui conservent ou qui corrompent le dépôt de la foi. Que répondez-vous, Monseigneur, à l'oracle formel de Jésus-Christ, à cette nuée de témoins de tous les siècles? Vous la laissez derrière vous, et vous allez toujours en avant. Vous ne paroissez ni vouloir l'examiner, ni en vouloir entendre parler. Sans répondre un seul mot à la discussion que j'ai faite de ces derniers auteurs, vous vous contentez de supposer, sur la parole de l'auteur de la lettre des dix-neuf évêques, que ces théologiens vous sont favorables. Rien n'est si commode et si abrégé que cette méthode. En la suivant, on contredit tout, sans répondre à rien. En supposant toujours que tout est prouvé, on se dispense de toute preuve. Mais il faut, pour procéder véritablement contre moi, détruire en détail mes preuves, ou avouer ce qui est certain, savoir qu'aucun auteur catholique, avant les écrivains du parti, n'avoit jamais osé nier que l'Eglise est infaillible sur les textes qui conservent ou qui corrompent la foi, et que c'est la distinction captieuse du fait d'avec le droit, qui avoit obscurci en nos jours dans quelques esprits cette vérité fondamentale.

## VII.

Mais que répondez-vous, Monseigneur, aux actes solennels du Clergé de France?

1° L'assemblée de l'an 1654, composée de quarante prélats, disoit à Innocent X: « Nous avons » jugé et déclaré.... que ces cinq propositions et opis » nions sont de Jansenius, et que votre Sainteté les » a condamnées au sens du même Jansénius, en » termes exprès et très-clairs. » Elle ajoutoit que la

Constitution, qui déclaroit l'héréticité du texte de cet auteur, avoit été faite dans l'ordre canonique, et que ceux qui contrediroient, servient aussitôt punis des peines que le droit ordonne contre les hérétiques. Cette même assemblée parloit ainsi à toutes les Eglises de France. « Ces personnes osent assurer.... deux » choses, qui n'ont aucun fondement : la première, » que les cinq propositions ne sont point de Jansé-» nius; la seconde, qu'elles ont été condamnées en » un sens qui n'appartient en rien à Jansénius.... » C'est ce qui n'a besoin, pour être réfuté, ni de » plusieurs raisons, ni d'aucune recherche, soit mé-» diocre ou légère, mais de la seule lecture de la » Constitution du Pape, laquelle décide nettement » Toute certé dispute. » Cette assemblée ajoutoit dans la même lettre, que les évêques avoient « lu et » examiné l'ouvrage de Jansénius pour ce qui regarde » les cinq propositions;... qu'ils y ont reconnu que » ces cinq propositions sont vraiment de Jansénius, » et condamnées au propre sens de leurs paroles, » qui est celui-là même, auquel cet auteur les en-» seigne, et les explique; quoique LA Constitution » SUFFISE SEULE PAR ELLE-MÊME, POUR DÉCIDER CETTE » question. Ainsi, selon ces quarante prélats, il n'étoit plus question ni de lire le texte de Jansénius, ni de consulter ses propres yeux, ni de raisonner sur l'évidence de la chose, ni d'en faire aucune recherche médiocre ou légère. Il ne restoit plus qu'à fermer les yeux, qu'à ne se point écouter soi-même, qu'à écouter l'Eglise, qui avoit décidé dans l'ordre canonique, qu'à captiver son entendement, après que les évêques avoient eu recours au Siége apostolique, et que Pierre

avoit confirmé ses frères. Faute de quoi, on devoit être puni des peines que le droit ordonne contre les hérétiques. Voilà l'autorité suprême, et incapable de tromper, que quarante prélats reconnurent dès lors dans la décision du prétendu fait.

2° L'Assemblée de l'an 1656, composée de quarante prélats, s'appuyant sur les mêmes principes; écrivoit au Pape en ces termes : Les désenseurs de Jansénius, « pour détourner de leur tête le coup de » la foudre apostolique, tâchent de porter la dispute » à une question de fait, en laquelle ils disent que » l'Eglise peut faillir. Mais le bref,.... restreignant » la décision à la question de droit, déclare que la » doctrine que Jansénius a expliquéem ce livre-là » touchant la matière des cinq propositions, a été » condamnée par la Constitution, etc. » Voilà donc encore quarante prélats assemblés, qui déclarent que la véritable question de l'héréticité du texte de Jansénius n'est point une question de fait, en laquelle l'Eglise peut faillir, mais une question de droit, où nul Catholique ne doute qu'elle ne soit infaillible. Ces quatre évêques soutiennent qu'il ne s'agit point d'une chicane sur des syllabes, comme le parti vouloit qu'on le crût, ni d'un fait dont les yeux dussent être juges, mais d'une question de droit sur un texte qui exprime cinq hérésies. Si je voulois composer à mon gré un texte, pourrois-je en saire un plus formel et plus décisif? Voilà d'un côté quarante prélats, qui assurent l'an 1654, qu'il n'est plus question d'examiner ni de raisonner, mais d'être puni comme hérétique, si on cherche encore à examiner l'évidence, parce que la Constitution suffit seule, prise en elle-même, pour décider cette héréticité. D'un autre côté voilà quarante prélats, qui, l'an 1656, assurent que la vraie question bien entendue est une question de droit, et non une question de fait en laquelle l'Eglise peut faillir. Espérez-vous, Monseigneur, que l'autorité des vingt-trois évêques contre-balancera celle de ces deux nombreuses assemblées?

3º Après avoir lu des paroles si décisives, peuton s'étonner si cette même assemblée de l'an 1656 parloit ainsi dans la Relation des délibérations du clergé de France (1): « Touchant l'erreur de sait,.... » il faut ajouter.... qu'elle n'a point lieu aux ques-» tions du fat, qui est inséparable des matières de » soi.... Cette tradition, qui consiste en sait, est dé-» clarée par l'Eglise avec la même autorité infail-» lible qu'elle juge de la foi. » Remarquez, s'il vous plaît, Monseigneur, qu'en un certain sens la tradition ne consiste qu'en fait, c'est-à-dire qu'elle consiste à savoir si l'Eglise a toujours enseigné un tel ou un tel dogme, si les textes qui composent le corps de la tradition, signifient une telle ou une telle doctrine. De tels faits (si on peut leur donner ce nom) sont inséparables du droit. La voilà l'inséparabilité du fait et du droit, qui est soutenue par ces quarante prélats. Loin d'excéder en parlant ainsi, ils semblent dire un peu moins que dans leur lettre au Pape; car en parlant au Pape, ils assurent que la question de l'héréticité du texte de Jansénius est une question de droit, et non de fait, au lieu que dans la Relation ils s'accommodent au langage d'au-

fr) Rel. des délib. pag. 20.

trui, et soutiennent que ce prétendu fait est au moins inséparable du droit, parce que la tradition, qui consiste en ces sortes de faits, dépend des textes, qui la conservent ou qui la falsifient. Pourquoi donc, Monseigneur, attribuez-vous au seul M. de Marca une doctrine qui fut alors soutenue par tous les évêques dans leurs actes solennels? L'assemblée « voulut que tous les évêques et députés du second » ordre souscrivissent à cette Relation dans le cahier » du procès-verbal (1). » Le projet ou avis des commissaires, « ayant été examiné par la délibération » des provinces, il fut universellement accepté de » toutes. » Nous lisons encore ces mots: « Il a été » ordonné que la Relation, qui a été approuvée par » l'assemblée, sera mise dans le procès-verbal. » L'assemblée écrivit à la Reine, et à M. le cardinal Mazarin, pour leur envoyer cette Relation comme sienne. Elle ordonna aux agens de l'envoyer en son nom à tous les évêques des provinces: et cet ordre fut exécuté. Jamais acte fut-il adopté plus authentiquement que celui-là? Enfin, on se plaignit dans l'assemblée de l'an 1675, que l'édition de cette Relation, si accablante pour le parti, « avoit été en-» tièrement débitée ou enlevée; en sorte que depuis » long-temps on n'en trouvoit plus aucun exem-» plaire. » Le clergé « jugea qu'il étoit nécessaire » d'en faire une seconde édition.... M. de Harlay, » archevêque de Paris, président de l'assemblée, fut » prié de tenir la main à cette seconde édition; » et elle fut exécutée sous ses ordres.

Voilà sans doute les faits les plus importans de (1) Rel. pag. 25.

l'histoire de cette controverse. Je ne fais que rapporter les propres paroles des actes solennels; je ne confonds point un temps avec un autre; car je rapporte chacun d'eux avec sa date précise. Avez-vous ignoré ces faits, vous, Monseigneur, qui êtes contemporain? ou bien les sachant, avez - vous évité d'en faire mention? D'où vient que vous dépeignez M. de Marca comme singulier dans son opinion, pendant que les actes publics font foi que sa doctrine étoit celle des deux grandes assemblées? Joignez-y celle de l'an 1675, et vous trouverez par-là plus de cent évêques, qui ont signé pour la doctrine que vous méprisez comme nouvelle, bizarre et singulière. Mais ce n'est pas tont.

Jetons les yeux sur les signatures de ces assemblées. Nous trouvons dans celle de l'an 1654, M. de Gondrin, archevêque de Sens; M. de Choiseul, évêque de Comminges et ensuite de Tourney; M. de Laval, évêque de Léon et ensuite de la Rochelle; M. Faure, évêque d'Amiens; M. de Guron, évêque de Tulle et ensuite de Comminges. Voila déjà cinq d'entre les vingt-trois évêques. Si nous passons à l'assemblée de l'an 1656, nous lirons les noms du même archevêque de Sens, du même évêque d'Amiens, du même évêque de Tulle. Nous y joindrons ceux de M. Godeau, évêque de Vence, que le parti a tant vanté; avec ceux de M. Vialart, évêque de Châlons; de M. Pérochel, évêque de Bologne; de M. de Pericart, évêque d'Angoulème; de M. de Lévy, évêque de Mirepoix, de M. de Marmiesse, évêque de Conserans. En voila six ajoutés aux cinq. Il faut donc compter onze d'entre les vingt-trois évêques,

qui avoient signé contre le sentiment que vous leur imputez. Ajoutez que M. Pavillon, évêque d'Alet, avoit cru très-long-temps qu'on devoit faire le serment simple et absolu, et par conséquent, croire le prétendu fait, sans crainte de pouvoir y être trompé par l'Eglise. Il faut remarquer aussi que M. Choart de Buzenval, évêque de Beauvais, avoit signé la lettre de l'Assemblée de l'an 1654. Ainsi, sur le nombre des quatre évêques, en voila deux qui avoient pensé tout autrement qu'ils n'ont, selon vous, pensé dans la suite. D'un autre côté, sur le nombre des vingt prélats en voilà onze qui avoient signé pour l'infaillibilité. Ces circonstances diminuent sans donte beaucoup l'autorité de la lettre des dix-neuf évêques. Observons encore que la délibération de l'an 1656, qui est si formelle, sut signée par divers députés du second ordre, qui passèrent bientôt dans le premier. Tels sont M. de Bonzi, depnis cardinal et archevêque de Narbonne; M. Poncet, depuis archevêque de Bourges; M. de Villars, archevêque de Vienne: M. de Carbon, archevêque de Sens; le second M. de Carbon, archevêque de Toulouse. Voilà cinq archevêques, dont un a été cardinal. Joignez-y M. de Nesmond, évêque de Bayeux; M. de Quemadeu, évêque de Saint-Malo; M. de Gordes, évêque de Langres; M. de Bertier, évêque de Rieux; et M. de Ligny, évêque de Meaux. Quelle foule de prélats! N'oublions pas que ce dernier, savoir M. de Meaux, est du nombre des dix-neuf évêques. Ainsi en voilà douze qui avoient signé pour l'infaillibilité, sur le nombre des dix-neuf que vous prétendez l'avoir combattue dans leur lettre. En vérité, Monseigneur,

est-il permis de dire que ce sentiment n'a été soutenn que par M. de Marca et par moi, quand vous le trouvez soutenn par la signature d'un nombre prodigienz d'archevêques et dévêques assemblés, et quand on produit douze de vos dix-neul évêques, qui out souscrit à cette doctrine?

# VIIL

Venons, Monseigneur, à votre propre acte. C'est celui de l'assemblée de l'an 1660 : « Parce que l'on » travaille, disoit votre assemblée, à donner de l'em-» péchement à ces souscriptions sons divers préa textes il s'agissoit du Formulaire , l'assemblée a déclare que les cinq propositions..... sont con-» damnées au seus que cet auteur ( Jansénius ) les » a enseignées; en sorte que les contredisans et » rebelles senour resus pour minimpres, et chitiés » des peines portées par lesdites constitutions. » Vous ajoutiez que c'est « le consentement universel de » l'Eglise, qui condamne d'hérésie la doctrine de » Jansénius. » Ainsi vous étiez persuadé que c'est l'Eglise universelle qui a prononcé tant sur le fait que sur le droit. Mais qui sont ces rebelles on contredisans? Sans doute, vous parliez de ceux qui travailloient a donner de l'empéchement aux souscriptions du Formulaire, sous divers prétextes. Il s'agissoit des chefs du parti, qui refusoient de souscrire, parce qu'offrant la croyance entière du point du droit, ils ne vouloient pas jurer sur le fait, et se retranchoient dans le silence respectueux. L'an 1000, rous rouliez que tous ces prétendus disciples de saint Augustin sussent tenus pour hérétiques et châtiés comme tels. Vous ne disiez point qu'ils seroient suspects d'hérésie; vous ne vous borniez pas à dire qu'ils seroient châtiés des mêmes peines que les hérétiques: mais vous alliez jusqu'à dire qu'ils seroient tenus pour hérétiques, c'est-à-dire, jugés et estimés véritablement tels.

Si on suppose, comme il est naturel de le faire, que votre assemblée de l'an 1660 marchoit sur les traces de celle de l'an 1656, votre troisième article est véritable dans toute la rigueur de la lettre. Selon l'assemblée de l'an 1656, la question de l'héréticité du texte de Jansénius n'est point une question de fait, en laquelle l'Eglise peut faillir, mais une question de droit. L'Eglise décide cette question avec la même autorité infaillible qu'elle juge de la foi. Or il est indubitable qu'on est hérétique quand on refuse de croire l'Eglise infaillible sur un point où elle l'est en vertu d'une promesse. C'est être hérétique que de refuser de croire l'Eglise sur une question de droit. Donc il est vrai à la lettre, selon les principes de l'assemblée de 1656, que ceux qui refusoient de croire le fait prétendu, devoient être tenus pour hérétiques. C'étoit M. de Marca qui présidoit dans votre assemblée, et qui en dictoit les paroles. Ainsi il n'est pas étonnant qu'il n'ait voulu ni ébranler ni affoiblir en rien ce qu'il avoit fait quatre ans auparavant avec quarante évêques, mais qu'au contraire il l'ait confirmé. Aussi avez-vous avoué, Monseigneur, que « la manière; dont (l'assemblée) s'expli-» qua dans ce IIIe article qu'elle fit sur la signature » du Formulaire, favorisoit la doctrine de cet ar-» chevêque. » Voilà un grand aveu. Vous reconnois-

sez donc que vous avez favorisé par votre signature cette doctrine de l'infaillibilité. Mais c'est dire trop peu : vous l'avez reconnue. En vérité, voudriez-vous tenir pour hérétiques des théologiens qui ne servient dans aucane hérésie? Voudriez-vous les croire hérétiques, à cause qu'ils ne croiroient pas un pur fait, entièrement séparé du droit, et indifférent à la soi, et parce qu'ils n'oscroient jurer sur un témoignage incertain et capable de les tromper? Tout au plus vous les accuseriez d'être présomptueux et opinistres. Mais vous n'auriez garde de les tenir pour hérétiques sans hérésie réelle. Vous ne pourries pas même les châtier comme opiniatres, supposé qu'ils fissent de bonne soi ce qui dépendroit d'eux pour se persuader sur le fait, et qu'ils vous dissent : Nous ne pouvons point jurer sans une croyance certaine, ni croire certainement sans avoir une certitude, ou du côté de l'objet par une parfaite évidence qui nous convainque, ou du côté de l'autorité, qui soit incapable de nous tromper: mais, faute de ces deux moyens, nous ne pouvons promettre que le silence le plus respectueux, qui renserme la vénération, la consiance et la désérence la plus intime, en un mot, tout, excepté la croyance certaine, que nous ne sommes pas libres de nous donner. Si l'Eglise exige la croyance certaine, elle n'a qu'à nous mettre en état de croire avec certitude, en nous déclarant qu'elle ne sauroit nous tromper dans sa décision: nous la croirons infaillible dès qu'elle nous l'aura declarée. Excommunierez-vous de tels hommes? Les tiendrez-vous pour hérétiques? Vous l'auriez sait l'an 1660, selon votre IIIe article: mais vous ne



l'auriez pas fait suivant votre lettre de l'an 1667. L'an 1660, c'étoit une véritable hérésie, qui méritoit qu'on fût tenu pour hérétique, que de nier l'infaillibilité de l'Eglise sur les textes, parce que c'étoit alors un vrai point de droit. Mais l'an 1667, cette infaillibilité devint tout-à-coup un dogme nouveau et inoui, dont les dix-neuf éveques soutinrent au Pape et au Roi que certains esprits tyranniques se servoient, pour persécuter les quatre évêques, et les disciples de saint Augustin. Mais sans examiner si votre III° article de 1660, qui étoit conforme aux principes des assemblées précédentes, n'est pas préférable à votre lettre de 1667, qui sut dressée par un des chess du parti, et signée par les dix-neuf prélats, il faut au moins avouer que les paroles de votre IIIe article sont décisives, quand on les prend à la lettre. Si on doit être tenu pour hérétique, quand on ne croit pas l'infaillibilité sur les textes, cette infaillibilité doit être tenue pour une vérité révélée, dont la négation est une hérésie. Vous êtes donc, Monseigneur, un des évêques qui ont signé en faveur de l'infaillibilité, que vous combattez maintenant.

Au reste, nous trouvons, dans cette sous cription de l'an 1660, les noms de quarante archevêques ou évêques. Parmi ceux-là on lit le nom de M. de Harlay, alors archevêque de Rouen, et ensuite de Paris, que vous voudriez nous opposer. Ce prélat avoit déjà signé la même chose dans l'assemblée de l'an 1654. On y lit les noms de M. de Bassompierre, évêque de Saintes; et de M. de Bourlon, évêque de Soissons, qui sont du nombre des dix-neuf évêques, et

qui, étant ajoutés aux douze prélats ci-dessus marqués, font le nombre de quatorze. Vous êtes donc, Monseigneur, le quinzième d'entre les dix-neuf qui ont signé pour le dogme de l'infaillibilité. Je ne parle point de M. de Péricart, évêque d'Angoulême; de M. de Laval, évêque de Léon et ensuite de la Rochelle; de M. Faure, évêque d'Amiens; de M. de Guron, évêque de Tulle, qui, non contens d'avoir signé cette doctrine l'an 1656, la signèrent encore de nouveau dans cette assemblée de l'an 1660. Je ne parle point des députés du second ordre, qui dans la suite ont monté comme vous au premier. Tels sont seu M. de Béthune, évêque du Puy; M. de Matignon, évêque de Lisieux; seu M. de Carbon, qui fut archevêque de Sens ou de Toulouse; feu M. Colbert, évêque d'Auxerre; M. Bochart, évêque de Clermont; seu M. de Beauveau du Rivau, évêque de Sarlat; feu M. Colbert de Saint-Poüenge, évêque de Mâcon; et seu M. Toreau, évêque de Dol. On pourroit encore observer que trois prélats de cette assemblée ont été cardinaux, savoir M. le cardinal d'Estrées, M. le cardinal de Bonzi, et M. le cardinal de Janson de Forbin. Le premier de ces trois cardinaux fut bientôt après le principal négociateur pour la soumission des quatre évêques. Tous ces prélats ont signé pour l'infaillibilité dont il s'agit, et contre le silence le plus respectueux, quelque adoucissement qu'on s'efforce d'y mettre. Ainsi en rassemblant les dissérentes assemblées de 1654, de 1656, de 1660, et de 1675, on trouvera plus de cent soixante-dix prélats de France, tant cardinaux qu'archevêques ou évêques, au nombre desquels

us êtes, Monseigneur, lesquels ont soutenu avant pi en termes formels cette infaillibilité, qui vous rott aujourd'hui si méprisable, et si nouvelle. ninze de vos dix-neuf évêques mêmes l'ont soute-le. Sur le nombre des dix-neuf il n'y en a que qua, savoir, ceux qui occupoient alors les siéges de dève, d'Agen, de Rennes et de Troyes, qui n'aient s signé le contraire dans des assemblées. Jugez r-là du poids que leur lettre peut avoir contre x-mêmes, et contre cette foule înnombrable d'aus prélats assemblés en divers temps.

# IX.

Vous ne pouvez, Monseigneur, rejeter la preuve cisive qui est tirée de votre assemblée de l'an 1660, l'en soutenant que l'usage de l'Eglise est de vouir que certaines gens soient tenus pour hérétiques, soiqu'elle sache bien qu'ils ne le sont pas, faute soutenir quelque hérésie, et qu'elle les punit ainsi sur quelque point de discipline sur lequel ils désnéissent.

1º Il est vrai que, comme vous le remarquez, le spe Victor parut vouloir excommunier les Asiati1es, qui s'attachoient à faire la pâque au même ur que les Juifs. Mais ce pape, adouci par saint Iré2e, toléra la pratique de ces Eglises. Que préten2-vous conclure de cet exemple? Pour en tirer nelque conclusion en votre faveur, il faudroit com1encer par prouver que ce pape ne regardoit cette uestion que comme un point de pure discipline, 1 montrer ensuite qu'il voulut néanmoins que ces siatiques fussent tenus pour hérétiques. Or il est

maniseste que vous ne pouvez prouver ni l'un pi l'autre. D'un côté, il est naturel que le pape Victor ait regardé cette question comme un point dogmatique. Il s'agissoit de savoir si les Chrétiens sont encore sous le joug de l'ancienne loi, ou bien dans la liberté de la nouvelle, et s'ils doivent encore judaïser après l'entière sépulture de la Synagogue. C'est ce dogme de la nécessité des observations légales, que saint Paul a rejeté principalement dans l'Epître aux Galetes. C'est ce que le concile des apôtres, tenu à Jérusalem, décida, en disant : Il a semblé bon au Saint-Esprit, et à nous, de ne vous charger point d'autres choses que celles-ci qui sont nécessaires : que vous vous absteniez de ce qui a été offert aux idoles, du sang des animaux étouffés, et de la fornication. Ces paroles excluoient la nécessité de toute autre observation légale, et entre autres de celle de la pâque au jour des Juiss. De là vient que ceux qui ont persisté avec obstination dans ce dogme, ont été regardés comme une secte d'hérétiques, qui furent nommés Quartodécimans. Faut-il s'étonne que Victor ait d'abord voulu que les Asiatiques, qui lui paroissoient attachés à ce dogme, fussent tenus pour hérétiques.

D'un autre côté, il est naturel que saint Irénée l'ait appaisé, en lui représentant que ces Asiatiques ne vouloient point établir un dogme pour judaïser, qu'ils étoient seulement attachés à leur coutume, et qu'en les ménageant avec patience on les détromperoit peu à peu. De plus, vous savez mieux que moi, Monseigneur, qu'il y a une extrême dissérence entre excommunier quelqu'un, et le tenir pour

hérétique. L'église excommunie ceux qui ne sont ni hérétiques, ni suspects de l'être, quand ils désobéissent avec obstination sur des points importans, qui ne regardent point la foi. Mais alors elle n'a garde de déclarer qu'ils seront tenus pour hérétiques. Ainsi, quand même Victor auroit prononcé la plus rigoureuse excommunication contre ces Asiatiques, vous reuse excommunication contre ces Asiatiques, vous r'en pourriez jamais conclure qu'il a voulu qu'on les tint pour hérétiques, sachant bien qu'ils ne l'étoient pas. Vous ne sauriez donc en aucun cas former votre objection.

Etienne a contredit sur leur rebaptisation, vous ne pouvez tout de même en faire aucun usage. Il faudroit prouver que le Pape étoit persuadé que ce n'étoit qu'un point de discipline, et qu'il vouloit néanmoins qu'on tînt pour hérétiques tous ceux qui penseroient comme saint Cyprien. Or il est impossible de prouver ni l'un ni l'autre.

D'un côté, (oserai-je le dire, Monseigneur?) vous avez été mal informé quand on vous a dit qu'on soutient librement en Sorbonne que cette question est de pure discipline, et point de foi. Il est vrai que divers théologiens disent que saint Cyprien, en s'éloignant là-dessus du Siége apostolique, a pu ne regarder cette question que comme un point de simple discipline, sur lequel il étoit libre de continuer l'usage de l'Eglise d'Afrique, sans blesser l'unité. Mais personne n'oseroit soutenir qu'il ne s'agit pas d'un vrai dogme de foi, quand on examine, selon l'Ecriture, et selon la tradition, si le baptême, administré par un hérétique dans la vraie forme, est

valide ou non. Ainsi le pape Etienne pouvoit sans doute vouloir qu'on tint pour hérétiques ceux qui s'obstineroient à soutenir la nullité d'un tel baptême, comme les Donatistes le firent quelque temps après Mais le Pape put ménager saint Cyprien, avec se Africains, et Firmilien avec ses Asiatiques, voyand leur bonne soi, leur zèle pour l'unité, et leur droite intention, pour se laisser détromper, dès qu'on leur montreroit qu'il étoit question d'un point dogmatique, où l'Eglise contredisoit leur sentiment. Quoi qu'il en soit, les deux choses, dont vous auriez besoin, vous manquent également. D'un côté, vous ne prouvez point que le pape Etienne ait cru qu'il ne s'agissoit que d'un point de discipline. D'un autre côté, vous prouvez encore moins qu'il ait voulu que saint Cyprien et les autres Africains sussent tenus pour hérétiques sans aucune hérésie réelle. Ainsi vous ne sauriez jamais faire aucune application de ces exemples, pour conclure que votre assemblée de l'an 1660 a pu tenir pour hérétiques des gens qu'elle savoit ne pouvoir pas être tels, faute d'hérésie réelle qui fût soutenue par eux.

Mais voici un argument, Monseigneur, auquel vous avez cru qu'il n'y avoit point de réponse, c'est de me demander si l'Eglise ne peut pas joindre dans un même décret, ou dans un même formulaire, des dogmes révélés, qu'il faut croire de foi divine, avec d'autres points de simple discipline, qui ne demandent point cette foi. Pour fortisser votre argument, vous alléguez l'exemple du décret du concile des apôtres tenu à Jérusalem. Ce décret met ensemble l'article de l'abstineuce de la chair de tout animal

étoussé, avec les articles qui désendent la fornication et l'usage des viandes offertes aux idoles. Ce fait est certain. Mais ma réponse est courte et facile. Je conviens que l'Eglise peut saire des décisions de soi, et des décisions de discipline, soit qu'elle les mette en-Semble dans un même décret, soit qu'elle les mette en plusieurs décrets séparés. Qui est-ce qui en peut douter? Et en est-il question entre nous? Il ne s'agit nullement de savoir si l'Eglise peut nous saire promettre dans un même formulaire la foi pour les dogmes révélés, et la soumission convenable pour les points de simple discipline. Il s'agit non de savoir en général ce qu'elle a pu faire, mais de savoir ce qu'elle a fait dans le cas particulier du livre de Jansénius. Il s'agit d'un formulaire où l'Eglise veut que ses ministres jurent la croyance de l'héréticité de deux textes, l'un court et l'autre long; l'un de cinq propositions, et l'autre d'un livre entier. Pourquoi voulez-vous que l'Eglise s'attribue moins d'autorité sur l'héréticité du texte long que sur l'héréticité du texte court? De plus, quand même vous prouveriez clairement qu'il faut croire l'héréticité du texte court d'une autre croyance que celle du texte long, il n'en seroit pas moins vrai de dire deux choses décisives contre votre sentiment. La première est qu'on doit croire l'héréticité du texte long d'une croyance certaine, et sans aucun péril de se tromper, puisque l'Eglise veut qu'on en jure. La seconde est, qu'on blesse les promesses de Jésus-Christ à son Eglise, quand on resuse de croire avec certitude cette héréticité, puisque ceux qui sont ce resus doivent, selon votre assemblée de l'an 1660, être tenus pour hérétiques.

Laissons donc à part, Monseigneur, les exemples du concile des apôtres, du pape Victor et du pape Etienne, qui n'ont aucun rapport à notre question. Renfermons-nous dans le serment du Formulaire, et dans les termes décisifs de votre assemblée. Vous ne trouverez jamais aucun exemple en aucun siècle, où l'Eglise veuille tenir pour hérétiques ceux qu'elle sait ne l'être pas. Il faut donc que votre assemblée ait reconnu qu'il y a une hérésie réelle à nier l'infaillibilité de l'Eglise sur les textes qui conservent ou qui corrompent la tradition. Ainsi vous voilà incontestablement le quinzième des dix-neuf évêques qui avez signé pour cette infaillibilité, et qui avez voulu que ceux qui la rejettent soient tenus pour hérétiques.

#### II.

Vous assurez, néanmoins, Monseigneur, que votre assemblée ne voulut pas faire un dogme de cette infaillibilité, laissant en problème la qualité de la soumission qui est due aux décisions sur les faits. Vous voulez même que je vous aie imputé mal à propos de faire tomber le problème sur toute soumission en général, au lieu que le problème ne tombe, selon vous, que sur la qualité de la soumission. Mais voici mes réponses.

nelle et intérieure, mais seulement des paroles décisives qui sont contenues dans les actes solennels que vous avez signés sans contrainte, après une mûre délibération. Il ne s'agit pas même des raisonnemens et des vues des particuliers qui auroient pu s'ouvrir à vous dans le temps de cette assemblée, pour donner une explication à leur mode au texte qu'ils avoient souscrit. Quelque respectable que soit votre témoignage en toute autre matière, et quelque parfaite sincérité que vous ayez en ce cas comme en tout autre, vous ne pouvez point être reçu à déposer sur la pensée de tant d'évêques, déjà morts, contre la foi des actes publics, surtout dans votre propre cause, puisque vous vous êtes rendu partie dans celleci. Vous ne pourriez donc tout au plus que protester pour vous seul, en déclarant qu'on vous surprit dans cette assemblée, que vous ne sites pas assez d'attention à ce que vous signiez, que vous n'aviez pas alors assez examiné ce que c'est que tenir quelqu'un pour hérétique, et que vous n'aviez pas aperçu que c'est supposer une hérésie réelle dans ceux qui refusent de croire l'Eglise infaillible, quand elle décide de l'héréticité d'un texte. Qu'importe que vous n'ayez pas voulu faire un dogme de cette infaillibilité, si vous l'avez fait sans vouloir le faire, et si votre assemblée l'a fait unanimement par des paroles claires comme le jour? Vous n'y étiez qu'un député du second ordre. Votre intention ne sauroit annuller la conclusion générale. Où en seroit-on, s'il étoit permis d'annuller les actes publics par une protestation particulière au bout de quarante-sept ans?

2° Il n'est pas permis de tronquer mon raisonnement. Vous êtes trop juste pour refuser de le prendre dans son tout. Je dis que votre assemblée n'a point laissé en problème la qualité de la croyance, puisqu'elle exige non-seulement une croyance certaine i with the management of the are, mass esence ni cie com prin regarie Infallibilité sur c paint richme reselée, pousqu'élle seut qu'in desse jour derecapie muchaque concretirs ce ingue. La vérté, jeut-in ûre ple le podice é une soume son est ablies en brokene, public a squite du servien erige une l'igrance certaine pour le fait, et que le chargé tient pour une néresse l'erreur de ceux qu nient l'agriculté de l'Estise en ce point l'Universe vins der, Minsenneur, que viere assemblée à laire en priblème a l'in crotrin certainement , du kum a ta se contenter di de ne concredire poras, par respec et par différence, la choise doct un devict anner . Ne termi-le pas une boateure de l'analitoir, qui entrérerul le parque et Vindrier-vius souteur que vius amendiée à laure en princème que est la realité de la scammune, bate de laquelle cu duit être tem pier hereugue? Voere assemblée n'a cece point laissé en prifilème la qualité de tette soumissique Pentern femanter une migante plus terraine sur le is in gulen ist wart aufer gulon le count l'estreut demanier une in plus expresse de l'infammente, qu'en déclaratique qui conque la niera sera tem pear berelique?

II.

l'est certain que ceux qui refusiient la signature. l'actifée, étoient les mêmes qui se retranchilent dans le silence respectueux. En effet, rien n'est si naturel que de ne vouloir pas jurer, quand on ne veut pas croire, et qu'on se borne à se taire par respect et par déférence. Mais vous aviez un pressant

besoin, Monseigneur, de soutenir que votre assemblée ne vouloit point tenir pour hérétiques ceux qui se retranchoient dans le silence respectueux. Avouer une telle chese, ç'eût été avouer que votre assemblée tenoit pour hérétiques tous ceux qui seroient dans le cas où les quatre évêques furent bientôt après, et où les dix-neuf soutinrent leur cause. C'est ce qui vous a fait dire que j'ai confondu tous les temps; c'est ce qui vous a obligé de m'accuser de méprises perpétuelles.

Il n'est pas vrai, selon vous, que « le prétendu » parti offroit le silence respectueux sur l'héréticité » du livre de Jansénius avant l'assemblée de 1660. » Vous niez que « cette assemblée condamna ce même » silence respectueux, en exigeant le serment con-» tenu dans le Formulaire. » Vous me reprochez d'avoir dit que « c'étoit visiblement l'unique point » dont on disputoit alors. ». Vous ajoutez : « Il est » pourtant certain que ce que vous appelez le Parti » étoit si éloigné d'offrir le silence respectueux dans » le temps que vous le pensez, que l'on voyoit tous » les jours des écrits de la part de ceux que vous » appelez Jansénistes, pour prouver que les cinq » propositions n'étoient pas dans Jansémius.... Voilà » une preuve sans réplique que ce que vous appelez » le Parti n'a point offert le silence respectueux dans » l'assemblée de 1660, et qu'il n'en fut pas question.» / Vous dites enfin de cette assemblée que, « loin de : » l'avoir condamné, elle eût été plutôt prête à s'en » contenter. »

Pour moi, Monseigneur, loin d'être embarrassé par cette preuve sans réplique, je ne suis embarrassé



522 RÉPONSE A LA 11<sup>®</sup> LETTES

que par la crainte de vous blesser, en vous démontrant combien ma réplique est sacile et décisive.

1° Ce fait ne prouve point que le parti n'offroit pas alors le silence respectueux, mais seulement qu'il le violoit sans cesse, malgré son offre. C'est ce qu'il a toujours fait dans la suite. C'est ce qu'il fait encore souvent, malgré la dernière constitution. C'est ce que le pontife qui remplit si dignement la chaire de saint Pierre lui a reproché par des termes si forts. C'est ce que tous les zélés défenseurs de la

bonne cause lui ont toujours reproché.

2º La chose parle d'elle - même. Les chefs du parti étoient sans doute ceux qui donnoient empéchement aux souscriptions du Formulaire. Ils ne croyoient pas pouvoir signer, et prouvoient démonstrativement qu'on ne peut point signer sans croire avec certitude. Votre assemblée, dans son III\* article, non-seulement oxigeoit la signature et la croyance certaine, mais encore une croyance faute de laquelle on devoit être tenu pour hérétique. C'étoit, de votre aveu, favoriser la doctrine de M. de Marca, ou, pour nommer les choses plus naturellement par leur nom, c'étoit souscrire formellement à cette doctrine. Tout au moins c'étoit ne se contenter pas du silence le plus respectueux, et exiger la croyance certaine. C'étoit même condamner ceux qui soutiendroient ce que vous prétendez avoir soutenu dans la suite par votre lettre de l'an 1667. Votre assemblée n'eût donc pas été prête à se contenter du silence respectueux.

3" Laissons à part tous les raisonnemens; venous au fait par les preuves littérales. Ecoutous M. Ar-

nauld, le chef, le maître, et l'âme de tout le parti. Voici ce qu'il écrivoit l'an 1655 : « Avec quelle jus-» tice peut-on prétendre que le doute ou l'humble » silence et la retenue d'un catholique à déclarer » que des propositions, qui sont attribuées dans la » constitution d'un pape à un prélat de l'Eglise après » sa mort, soient véritablement de lui, n'ayant pu les » y trouver, soit un légitime prétexte de le traiter » d'hérétique, lors même que se contentant de n'agir » pas contre sa conscience, et contre le témoignage » de ses yeux, en un point de fait, il est résolu de » s'abstenir de toute contestation sur ce sait même, » et d'y garder un silence respectueux, qui est la » plus grande soumission qu'on doive aux conciles » même œcuméniques sur les faits particuliers. » La voilà, Monseigneur, l'offre la plus précise du silence respectueux, faite cinq ans avant votre assemblée de l'an 1660. Il s'agit d'un humble silence, d'un doute modeste, d'une pieuse retenue, où un homme se désie de soi, et se soumet à l'Eglise par la désérence la plus intime. Il veut lui accorder tout, excepté la croyance certaine, qu'il n'est pas libre d'avoir contre sa conviction sur un témoignage qui peut le tromper. Il craint de jurer contre sa conscience, et contre le témoignage de ses yeux en un point de fait, qu'il y a cinq hérésies dans un livre, lorsqu'il n'a pas pu les y trouver. M. Arnauld s'écrie: Avec quelle justice peut-on le traiter d'hérétique? Et votre assemblée lui répond que de tels hommes seront tenus pour hérétiques, et châtiés comme tels, puisqu'en se retranchant dans le silence respectueux, ils refusent de jurer la croyance certaine de l'héréticité de ce livre.

Cette lettre, écrite l'an 1055, est la même qui fut condamnée en Surbonne l'an 1056, et qui en fit exclure M. Arnauld avec tant d'écht. Voudriez-vous dire que votre assemblée, lous d'avoir condamné le silence respectueux, eit été plutôt prête à s'en contenter, elle qui venoit d'entendre M. Arnauld offrir ce silence au nom du parti, dans une lettre si célèbre? Voudriez-vous dire que votre assemblée temoit pour héretiques ceux qui n'ossient jurer sur le fait, quoi-qu'ils offrissent le silence dont elle cât été prête à se contenter? Pourquoi donc ne s'en contentoit-elle pas, puisqu'on venoit de le lui offrir si solennellement?

Mais écoutous le père Gerberon, historien du parti: « Ces messieurs ; de Port-Royal ), dit-il : , pour » témoigner qu'il ne tenoit point à eux que l'Eglise » de France ne sut dans un parsait repos, et pour dis-» siper tout soupçou et tout reproche d'hérésie, dres-» sèrent une profession de leur foi, qu'ils mirent le » premier jour de mai entre les mains de M. de » Rouen, déclarant qu'ils condamnoient les cinq a propositions en quelques livres quelles se trou-» vassent. Et pour le fait, ils promettoient une sou-» mission de respect et de silence. » Le parti tit cette offre, l'an 1657, à M. de Harlay, archevagne de Rouen, qui fut trois ans après le président de votre assemblée. On vous a donc surpris, Monseigneur, quand on vous a engagé à dire que le silence respectueux n'avoit point été offert avant l'an 1660, et que M. de Harlav se crut trop heureux de pouvoir l'obtenir dans l'accommodement de l'an 1665. Vous le

<sup>(1.</sup> Hist. du Janeir. tom. 11, pag. 348.

voyez, le parti ne cessoit de crier, depuis l'an 1655, qu'il promettoit le silence le plus respectueux, avec la déférence la plus intime qui est au-dessous d'une croyance certaine. C'est cette offre, dont le père Gerberon assure que M. de Harlay fit part à M. le cardinal Mazarin et à M. de Marca. C'est de quoi on ne se contenta point. C'est ce que M. de Harlay avec toute votre assemblée crut insuffisant. C'est malgré cette offre que vous déclarâtes qu'on tiendroit pour hérétiques ceux qui refuseroient de jurer la croyance certaine du fait.

Mais écoutons encore M. Arnauld. Il écrivit à M. d'Alet ces paroles l'an 1657: « Quelque désir que » nous ayons de nous soumettre à l'autorité du Pape, » tout ce que nous pouvons faire, pour témoigner » notre obéissance envers le saint Siége, est de re- » cevoir sa décision avec un silence respectueux, et » non pas d'y adhérer par une croyance intérieure. »

Ce même théologien écrivoit l'an 1659, quelques mois avant votre assemblée, à M. l'Evêque d'Angers, que « l'Eglise, qui connoît ses droits, demande la » croyance pour les dogmes de foi : mais que pour » les faits, elle les laisse à leur discrétion, ou se convente du silence, etc. (1) » Ensuite, après avoir cité des exemples de l'Histoire ecclésiastique, il conclut ainsi : « Combien ai-je été plus religieux, moi, qui » n'ai point défendu ouvertement Jansénius, et qui » n'ai point imputé l'erreur de fait aux papes ? » Enfin, j'ai toujours gardé pour eux, même tou- » chant le fait, la plus grande vénération que les » théologiens aient exigée. »

<sup>(1)</sup> Prem. Lett. à M. l'évêq. d'Angers, traduite sur le latin.



# 526 RÉPONSE A LA IIC LETTRE

M. Arnauld répétoit encore cette offre le 7 féviier 1660, immédiatement avant votre assemblée. « Ensin, disoit-il (1), si on ne me demande que » d'avoir pour les dernières constitutions d'Inno-» cent X et d'Alexandre VII, les mêmes sentimens n que les théologiens catholiques ont coutume d'a-» voir pour ces sortes de constitutions, je promettrai » volontiers cela ; car j'ai toujours été dans ces dis-» positions d'esprit et de cœur à leur égard. Il n'y » a qu'une seule chose que je ne saurois absolument u faire, qui est de déclarer nommément que j'ai n trouvé véritablement dans le livre de Jansénius les » propositions justement condamnées, que je déteste, a et que je certifie par ma souscription que j'en suis » persuadé. » Vous voyez que tout le parti offroit, par la bouche de M. Arnauld, toutes les dispositions d'esprit et de cœur les plus intimes et les plus fortes en faveur de l'autorité de l'Eglise : îl n'y avoit qu'une seule chose, qu'il ne pouvoit absolument faire, savoir de croire certainement sans certitude, sur une autorité qu'il supposoit capable de le tromper, un fait qui lui sembloit évidemment faux.

Je ne crois pas, Monseigneur, que vous voulussiez entreprendre de prouver que les quatre évêques aient jamais poussé plus loin que M. Arnauld le fait dans ces paroles, la mitigation du silence respectueux. Tel étoit le véritable état de la question immédiatement avant votre assemblée. Le parti offroit ce silence si respectueux et si radouci. Le clergé le rejetoit pour exiger par le serment la croyance certaine. C'est là-dessus que votre assemblée déclara

<sup>(1)</sup> Seconde Lett. à M. l'év. d'Angers

qu'on tiendroit pour hérétique quiconque resuseroit de croire et de jurer. Vous voyez, Monseigneur, que ce n'est pas moi qui confonds les temps, et qui tombe dans des méprises perpétuelles. Vous voyez que vous avez été mal informé de l'histoire de ces temps-là, sur le point capital même de votre assemblée. Pour moi, quoique mon âge ne m'ait pas permis d'être témoin de ces choses, je ne puis m'y méprendre, puisque je n'avance rien que sur les propres termes des actes publics, sans transposer leurs dates: mais pour vous, Monseigneur, quoique vous ayez été en place dès ces temps-là, vous avez pu ignorer certains faits, faute de les avoir examinés sur les actes qui seuls en font foi. Vos travaux sans relâche pour votre diocèse, ne vous en ont pas laissé le loisir; et il est juste de respecter une cause si édifiante du mécompte où vous vous trouvez touchant ce point fondamental. Pour moi, j'ai cru ne pouvoir me dispenser de voir les choses dans leurs sources, pour ne m'exposer à aucune méprise. Je n'ai jamais lu, dites-vous, la plupart des écrits dont vous avez recueilli toutes ces injures, etc. Ces écrits sont ceux que le parti faisoit en ces temps-là, pour prouver qu'il n'est pas permis de signer sans croire, en se bornant au silence respectueux. Je révère la sincérité avec laquelle vous avouez que vous n'avez jamais lu la plupart de ces écrits: mais ces écrits démontrent qu'on vous a très-mal informé sur l'histoire du silence respectueux. Ils prouvent avec évidence que c'étoit précisément de la suffisance ou de l'insuffisance de ce silence, qu'il s'agissoit depuis plusieurs années, quand votre assemblée déclara,

malgré cette offre, qu'on tiendroit pour hérétique quiconque refuseroit de jurer la croyance certaine. Ainsi votre assemblée a condamné ce silence par la plus rigoureuse qualification, et a supposé évidemment l'infaillibilité promise sur les textes.

# XII.

Vous n'avez rien répondu, Monseigneur, aux preuves que j'ai données de l'infaillibilité de l'Eglise sur les textes dogmatiques. Souffrez que je les rassemble encore une fois ici en abrégé, pour mettre devant vos yeux tout ce qui est demeuré sans réponse.

10 Si l'Eglise pouvoit se tromper par erreur de fait sur la valeur précise des termes dans un symbole ou dans un canon, son erreur de fait sur les termes entraîneroit l'erreur de droit des fidèles sur les dogmes. Les fidèles, en prenant religieusement dans leur sens propre et naturel les textes de ses symboles et de ses canons, s'empoisonneroient inévitablement eux-mêmes contre la foi. L'Eglise, en parlant ou en écrivant mal, ou bien en s'entendant mal elle-même dans ses propres décisions, nous mettoit dans la nécessité de croire mal, et de corrompre notre foi ; la docilité et la simplicité des sidèles seroient leur perte. Ils ne pourroient sauver leur foi, qu'en donnant des contorsions odieuses à ces textes de symboles et de canons, pour les réduire à quelque sens impropre, forcé et étranger; ce qui seroit s'en jouer, au lieu de les recevoir avec une humble sincérité.

2° Un canon est la condamnation d'un texte court, et la condamnation d'un livre est une espèce de canon

canon sur un long texte. Or le texte long n'est ni plus ni moins un point de fait ou un point de droit, qu'un texte court. Que si l'Eglise est infaillible dans un canon sur un texte court, elle ne l'est pas moins dans une espèce de canon sur un long texte. Si l'Eglise se trompoit dans un canon, en appliquant son anathême sur un texte qui exprimeroit la pure foi, elle anathématiseroit la pure proposition de foi, et le canon seroit un texte hérétique en termes formels. Il en seroit précisément de même de la condamnation d'un livre, qui est une espèce de canon sur un grand texte. Si ce texte condamné se réduisoit à une pure proposition de foi, la condamnation que l'Eglise en seroit, seroit un texte formellement hérétique. Oseroit-on dire que l'Eglise, avec qui Jésus-Christ enseigne, c'est-à-dire avec qui elle fait, par des textes, la proposition de la foi, peut, par erreur de fait sur les termes, nous donner dans un canon sur un texte court, on dans une espèce de canon sur un texte plus étendu, une proposition de la foi qui soit bérétique en termes formels? Oseroiton dire que Jésus-Christ, enseignant avec l'Eglise, peut nous donner la proposition de la foi par un texte formellement hérétique? Quand même vingttrois évêques auroient par surprise soutenu une doctrine si insoutenable, et si contraire au principe fondamental de toute autorité, pourroit-on creire que leur sentiment pût être suivi? Voilà, Monseigneur, à quoi vous aviez besoin de répondre avec évidence; faute de quoi vous ne pouviez pas espérer de justifier le sentiment que vous imputez aux

. 34

une une évênes. Lave-vous int : lors-vous en le pouvoir entreprendre

à l'une remire cette vécué plus semicile, il sit a qu'à l'appliquer aux textes de saint Athènne cours l'impiété acienne, à coinc de l'épitre de sois Line à Flavier course l'extent l'Enterches, et à cedu ce sont Augustu contre l'acrèse de Pelage. S per impression l'Exist condument des trois sons de remes tres-ques. la proposition à laquelle se sédurant le rente de l'Estate, dans crite condumention, se properut inruchement heidigne. L'Eglise, a ment le texte de sout Affance, mierrit la disinté on l'is de Donn, que le tente de ce père afinne. L'Existe, en Marc le teste de sant Long, mercit la douclée nature avec l'unité de personne en Jésus-Christ, que est affirmée par le sente de ce Père. Lasa, l'Echie, en most le texte de saint Augustin, mierrait le péché ariemel, et la mécessité de la crice michigent pun une dat piene, que le rece de ce Pers affirme. Ames des trans espèces de camans, que TExtuse territi matre des tries textes, se recomment à une proposedors de la in, qui servent i encliment hérétiques dans leurs seus propre et maurel. Que n'i Egise ichigent tous ses manuscres à morer dans un formalaire la croyance absoine de l'héréticité de ces tres textes, il seron évident qu'elle leur fereit iures exeire son intention la crovance de l'hérésse d'Arms, de celle d'Entyches, et de celle de Péleze. Son intention pure ne remédierait nullement a la contagion de ces trois textes bérétiques. Il ne reste plus, Mouseigneur, qu'à changer les noms, «

qu'à dire simplement sur le texte de Jansénius, ce que nous venons de dire sur ceux de saint Athanase, de saint Léon et de saint Augustin. Supposé qu'il soit vrai que Jansénius soit le fidèle interprète du saint Docteur de la grâce, et que le texte de l'Augustin d'Ypres soit exactement conforme au texte de l'Augustin d'Hipponne, comme le parti le soutient depuis soixante ans, la négation de l'un n'est pas moins formellement hérétique que la négation de l'autre. En ce cas, ces deux textes très-purs se réduisent à une seule et même proposition de foi. De là il s'ensuit avec une pleine évidence que la condamnation du livre de Jansénius n'est pas moins que la condamnation du texte de saint Augustin une négociation formelle de la proposition de foi, qui est commune à ces deux textes. Dans cette supposition du parti, il y a cinquante ans que l'Eglise s'obstine à faire jurer la croyance du texte d'un Formulaire, qui nie la pure doctrine de saint Augustin, et qui établit l'impiété pélagienne. Cette supposition va à renverser la vérité des promesses. Donc les promesses ne permettent pas d'admettre cette affreuse supposition. Encore une fois, voilà, Monseigneur, à quoi vous aviez besoin de répondre d'une façon claire et invincible, faute de quoi il faut avouer que vous avez été surpris par la captieuse distinction du fait et du droit. Vous n'avez fait ni l'un ni l'autre. La réponse étoit impossible, mais l'aveu vous combleroit de gloire.

# · XIII.

Loin de répondre à des preuves si démonstratives,

vous avouez des choses qui renversent tout votre système, et qui établissent tout le mien, dès qu'on en tire les conséquences immédiates. Je vais me taire, pour vous laisser parler.

» roit être venue la surprise de M. de Marca; je » n'ose pas dire, et peut-être aussi la vôtre. Comme » il y a des saits véritablement inséparables du droit, » parce qu'ils sont l'unique raison de le croire, ce » prélat crut pouvoir étendre cette inséparabilité à » tous les saits qu'il a appelés saits dogmatiques, et » que vous appelez textes longs. » Voilà, de votre aveu, des saits qui sont inséparables du droit, toutes les sois que le sait est la raison de croire le droit même. Il n'est donc plus question que de savoir s'il saut étendre aussi loin que je le sais, cette inséparabilité du fait et du droit, que vous avouez être incontestable en certains cas. Mais, pour le savoir, écoutons encore vos paroles:

2° « Il ne faut pas raisonner de même des faits » qui ne sont pas la raison de croire le droit, tel » qu'est celui de Jansénius. » Mais pourquoi ne fautil pas étendre sur le texte de Jansénius cette inséparabilité du fait et du droit, que vous admettez comme indubitable sur certains faits? L'Eglise att-elle moins besoin, pour l'accomplissement des promesses, et pour la conservation du dépôt, de nier les textes contagieux qui corrompent la foi, que d'affirmer les textes purs qui la conservent? L'affirmation du texte pur n'est-elle pas elle-même, selon les premières règles de la logique, une formelle négation du texte contagieux qui lui est contradictoire,

comme la négation du texte contagieux est une formelle assirmation du texte pur qui lui est opposé? N'est-il pas évident que ces deux fonctions d'affirmer les textes purs, et de nier les textes contagieux, non-seulement sont également essentielles à l'Eglise, mais encore rentrent l'une dans l'autre, et n'en font qu'une seule. Ce fondement étant posé, je vous demande, par exemple, quelle est la raison de croire que ce dogme, « Le libre arbitre de l'homme, étant » mu et excité par la grâce de Dieu, peut, s'il le » veut, lui refuser son consentement, » est une vérité révélée de Dieu. C'est que l'Eglise dans le IVe canon de la sixième session du concile de Trenté a condamné la proposition contradictoire à colle-ci. Or il est certain que la condamnation d'un tel texte, et que le texte lui-même, écrit un tel jour d'une telle année, sont des faits d'une date postérieure à la révélation. De plus, il est certain que ces faits sont la raison de croire le droit, car c'est ce fait dela décision de l'Eglise, qui nous détermine à croire que ce dogme est véritablement révélé. Donc il y a des faits postérieurs à la révélation, qui sont la raison de croire des vérités de foi. Voilà ce qui fait précisément l'inséparabilité du fait et du droit. Le fait de la condamnation d'un tel texte est la raison de croire le droit, qui est le dogme de foi contradictoire à ce texte. Par exemple, des théologiens poussant trop loin l'efficacité de la grâce, auroient pu nier que le libre arbitre puisse lui refuser son consentement. Mais le fait, qui consiste dans le texte condamné par le canon du concile de Trente, est la raison qui doit les déterminer à croire que cette vérité est ré-

vélée. Il en est précusément de même du tente long de Jansénies, que du teste court qui est condumé dans ce canon du concise de Trente. Divers théalepiens creireient, sur la fantse interprétation que Jansénius donne à saint Augustin, que depuis h chate d'Adea notre volonté est sans centre deux délectations prévenantes et indélibérées, en surte qu'il est nécessaire qu'elle suive celle de ces dons délectations qui se trouve actnellement la plus firte, et qu'il n'y a point d'autre grace intérieure de Jéns-Christ qu'une désectation pour le bien, qui n'est point laissée au libre arbitre pour y consentir ou y refuser son consentement, parce qu'elle est inéritable et invincible on libre arbitre même: que les volontés ne peurent pas lui résister; et que par sa nature ou essence, son premier effet est de leur éter d'abord toute résistance. Mais voici un fait inséparable du droit qui arrête ces théologieus, s'ils sont exportement soums à l'Eglise : c'est que l'Eglise à jusé que le texte de Jansénius, qui contient ce systême, est un assemblage de cinq bérésies. Alors ce fait est pour ces théologiens, prévenus innocemment en saveur des cinq bérésies, mais dociles à l'autorité légitim?, l'unique raison de croire comme une vérité révélée le système qui est contradictoire au système de Jansénius. Alors ces théologieus sont déterminés par le sait à croire le droit, savoir, la vérité catholique d'une grace suffisante qui empirale les commandemens d'être impossibles, et la vérité du libre achitre, qui étant délivré et non nécessité par la grâce de Jésus-Christ, peut éviter ou vaincre cette délectation, en un mot refuser son consentement à

la grâce la plus efficace pendant son actuelle impression. Il ne me reste donc plus, Monseigneur, qu'à vous faire un argument tiré de votre aveu formel.

Selon vous, le fait, quoique postérieur à la révélation, est inséparable du droit, tant pour un texte long que pour un texte court, supposé que le fait soit la raison de croire le droit.

Or est-il que le fait est la raison de croire le droit, c'est-à-dire le dogme révélé pour le texte long de Jansénius condamné par les constitutions apostoliques, comme pour le texte court qui est condamné dans le IVe canon de la sixième session du concile de Trente.

Donc le fait est inséparable du droit pour le texte long de Jansénius, comme pour le texte court qui est condamné dans ce canon du concile.

Quelque essort que le parti sasse par ses subtilités, jamais il ne sortira nettement d'une comparaison si simple, si naturelle, si courte et si décisive. Plus il écrira, moins il dira des choses intelligibles. La multitude de ses écrits ne servira qu'à faire sentir de plus en plus au monde entier son impuissance de répondre. Vous le voyez, Monseigneur, je ne fais que suivre votre propre règle. Les faits qui sont la raison de croire le droit, sont, de votre propre aveu, inséparables du droit même. D'ailleurs il est évident que le fait, pour le texte long de Jansénius, comme pour le texte court qu'un canon condamne, est la raison de croire le dogme contradictoire comme de foi. Voilà à quoi les dix-neuf évêques n'avoient pas prisgarde, s'il est vrai qu'ils aient suivi l'opinion que vous leur imputez:

536

RÉPONSE À LA 110 LETTRE

3° Vous parlez ainsi dans la suite : « Eo mon particun lier néanmoins, j'y consentirai par condescendance, » et par respect pour vous. » Non , Monseigneur, il n'est pas question de complaisance en matière de doctrine. « Je conviendrai même, dites-vous, que » votre pensée est pieuse..... l'irai encore plus loin; » je demeurerai d'accord qu'à regarder la chose en s bon politique, il seroit agréable aux pasteurs, et » même en quelque saçon utile, d'attacher l'esprit » humain par les liens les plus forts qu'ait la religion, \* pour soutenir son orgueil à quelque décision qu'il » plaise à l'Eglise. Je reconnottrai que cela accrédi-» teroit le corps des pasteurs, etc. » Oserai-je vous dire, Monseigneur, sans blesser le respect qui vous est dû, et sans vouloir faire une compavaison injuricuse, que c'est précisément ainsi que les théologiens protestans ont toujours parlé contre l'infaillibilité de l'Eglise en général? Ils ont avoué que c'est un dogme que tout pasteur doit favoriser en bon politique, qu'il est agréable aux pasteurs d'être ainsi au-dessus de tout danger de contradiction. Ils ont dit que rien n'est plus flatteur pour l'ambition des supérieurs. Mais en vérité croyez-vous qu'on ne doive dire qu'en bon politique, que l'Eglise ne trompera jamais ses enfans ni sur les textes de ses symboles et de ses canons, ni sur les autres textes tant de la vraie tradition qu'il faut autoriser, que de la fausse qu'il faut combattre? Croyez-vous qu'il n'y ait que la politique qui fasse dire que l'Eglise ne peut point faire à ses enfans une proposition de la foi, qui soit un texte hérétique en termes formels? Je ne saurois croire que vous pussiez jamais vous résoudre à sou-

tenir une opinion qui donne un triomphe si déplorable aux ennemis de l'Eglise. D'ailleurs vous avouez que ma pensée est pieuse, et qu'elle est même utile pour attacher l'esprit humain par les liens les plus forts qu'ait la religion pour soumettre son orgueil à quelque décision qu'il plaise à l'Eglise. Or rien n'est plus capital que de soumettre cet orgueil, et que de lui ôter le prétexte d'éluder tous les textes des décisions, en les accusant d'erreur et de fait sur la valeur des termes, et en les réduisant à des sens impropres. Rien n'est plus essentiel que de finir à jamais ces disputes de textes, qui éternisent celles de dogmes, et que de réunir les esprits. Croyez-vous, Monseigneur, qu'une chose si nécessaire manque aux promesses? Croyez-vous que Jésus-Christ, qui enseigne tous les jours avec son Eglise, lui ait refusé cette autorité, sans laquelle toutes les sectes se joueroient de ses décisions au milieu de son sein? Croyez-vous que Jésus-Christ n'ait pas prévu cet inconvénient, ou qu'il ait négligé le remède nécessaire pour soumettre l'orgueil des particuliers, et pour attacher l'esprit humain par les liens les plus forts de la religion? Ne savez-vous pas, vous, qui avez réfuté les Protestans avec tant de zèle, que nous concluons tous les jours contre eux qu'il faut une autorité infaillible, puisqu'il manqueroit un point essentiel à l'ouvrage de Jésus-Christ si l'Eglise n'avoit pas de quoi attacher l'esprit humain par ces liens les plus forts qu'ait la religion pour soumettre son orgueil?

4° Vous allez encore plus loin, en parlant des Protestans. Voici vos paroles: « Nous ne pouvons » leur fermer la bouche, qu'en leur disant que la » parole de Dieu est infaillible, que les pasteurs en
» sont les interprètes, et que nous parlons comme
» nos pères ont parlé; qu'ils l'avoient ainsi appris de
» leurs prédécesseurs, leurs prédécesseurs des apô» tres, et les apôtres de Jésus-Christ; qu'en un mot
» tout ce qu'ils peuvent dire contre les ministres de
» l'Eglise ne sert qu'à montrer que notre religion
» est plus divine, puisque, malgré l'injustice et les
» passions des hommes, la promesse de Jésus-Christ
» s'exécute, et qu'il empêche que les portes de l'en» fer ne prévalent contre son épouse. »

Voilà, Monseigneur, un grand aveu, s'il signifie tout ce qu'il doit naturellement signifier, quand il est sérieux et sincère, comme je ne doute nullement qu'il ne le soit en vous. Vous avouez qu'on ne peut fermer la bouche aux Protestans, qu'en soutenant, en vertu des promesses, que nous parlons comme nos pères ont parlé, c'est-à-dire que nos textes sont conformes aux leurs : vous n'avez pas voulu sans doute établir par ces paroles l'infaillibilité sur les textes, puisque vous voulez la combattre. Mais sans le vouloir faire, vous l'avez fait. En voici la preuve. Il ne s'agit point, dans tout votre discours, de ce que l'Eglise pense et croit intérieurement. Il s'agit de ce qu'elle enseigne au dehors, et des textes qu'elle fait. Il ne s'agit point d'une infaillibilité vague et en l'air sur des idées, mais d'une infaillibilité de pratique sur des textes certains et sensibles. Vous assurez que nous parlons comme nos pères ont parlé. Or nos pères, en parlant, ont sait sans doute des textes de paroles. Vous assurez que nos pères ont parlé aussi comme leurs prédécesseurs, et

leurs prédécesseurs comme les apôtres. Qui est-ce qui peut nous assurer de cette exacte conformité de textes entre tous les siècles? Qui est-ce qui nous répond que l'Eglise n'est point tombée dans des erreurs de fait sur la valeur des termes, selon les règles de la grammaire? Qui est-ce qui nous répond que nous n'avons pas mal entendu les textes de nos pères, et que nos pères n'ont pas mal entendu les textes de leurs prédécesseurs, en remontant jusqu'aux apôtres, comme les hérétiques l'ont prétendu? Si nous n'avions point d'autre sûreté que celle qui vient de l'évidence des textes, on pourroit dire que cette évidence des textes est elle-même la chosedout on disputera sans sin, putsque nous voyons actuellement le HV canon de la sixième session du concile de Trente, que les disciples de Jansénius, d'un côté, les Thomistes, de l'autre, et ceux qu'on nomme Congruistes, de leur côté, expliquent chacun à leur mode dans des sens très-contraires. Il seroit donc insupportable de parler encore d'infaillibilité naturelle et d'évidence sur les textes que l'Eglise condamne dans ses canons. Encore une fois, d'où vient que nous sommes hors de tout doute et de tout danger d'erreur, quand nous croyons parler comme nos pères ont parlé, c'est-à-dire, faire des textes conformes aux leurs? D'où vient que nous croyons être à l'abri de tout danger d'erreur, quand nous supposons que l'Eglise ne se trompe point sur les textes de nos pères? Il n'y a, Monseigneur, qu'à vous le laisser dire à vous-même. C'est que la foiblesse naturelle de nos pasteurs, que les Protestans nous reprochent, ne sert qu'à montrer que notre

religion est plus divine. C'est que la promesse de Jésus-Christ s'exécute, et qu'il empêche que les portes de l'enfer ne prévalent contre son épouse. Voilà donc la promesse, qui selon vous, Monseigneur, empêche que nous ne parlions autrement que nos pères ont parlé, et que nos textes ne soient dissérens des leurs, comme elle avoit empêché dans toute la suite des siècles que nos pères ne parlassent autrement que leurs prédécesseurs. Voilà des textes de dix-sept siècles, qui sont autant de faits innombrables. De plus, la conformité de tous ces textes entre eux contient encore une nouvelle multiplication de faits presque à l'infini. Selon vous, l'Eglise est l'interprete de tous ces saits postérieurs à la révélation. Elle les compare, olle juge de la valeur de chacun des termes, et de leur liaison grammaticale; elle s'assure de leur propre signification, et de leur exacte conformité. De votre propre aveu, l'évidence des textes ne suffit pas pour mettre en sûreté le dépôt de la foi. Les foiblesses des hommes feroient tout craindre dans une si longue suite de siècles, où l'interprétation de tant de textes pourroit s'obscurcir et s'altérer insensiblement : mais la promesse de Jésus-Christ s'exécute, et il empêche que les portes de l'enfer ne prévalent contre son épouse. C'est-à-dire qu'il empêche que l'Eglise ne se trompe et ne trompe ses ensans sur cette unisormité des textes qui perpétuent la vraie tradition. D'ailleurs, il n'est pas moins nécessaire, pour cette perpétuité inviolable, que l'Eglise discerne et rejette constamment par des canons ou autres décrets équivalens, les textes contagieux qui corrompent la foi et qui

forment une fausse tradition, qu'il est nécessaire qu'elle autorise par des symboles ou autres actes. semblables, les textes purs qui conservent la foi et qui perpétuent la vraie tradition. Autrement l'Eglise admettroit en un temps comme catholique un texte qu'elle auroit rejeté comme hérétique dans un autre temps. Elle pourroit faire jurer tour à tour la catholicité et l'héréticité des mêmes textes. Alors nous ne parlerions plus comme nos pères auroient parlé; car nous autoriserions ce qu'ils auroient condamné, et dans cette variation notre proposition de la foi se trouveroit formellement contradictoire à la leur. C'est ce qui, selon votre principe, n'arrivera jamais. Mais d'où vient qu'ît ne peut jamais arriver? C'est que la promesse de Jésus-Christ s'exécute: c'est que Jésus-Christ empêche que les portes de l'enfer ne prévalent contre son épouse, et ne l'entrainent par erreur de fait sur les textes dans quelque contradiction sur la proposition de la foi. Enfin, selon vous, ce n'est que par cette autorité infaillible, pour discerner les textes de la vraie et de la fausse tradition, que nous pouvons fermer la bouche aux Protestans.

En vérité, si j'étois l'auteur de ces paroles, tout le parti ne hésiteroit, pas un seul moment à y reconnoître l'infaillibilité promise sur les textes. De plus, si on les montroit sans en nommer l'auteur, tout le monde me les attribueroit, et ne pourroit croire qu'elles fussent de vous. Voilà ce que la vérité tire du cœur vraiment catholique; voilà à quoi mènent nécessairement les principes dont vous êtes rempli en faveur de l'autorité de l'Eglise. Il est si naturel à

un prélat nourri comme vous des paroles de la foi, de supposer cette vérité fondamentale, qu'elle vous échappe de l'abondance du cœur contre les Protestans, lors même que, suivant des préjugés contraires à votre intention très-pieuse, vous vous efforcez de l'obscurcir pour excuser vos confrères. Ainsi, non-seulement vous ne répondez rien de précis à mon principe, mais encore vous l'admettez tout entier, sans croire l'admettre. Cet aveu forcé, et fait par mégarde, est sans doute encore plus décisif qu'un aveu libre et prémédité.

5º En vain vous vous récriez ainsi : « Quel scan-» dale n'eût-ce pas été pour eux (les Protestans et » les Sociniens), s'ils avoient vu les évêques de » France, ponr lesquels ils avoient de l'estime, en » laisser établir une nouvelle (infaillibilité) en nos » jours sur les faits non révélés? » Non, Monseigneur, il n'y auroit eu aucun scandale de la part de ces sectes. Il ne saut pas, disoit autresois saint Athanase en parlant des Ariens sur le terme de consubstantiel, confondre le scandale avec la douleur. Souffrez, Monseigneur, que je dise ici la même chose. Les Protestans seront toujours affligés de voir que l'Eglise soutienne jusqu'au bout son infaillibilité dans la pratique; car leur soulèrement contre l'Eglise les indispose contre tout ce qui tend à affermir cette autorité suprême, et à empêcher qu'on ne l'élude. Au contraire, ils ont été ravis, comme je l'ai montré par leurs propres paroles, de voir que le parti de Jansénius, par la distinction du fait d'avec le droit, sait de l'infaillibilité de l'Eglise un santôme qui deviendroit le jouet de tous les novateurs.



Ils en ont triomphé, et en triomphent encore sous les jours. Mais toutes les personnes sensées de ces sectes ne manquent pas de dire que l'Eglise catholique n'a garde de laisser par cette vaine distinction anéantir dans la pratique toute réelle autorité. Ils ne manquent pas de dire que si l'Eglise eût voulu se contenter de l'infaillibilité naturelle et de simple évidence, sur laquelle on tâche maintenant de lui donner le change, ils n'auroient jamais eu besoin de se séparer d'elle. Nous n'aurions eu, disentils, qu'à disputer toujours sur la signification des textes des décisions. Par-là nous aurions toujours écarté la question de droit et nous aurions sans cesse tenu l'Eglise resserrée dans la question de fait, ou nous aurions offert le silence respectueux. Pour l'évidence, c'est ce qui ne pourroit jamais nous incommoder, c'est de quoi nous disputerions jusqu'à la fin du monde. L'évidence est ce qui saute aux yeux de tous les hommes sensés. Ainsi, dès que l'Eglise romaine abandonnera l'autorité absolue, et qu'il ne s'agira plus que d'évidence, nos docteurs ont des yeux aussi bien que les évêques, pour apercevoir ce qui par son évidence se fait nécessairement apercevoir à tous les hommes attentifs. Nos docteurs ne cèdent à ceux de cette Eglise, ni en pénétration, ni en subtilité, ni en étude de la grammaire et de la logique. Enfin, les Protestans assurent, comme je l'ai montré par leurs écrits (1), qu'ils ne nous demandent que la liberté, demandée par les désenseurs de Jansénius, qui est celle de distinguer le fait d'avec

<sup>(1)</sup> Voyez ma prem. Instr. Past. chap. x111: ci dessus tom. x pag. 83.



# 544 RÉPONSE À LA 11º LETTRE

le drôit, pour rendre toute infaillibilité ridicule dans la pratique. Pour eux ils n'auroient garde de tolérer dans leur société une telle évasion; et ils sont infiniment éloignés de souffrir qu'on réduise la certitude de leurs décisions à une simple évidence dont la raison est juge. Leur Discipline veut que s'il s'agit d'un texte dogmatique (1), comme par exemple du formulaire du Catéchisme,.... la finale résolution soit faite par le synode national, et que si les contredisans refusent d'acquiescer de point en point, ils ne puissent jamais se retrancher dans le silence respectueux, mais qu'ils acquiescent avec exprès désaveu de leurs erreurs enregistré; faute de quoi ils soient retranches du corps de l'Eglise. En vain les contrevenans offriroient d'examiner l'évidence des textes; ils n'en seroient pas moins excommunés. Comment donc pourroit-on craindre que les Protestans fussent scandalisés que l'Eglise romaine sit sur les questions de textes ce qu'ils font eux-mêmes, et faute de quoi ils ont bien senti qu'ils n'auroient dans leur communion aucune sérieuse autorité? Ainsi il paroît que le parti ne cherche qu'à arrêter l'Eglise par une terreur panique par rapport aux Protestans.

### XIV.

Non-seulement, Monseigneur, vous ne répondez rien à mes preuves, mais encore vous évitez d'examiner les démonstrations que j'ai tirées de tous les écrits du parti. J'ai démontré, par tous les écrits du parti, qu'on ne doit la croyance certaine et le serment qu'à une autorité certaine et incapable de nous

<sup>(1)</sup> Discipl. chap. w, art. xxxi.

tromper, c'est-à-dire infaillible. J'ai démontré que le parti, fondé sur ce principe incontestable, a regardé avec M. Arnauld comme les honnêtes gens, c'est-à-dire comme les esprits mondains, profanes et souples par politique, tous ceux qui ont cru qu'on pouvoit se retrancher dans le silence respectueux, et jurer simplement sans croire avec certitude le sait en question. J'ai démontré, par les preuves du parti même, qu'il n'y a qu'une autorité infaillible en ce point, qui puisse faire jurer la croyance certaine de ce point contesté. Ce n'est pas moi qui ai fait ces démonstrations; je n'ai fait que les rapporter simplement, pour tâcher de bonne soi d'en garantir les dix-neuf évêques. Pourquoi voulez-vous m'accuser de faire retomber adroitement sur ces prélats tout ce que les écrits du parti disent d'horrible contre ceux qui jurent sans croire certainement? 1º Tout ce que les écrits du parti disent là-dessus est fondé sur une démonstration invincible. J'ose assurer que personne n'y répondra jamais rien d'intelligible. Il est donc inévitable que tous ces termes, qui sont non des injures, mais de justes reproches, tombent sur tous ceux qui ont cru que l'on pouvoit se retrancher dans le silence respectueux, et jurer simplement sans croire avec certitude absolue le prétendu fait. Le Pape dans sa Constitution, les évêques dans leurs mandemens, entre autres M. le cardinal de Noailles et M. l'archevêque de Rheims, crient que c'est autoriser l'équivoque et le parjure dans une profession de soi. Ainsi voilà toute l'Eglise qui est en ce point d'accord avec le parti même contre les dix-neuf évêques, supposé qu'ils aient soutenu qu'on peut jurer 35 Fénélon. XII.



546 RÉPONSE A LA SIª LETTRE

sans croire avec certitude, en se retranchant dans le silence respectueux. Que répondez-vous, Monseigneur, à des preuves si démonstratives, jointes à que si grande autorité? Vous passez au travers de toutes ces preuves, sans les vouloir toucher. Vous ne paroissez pas même vous mettre en devoir de les réfater. C'est néanmoins abandonner visiblement, dans le point essentiel, la cause que vous voulez être celle des dix-neuf évêques, et faire retember sur eux tant de reproches accablans. Pour moi, je prends à témoin l'Eglise entière que j'ai fait tout ce que j'a: pu, pour ne leur laisser point imputer une doctrine si odieuse, que l'Eglise et le parti même rejettent aves tant d'horreur. Je suppose même que si ces prélats ont approuvé une doctrine si relachée, sur un serment dans une profession de foi, c'est qu'ils n'en ont pas aperçu toutes les conséquences. Leur piété auroit d'abord rejeté une doctrine si dangereuse, s'ils en eussent connu le venin.

### XV.

Pendant que vous ne prouvez point votre système, et que vous ne répondez point aux preuves du mien, vous recourez sans cesse, Monseigneur, à une question de nom, dont j'ai souvent levé l'équivoque : vous voulez supposer à chaque page que je demande une foi divine sur le fait non révélé de Jansénius. Vous dites que M. de Marca a exigé cette foi divine, et que M. de Péréfixe a dit qu'il falloit être malicieux ou ignorant pour l'exiger. Mais outre qu'il ne s'agit précisément ici, ni de la foi divine, ni même de l'autorité infaillible, que je veux bien laisser à part;

outre qu'il s'agit précisément de la croyance certaine du sait, qui est opposée à votre silence respectueux, et que vous êtes le seul évêque connu qui dispute sur ce point décisif : de plus, Monseigneur, faut-il que je sois obligé de vous dire que rien n'est plus inutile au soutien d'une cause, que de répéter sans cesse, comme une vérité incontestable, ce qui a été détruit cent et cent fois avec évidence? Ces termes de foi divine peuvent être pris en deux dissérentes saçons. On peut nommer foi divine ce qui est cru sur l'autorité de l'Eglise, quand elle parle en vertu des promesses, parce qu'alors c'est la promesse qui détermine les particuliers, malgré leurs doutes ou leurs prétendues convictions du contraire, à acquiescer pleinement à la décision de Æglise. Ainsi quoique l'autorité de l'Eglise soit alors le motif immédiat de croire, il est vrai néanmoins que c'est la promesse faite à l'Eglise, qui donne toute sa force au motif de croire l'Eglise même. En ce sens, M. de Marca pouvoit, en très-savant théologien, donner le nom de foi divine, c'est-à-dire de croyance sondée sur la promesse, à la croyance que l'Eglise exige par serment sur l'héréticité du texte de Jansénius. Mais M. de Péréfixe, qui examina quel étoit le langage le plus rigoureux des derniers scolastiques, avec M. Grandin, et avec quelques autres docteurs célèbres, qu'il voulut bien admettre dans son conseil pour cette délibération, crut ne devoir donner le nom de foi divine qu'à la seule croyance des vérités expressément, nommément, et immédiatement révélées. Or il ne trouvoit pas que l'héréticité du texte de Jansénius sût expressément, nommément, et im-

548 RÉPONSE A LA 11º LETTRE

médiatement révélée. Et en effet elle ne l'est point de la sorte. Mais la catholicité du symbole de Nicée, et l'héréticité des textes anathématisés dans les canons du concile de Trente, ne sont pas plus explicitement et immédiatement révélées, que l'héréticité du texte de Jansénius. De là M. de Péréfixe concluoit qu'on ne pouvoit pas en toute rigueur scolastique dire qu'il falloit croire de foi divine l'héréticité du texte de Jansénius. C'est ce que M. Grandin, que ce prélat admit avec quelques autres habiles docteurs dans son conseil sur cette question, a démêlé très-clairement dans ses écrits dictés en Sorbonne, qui sont encore dans les mains d'un grand nombre de bacheliers. Ce digne prélat et ces graves docteurs crurent que, pour fermer la bouche aux défenseurs de Jansénius, il falloit leur ôter même ce vain prétexte de disputer sur la foi divine, et qu'il falloit se servir des termes de foi ecclésiastique. Mais leur foi ecclésiastique est une croyance sur l'autorité infaillible, qui est promise à l'Eglise. Ils disoient que la croyance qu'on donne immédiatement à l'Eglise, doit être nommée ecclésiastique, comme la croyance qu'on donne à Dieu même révélant est une foi divine. Mais, encore une fois, ils disoient, comme il paroît clairement par les écrits de M. Grandin, que la foi ecclésiastique étoit fondée sur ce que l'Eglise est infaillible, selon les promesses. Ainsi cette foi ecclésiastique est appuyée médiatement sur un fondement divin, qui est la révélation. L'héréticité des textes anathématisés dans les canons du concile de Trente, et celle du texte de Jansénius, suivant ce langage, ne sont point l'objet immédiat de notre foi. Mais l'infaillibilité promise à l'Eglise sur tous ces textes en général, est l'objet immédiat de notre soi divine. Ainsi tout se réduit à une pure question de nom entre M. de Marca et M. de Péréfixe. D'un côté, M. de Marca reconnoissoit autant que M. de Pérésixe que l'héréticité du texte de Jansénius n'est point nommément exprimée dans la révélation. D'un autre côté, M. de Péréfixe ne reconnoissoit pas moins que M. de Marca, que l'Eglise, en vertu de la promesse générale, est infaillible sur tous les textes dogmatiques qui conservent ou qui corrompent le dépôt, et que c'est en vertu des promesses que chaque particulier croit ce que l'Eglise a décidé. Ils étoient donc pleinement d'accord sur toute la substance de la chose, et ils ne disconvenoient que sur le simple usage du mot de foi divine, qu'ils prenoient en des sens dissérens. Cessez donc, Monseigneur, d'opposer M. de Péréfixe à M. de Marca. Ils sont tous deux également contre vous. Vous pouviez remarquer que cet argument est celui que le parti vante avec tant d'affectation depuis quarante ans, quoiqu'il sache la réponse décisive qu'on y fait. Mais vous, Monseigneur, pouvez-vous ignorer cette réponse, et voudriez-vous que je la répétasse sans fin?

## XVI.

Je ne saurois, Monseigneur, m'empêcher de vous découvrir ma douleur touchant la manière dont vous parlez sur les cinq propositions, et sur le fond du dogme de la grâce et de la liberté.

<sup>(1)</sup> Pag. 72, 73.

1º Vous, voulez (1) que, de mon propre aveu, « la » doctrine de Jansénius se réduise à l'article de l'hé-» résie de Calvin, qui est du libre arbitre, violenté » PAR LA GRACE. » Vous ajoutez que « l'importance » de cette affaire se réduit pour le dogme à un seul » article, qui n'est point populaire, et qu'on regarde » dans le calvinisme même comme si peu important, » que plusieurs ministres sont devenus sociniens. Les » autres, dites-vous, ayant vu que les savans contro-» versistes suivoient sur la grâce efficace le système » de saint Augustin et de saint Thomas, opposés au » pélagianisme, et à ce qu'on appelle le molinisme, » ont abandonné co moyen de rendre notre religion » odieuse, et se sont réduits à faire la guerre à nos » sacremens. » Vous répétez encore un peu plus bas, que je réduis « le livre de Jansénius au seul chef du » libre arbitre violenté par la grâce. »

ro Faut-il que je sois contraint de vous dire que ce langage ne ressent point une foi aussi pure que je crois la vôtre? Voulez-vous que nous cessions de croire cet article de la foi catholique important, parce que ceux d'entre les ministres protestans, qui abandonnent Jésus-Christ pour se faire sociniens, ne soutiennent pas cet article? De plus, vous savez, Monseigneur, que l'Eglise n'a pas prétendu condamner dans Calvin le dogme d'une grâce qui violente nos volontés, mais seulement celui d'une grâce irrésistible qui nous nécessite simplement à vouloir. Vous savez que Jansénius a voulu sauver le dogme d'une grâce ou délectation victorieuse, qui néces-

<sup>(1)</sup> Pag. 72, 73.

site à vouloir le bien, en disant que le concile de Trente n'a anathématisé que ceux qui diroient que la volonté ne peut pas vouloir ce qu'elle veut. Vous savez que les désenseurs de Jansénius ont soutenu que, « pour mériter et démériter dans l'état de la » nature corrompue, il n'est pas requis en l'homme » une liberté qui l'exempte de la nécessité naturelle, » telle qu'elle se trouve dans les mouvemens indéli-» bérés, mais qu'il sussit d'être seulement délivré de » la contrainte. » Vous savez que le parti a soutenu qu'il sussit que la volonté « ait une liberté qui la dé-» livre de la contrainte, et qui soit accompagnée du » jugement et de l'exercice de la raison, si l'on con-» sidère précisément l'essence de la liberté et du » mérite. » Vous savez que l'Eglise enseigne au contraire, qu'il faut que nos volontés aient, sous la grâce la plus efficace, l'exercice non-seulement d'une exemption de contrainte, mais encore une exemption de toute nécessité. D'où vient donc que vous parlez jusqu'à deux fois en deux pages consécutives, comme si vous réduisiez tout le jansénisme au dogme du libre arbitre violenté par la grâce? J'avoue que si vous réduisez le jansénisme à ce point chimérique, vous ne les trouverez jamais nulle part, ni dans le texte de Jansénius, ni même dans celui de Calvin. Mais voudriez-vous changer la doctrine de Calvin tout exprès, pour la distinguer de celle du parti sur cette question? Jamais Calvin n'a cru, ni soutenu cette violence. Nul homme, même en délire, comme saint Augustin l'assure, ne peut la croire. Quel homme oseroit dire que la grâce contraint la volonté, c'està-dire lui sait vouloir le bien malgré elle, et sans

qu'elle veuille vouloir ce qu'elle veut? Non-seulement les hommes ne raisonnent point si mal, mais encore ils ne rêvent jamais jusqu'à cet excès d'extravagance. Non voluntate autem volumus, quis, vel delirus, audeat dicere (1)? Il est facile de démontrer que les Manichéens mêmes ont reconnu que la volonté ne peut jamais être contrainte dans son propre acte, qui est son vouloir. De là il s'ensuit avec évidence que saint Augustin n'a jamais disputé contre eux, pour prouver l'exemption de contrainte, qu'il savoit bien que cette secte admettoit tout autant que lui, mais seulement pour prouver l'exemption de toute nécessité, qui étoit l'unique point en question entre lui et eux. De là il s'ensuit clairement que ce père n'a point songé à soutenir contre les Pélagiens que la grâce ne contraint pas nos volontés; (chose sur laquelle cette secte ne l'attaqua jamais) mais à soutenir que la grâce ne nécessite en aucune façon notre libre arbitre. Saint Augustin a reconnu, en disputant contre les Pélagiens, la même nature de liberté que ces hérétiques vouloient établir. Il dit que le même arbitre de la volonté, qui fut d'abord donné à Adam, puis perdu par son péché, a été enfin rendu à ses enfans par la grâce du libérateur, et que cet arbitre n'est libre qu'autant qu'il est délivré par une grâce donnée pour chaque acte en particulier: ad singulos actus. D'ailleurs, il est plus clair que le jour que Calvin a déclaré que la grâce ne violente ni ne contraint jamais nos volontés, et que c'est seulement une délectation qui nous nécessite doucement à vouloir; il n'a soutenu que la grâce

<sup>(1)</sup> S. Aug. De lib. Arbit. lib. 115, cap. 111, n. 7: tom. 1, pag. 613.

irrésistible, que le synode de Dordrecht a soutenue après lui. Pourquoi donc, Monseigneur, saites-vous dire à Calvin ce qu'il ne dit pas, pour rejeter les anathêmes de l'Eglise sur un dogme imaginaire, dont aucun homme, même en délire, ne pourra jamais disputer.

2° En réduisant la décision de l'Eglise à un sens chimérique et illusoire, vous empêchez que le zèle des vrais Catholiques ne s'alarme sur ce point capital du libre arbitre : vous faites entendre qu'il ne s'agit que d'une question abstraite, et que ce dogme n'est point populaire. Eh! ne savez-vous pas, Monseigneur, que les mystères de trois personnes en une seule nature, et de deux natures avec deux volontés en une seule personne, n'étoient pas des dogmes populaires? Cependant qu'est-ce que l'Eglise n'a pas fait et souffert pour confondre les novateurs qui altéroient ces dogmes? Que ne fera-t-elle donc pas pour empêcher que le parti de Jansénius n'altère en nos jours le dogme de l'exercice du libre arbitre sous la grâce la plus efficace? Y eut-il jamais un dogme plus populaire que celui-là? C'est la décision de ce dogme qui assure le mérite et le démérite, la distinction des vices et des vertus, la justice des punitions et des récompenses, en un mot, toute modération, toute pudeur, toute probité, toute religion. Saint Augustin dit de ce dogme (1): C'est ce « que la nature crie » dans tous les hommes, qu'on peut interroger rai-» sonnablement, depuis l'enfant jusqu'au vieillard, » depuis les écoles où l'on apprend à lire, jusqu'au

<sup>(1)</sup> De duabus Anim. chap. x et x1, n. 14, 15: tom. v111, pag. 85, 86.

» trône du sage.... C'est ce qui est maniseste en tous » lieux. C'est ce que la nature sans instruction nous » présente d'abord. C'est ce qui est plus clair que » la lumière. C'est ce qui est imprimé en nous par » la libéralité de la vérité même, asin qu'il soit » connu du genre humain..... N'est-ce pas ce que les » bergers chantent sur les montagnes, ce que les » poètes récitent sur les théâtres, ce que les ignorans » supposent dans leurs conversations, ce que les sa-» vans soutiennent au milieu de leurs livres, ce que » les maîtres enseignent dans les écoles, ce que les » évêques prêchent dans les lieux sacrés, et ce que » le genre humain dit dans tout l'univers? » Voilà quel est le dogme que vous tâchez d'exténuer, en disant : « L'importance de cette affaire se réduit à un » seul article, qui n'est point populaire, et qu'on » regarde même dans le calvinisme comme si peu » important, que plusieurs ministres sont devenus » sociniens. » Trouvez-vous, Monseigneur, qu'il importe peu qu'on croie que la grâce nécessite, pourvu qu'on ne croie pas qu'elle violente les volontés? Croyez-vous qu'on courre risque de devenir socinien, à moins qu'on n'admette une délectation inévitable et invincible, qui n'est point laissée au libre arbitre pour y consentir ou y résister, en un mot, qui est irrésistible, c'est-à-dire nécessitante?

3º Vous ajoutez que les Protestans « ayant vu que » les savans controversistes suivoient sur la grâce » efficace le système de saint Augustin et de saint » Thomas, opposés au pélagianisme, et à ce qu'on » appelle le molinisme, ont abandonné ce moyen » de rendre notre religion odieuse, etc. » Rien n'est

plus facile, Monseigneur, que de supposer ainsi sans preuve qu'on soutient le système de saint Augustin et de saint Thomas. C'est le langage ordinaire de tout le parti, que de se vanter sans cesse de suivre ces deux grands docteurs. C'est ainsi que les Protestans se vantent de suivre le systême de saint Augustin sur la grâce. Mais qu'est-ce que le parti entend par le systême de saint Augustin? Il entend systême qui n'admet pour toute grâce intérieure depuis le péché d'Adam, qu'une délectation prévenante, qui n'est point laissée au libre arbitre, parce qu'elle est inévitable et invincible, c'est-à-dire irrésistible ou nécessitante, et parce qu'il est nécessaire que la volonté la suive dès qu'elle est la plus forte en nous. Mais qu'esi-ce que le parti entend, quand il nous vante le systême de saint Thomas? S'il veut parler du systême de l'école des pères dominicains, on le trouvera visiblement opposé à celui des prétendus disciples de saint Augustin, dès qu'on se donnera la peine de l'examiner de près. Demandez-le aux pères dominicains mêmes. Consultez les livres d'Alvarez et de Lémos, qui ont parlé dans les congrégations de Auxiliis; vous n'y trouverez point cette délectation inévitable et invincible qu'il est nécessaire que la volonté suive depuis la chute d'Adam. En un mot, vous verrez que ces deux systêmes, que le parti voudroit confondre pour se fortifier en les réunissant, sont manisestement opposés et incompatibles entr'eux. D'ailleurs, de quel droit décidezvous, Monseigneur, que les savans controversistes suivent ce système qui contente les Protestans? Ne reconnoissez-vous pour savans que les théologiens

du parti, qui, fante d'avoir bien étudié saint Augustin et saint Thomas, s'imaginent y voir cette délectation nécessitante qui n'y fut jamais? De plus soulirez que je vous demande qui est-ce qui vous a mis en droit de mettre d'abord sans preuve saint Augistin et saint Thomas de leur côté, pendant que vous rangez d'un autre côté avec les Pélagiens, tous ceux que vous nommez Molinistes, c'est-à-dire tous ceux qui n'admettent pas cette délectation nécessitante? Enfin, voudriez-vous approuver une chose qui doit faire horreur à tous les prélats zélés comme vous pour la soi catholique, et qui par conséquent, vous sera horreur à vous-même, des que vous l'examinerez sans prévention avec votre discernement et votre piété ordinaire. C'est que les Protestans, qui avoient si long-temps combattu ce dogme de l'Eglise sur le libre arbitre et sur le mérite des bonnes œuvres, ont cessé tout-à-coup d'attaquer l'Eglise sur cette matière, dès que vos savans controversistes ont paru sur les rangs avec leur délectation inévitable et invincible. Pour moi, je ne saurois être surpris de ce changement. L'Eglise, dans les deux derniers siècles, ne pouvoit pas manquer d'être odieuse aux bérétiques qui enseignoient la grâce irrésistible ou nécessitante, parce qu'elle foudroyoit cette doctrine par ses anathêmes. Les Pères dominicains ne leur ont pas été moins odieux que tout le reste des théologiens catholiques; car, sans entrer dans aucune question philosophique sur la surbordination de la cause seconde à l'égard de la première, ils ont soutenu avec beaucoup de zèle et de gloire qu'il n'y a aucune grâce sous laquelle la volonté ne soit exempte de

toute détermination nécessitante. Pour les Protestans, il est vrai qu'ils ne pouvoient supporter l'anathême prononcé par l'Eglise contre tout homme, qui diroit que le libre arbitre, mu et excité par la grâce de Dieu, ne peut pas, s'il le veut, lui refuser son consentement. Mais depuis que les prétendus disciples de saint Augustin, qui sont ceux de Jansénius, ont éludé cet anathême du concile, et ont établi leur délectation inévitable et invincible qui n'est point laissée au libre arbitre, mais qui est manifestement la grâce irresistible du synode de Dordrecht, les Protestans n'ont pu que leur donner la main sur cette question capitale. Faut-il s'en étonner? Rien n'appaise tant les hérétiques, que de leur donner tout ce qu'ils demandent, et que de se joindre à eux pour éluder les anathêmes de l'Eglise. Ce n'est pas les ramener à l'unité de foi; c'est rompre l'unité de foi, pour s'unir à eux. En effet, dès qu'on admet cette délectation qu'il est nécessaire que la volonté suive, l'Eglise ne peut plus avoir eu aucune dispute raisonnable et sérieuse contre Calvin sur ce point-là. Il faut avouer, en ce cas, que l'Eglise l'a très-injustement condamné, puisqu'il est évident que toute sa doctrine en ce point est de vouloir que la délectation prévenante de la grâce soit inévitable et invincible au libre arbitre; en sorte qu'il soit nécessaire que la volonté la suive. Que le parti épuise ses subtilités pour adoucir son dogme, il ne parviendra jamais à dire rien d'intelligible, pour distinguer la délectation qu'il est nécessaire que la volonté suive, selon les prétendus disciples de saint Augustin, d'avec la grâce irrésistible ou nécessitante de Calvin.

Il n'y a de différence, qu'en ce que Calvin, plus libre et plus hardi, a nommé franchement les choses par leur nom. Etrange manière de rapprocher les Protestans de l'Eglise, que de vouloir rendre l'Eglise même protestante contre le libre arbitre et contre le mérite des bonnes œuvres! Tel est le fruit de la mission de ces savans controversistes. Vous laissez même entendre qu'avant le temps où ces nouveaux controversistes ont établi leur délectation inévitable et invincible, notre religion étoit odieuse; mais que depuis le temps où cette délectation a été expliquée, notre religion a cessè d'être odieuse; en sorte que les hérétiques ayant obtenu des savans controversistes tout ce qu'ils ont demandé sur ce point de la grâce nécessitante, et qu'on auroit dû leur accorder d'abord, ils se sont réduits à faire la guerre à nos sacremens. Quoi donc? c'est un moyen de rendre notre religion odieuse, que de lui faire dire que la volonté de l'homme est libre sous la grâce, pour résister au Saint-Esprit, et pour saire en sorte que l'homme ait reçu la grâce en vain? Quoi donc? la religion deviendra odieuse, si on dit qu'il n'est pas nécessaire que notre volonté suive la délectation qui la prévient, que les commandemens de Dieu ne sont pas impossibles à la plupart des hommes, même justes, et que Jésus-Christ est mort pour rendre par sa grâce le salut possible à tous les hommes? Honteuse réunion, qui auroit été achetée en se rétractant! Funeste paix, que l'Eglise désavoue, et qui ne consisteroit qu'à laisser triompher sous des noms radoucis le dogme impie des Calvinistes!

Vous dites, Monseigneur (1), que toutes les parties de ma lettre sont voir que je suis entré dans des préventions.... qui ne sont pas dignes d'un prélat, etc. Vous ajoutez encore que je devrois être plus fort sur mes gardes contre ces erreurs populaires Pour moi, je ne veux trouver la vérité qu'avec les. simples et les petits. Je crois, avec saint Augustin, que les évêques doivent prêcher dans les livres sacrés la même notion populaire du libre arbitre, que les bergers chantent sur les montagnes, parce qu'elle nous vient de la libéralité de la vérité même. J'en conclus que toute idée de la liberté, qui se réduit à des subtilités d'école que le peuple sidèle ne sauroit entendre, n'est pas celle de saint Augustin. Je vous répondrai avec ce Père: Compescite vos, fatemur dogma nostrum esse populare; quia populus ejus sumus, qui propterea est appellatus Jésus, quia salvum facit populum suum à peccatis eorum (2).

Ensin, voici ce qui achève de m'affliger. « Les » cinq propositions, dites-vous (3), sont composées » de termes équivoques, qui signifient des choses tout- » à-fait différentes et même opposées. » Vous déclarez que vous êtes bien aise de parler ainsi, parce que cela est « propre à diminuer la faute, s'il y en » a, de ceux qui ne voient pas clairement ces pro- » positions dans le livre de Jansénius. » Vous ajoutez qu'il « faut une attention particulière, pour distin- » guer les divers sens, que les Pélagiens et Semi-Pé- » lagiens, les Thomistes et les disciples de saint Au- » gustin et les Molinistes donnent à chacun des

<sup>(1)</sup> Pag. 74. — (2) Op. imp. cont. Jul. lib. 11, n. 2: tom. x, pag. 957, 958. — (3) Pag. 75.

a remes funt les conçarmentementementements. Quelle attenues a finner. et même à face depesuffice le test du pari. Se tout cele ex ver. il fande anne lainer ar problème pad est le une nature de unes propositions. Il de seu plus permes de dire avec l'Eglise que le sons bévétaque est celus que sante aux verx, et que les pandes francet d'abord d'élesmines Some sivue, com quant rerie pre e ferret Si chaque terme dunt chaque de ces propontions est comprisée monjée des chases tout-a-juit différentes et même apparees, et si tous les Cathiliques mêmes disputent entre ens sur ces seus eppases. De v 2-t-il de plus ambien, de plus ancerain et de moins évident, que l'héréhoté de ces anq testes! Que si l'Echie n'a d'un cité aucune mailehabté promise sur les textes, et que d'un autre cité il n'y ait aucune évidence de l'héréticité de ces cinq textes en particulier, on me peut pas dire que l'Esfise l'ait décidé avec anoune infaillebillé, ai promise ai naturelle. Ainsi la machinaction de ces cinq textes cours, qui ne peut être, selou votre principe, qu'un simple réglement de discipline locale et provisionnelle, de même que la condamnation in texte long de Jansénius, pourra facilement dans les suites être rétractée. Vous finissez, en disant 1 : « Je ne vous » envoie pas l'extrait que j'ai fait de plus de cent » dissertations de Jansénius, sur les termes dont les » cinq propositions sont composées : j'ai craint que » cela tombét en des mains moins charitables que » les vitres, et qu'on n'en sit un mauvais usage » contre moi. » En effet, des mains moins affection-





1, Pag. 105

nées pour vous, Monseigneur, que les miennes, ont donné votre lettre au public. On doit conclure de ces dissertations sur les termes dont les cinq propositions sont composées, qu'elles sont très-ambiguës et très-incertaines. Or si elles le sont, l'héréticité des cinq propositions n'est plus qu'un problême, dont l'Eglise décide sans infaillibilité et sans évidence.

# XVII.

Il me reste à vous représenter, Monseigneur, ce qui m'afflige dans vos expressions sur le livre de Jansénius, sur le Formulaire, et sur la nouvelle Constitution du saint Siége.

1° Selon vous, le livre de Jansénius est encore un autre problème. Vous voulez diminuer la faute, s'il y en a, de ceux qui ne voient pas ces propositions dans le livre (1). Pour la diminuer, vous assurez que la doctrine de ce livre n'est pas si facile à développer,... et qu'elle n'est pas si contagieuse que je le crois; qu'enfin ceux qui la croient pure ne sont pas de si mauvaise foi que je parois le croire. Vous assurez que les deux partis rapportent chacun de leur côté cinquante ou soixante textes; les uns, selon qu'ils le prétendent, plus clairs que les autres, pour prouver que les propositions y sont ou qu'elles n'y sont pas. Ainsi, selon vous, Monseigneur, il ne s'agit point de l'Eglise opposée à des novateurs, laquelle s'attache avec justice et nécessité, depuis plus de soixante ans, à exiger d'eux la croyance de l'héréticité d'un texte conta-

<sup>(1)</sup> Pag. 76.

gieux contre la foi. Il s'agit seulement de deux partis, qui ont chacun leurs probabilités.

2º Voici ce que vous ajoutez (1): « Après avoir lu » ce livre, du temps que je demeurois en Sorbonne, » je crus qu'on y pouvoit facilement trouver le pour » et le contre des cinq propositions, suivant que » chacun étoit prévenu. Ce fut sur cela que je formai » ma conscience, en signant le Formulaire, per-» suadé que dans cette obscurité je devois désérer à » l'autorité. Il y a plus d'un an que j'ai relu ce que » j'avois laissé durant plus de quarante-cinq ans, » sans y penser: mais je n'ai point changé d'avis. » Soussrez, Monseigneur, que je fasse ici quelques réflexions. Vous déclarez nettement que vous trouvez de l'obscurité dans le texte de Jansénius. Vous assurez qu'on cite cinquante ou soixante textes, pour y montrer les systêmes opposés. Vous avez jugé qu'on peut trouver facilement le pour et le contre des cinq propositions dans ce livre. Rien n'est plus opposé à l'évidence que cette obscurité qui partege les esprits. Vous avouez vous-même que dans votre discussion, après avoir fait des extraits de plus de cent dissertations, vous avez trouvé facilement ce pour et ce contre. C'est sur cette obscurité du texte, que vous avez formé votre conscience, en signant le Formulaire; c'est sur cette obscurité que vous sûtes persuadé que vous deviez déférer à l'autorité. Mais si d'un côté il est vrai que le texte de Jansénius soit si obscur, et si susceptible des sens opposés, et si d'un autre côté il est vrai que l'Eglise est faillible sur les textes, comment avez-vous pu former votre

<sup>(1)</sup> Pag. 77.

conscience, pour jurer la croyance certaine de l'héréticité de ce texte? Où preniez-vous cette certitude? Est-ce dans l'infaillibilité de l'Eglise sur les textes? Non; car vous ne l'admettiez pas. Est-ce dans l'évidence du texte même? Non; car vous le jugiez obscur; ambigus incertain. Tiriez-vous une conclusion certaine d'un témoignage incertain sur un texte, qui ctoit lui-même incertain et ambigu? Deux incertitudes jointes ensemble forment-elles dans votre esprit une certitude? Qu'y a-t-il de plus incertain de la part de l'autorité qui vous propose le fait, qu'un témoignage qui est par soi-même susceptible d'être faux comme d'être vrai, puisqu'il peut vous tromper? Qu'y a-t-il de plus incertain de la part du fait même, qu'une énonciation ambiguë où l'on trouve facilement le pour et le contre? Est-ce former sa conscience, et n'est-ce pas plutôt en étousser la voix, que de jurer qu'on croit certainement sans aucune certitude, ni de la part du témoignage puisqu'il est fautif et incertain, ni de la part du texte puisqu'il est ambigu et problématique? Voilà, Monseigneur, ce que je suis affligé de vous dire, et que l'intérêt du ministère commun me force à vous représenter. L'unique réponse qui vous reste à faire, est que vous n'avez point cru le prétendu fait d'une croyance certaine, mais que dans cette obscurité vous crûtes devoir déférer à l'autorité. Cette expression fait croire que vous demeurâtes retranché dans une simple déférence à l'autorité des supérieurs, sans être assuré s'ils se trompoient ou ne se trompoient pas. C'est dans ce doute respectueux, et mêlé de simple désérence, que vous avez juré. Mais peut-on jurer sur un fait par simple désérence, quand on n'en est assuré ni par l'évidence du sait même, ni par une autorité incapable de nous tromper?

De plus, vous jugeâtes, dans votre assemblée de l'an 1660, que tous ceux qui refusoient de jurer la croyance absolue du fait seroient tequs pour hérétiques. Vouliez-vous qu'on tint pour hérétiques, et qu'on châtiât comme, tels, tous ceux qui ne sormenoient pas comme vous leur conscience, en jurant une croyance certaine, quoiqu'ils n'eussent qu'un doute avec une simple désérence à l'autorité? Ou bien vouliez-vous qu'on dispensât de jurer tous ceux qui ne sauroient pas comme vous former leur conscience, en jurant avec certitude sur un fait, qu'ils ne supposoient que douteusement par pure déférence? Jamais rien n'eut tant de besoin d'explication précise, que votre pensée sur un point si délicat et si capital. Plus vous approfondirez, Monseigneur, plus vous serez forcé de reconnoître l'irrégularité de votre serment.

3. Aussi paroissez-vous faire très-peu de cas du Formulaire. « A la bonne heure, dites-vous (1), que » les évêques particuliers fassent signer encore à pré» sent le Formulaire dans leurs diocèses, quoique le
» saint Siége, ni l'assemblée du clergé de France,
» où l'on dit que la signature fut proposée par un
» seul député sans être approuvée de personne, ni
» aucune autorité supérieure ne l'ait ordonné, et
» qu'il semble que ce renouvellement de signature
» puisse servir à faire continuer les divisions dans
» l'Eglise, et à inquiéter les consciences timorées. »

<sup>(1)</sup> Pag. 38.

Mais sur quoi prétendez-vous, Monseigneur, que le Formulaire ait été ou rétracté, ou annullé, ou énervé par le non-usage, vous qui savez que le Siége apostolique et le clergé de France renouvellent sans cesse la force des constitutions, et nommément la seconde d'Alexandre VII, où le serment du Formulaire est inséré? De plus, à quel propos l'Eglise prendroit-elle tant de soin pour réduire tous ceux qui signent à croire le fait prétendu, si elle ne vouloit plus faire signer le Formulaire? Enfin, croyezvous que le formulaire de l'Eglise est une semence de discorde, qui continue les divisions dans l'Eglise? Vous paroissez craindre que ce serment ne trouble les consciences timorées du parti, qui seront tentées de rentrer dans une sincère docilité.

4º Vous ajoutez, sur le formulaire que le clergé dressa l'an 1657, et que votre assemblée de l'an 1660 confirma, que plusieurs personnes croyoient qu'on s'en pouvoit fort bien passer (1). En esset, il n'y a rien dont on se passe plus volontiers que d'un serment où l'on est réduit à jurer comme certain ce qu'on trouve douteux et ambigu, en sorte qu'on ne l'assimple désérence à une autorité qu'on suppose néanmoins capable de tromper ceux qui la suivent.

50 Il ne s'agit pas maintena..., Monseigneur, de savoir si l'Eglise est faillible ou infailible sur les textes. C'est une question que je laisse encore ici à part pour un moment. Indépendamment de ce qu'il vous plaira d'en croire, vous voyez que le silence respectueux, malgré tous vos assaisonnemens, demeure una nimement condamné par tous les prélats de France,

<sup>(1)</sup> Pag. 46.

et même par ceux que vous croyez les plus savans, comme une doctrine qui autorise une honteuse dissimulation, et qui entraîne un parjure dans une profession de foi.

6° Pour le livre de Jansénius, c'est un texte si clair, qu'il vaut bien mieux le lire lui-même tout de suite sans prévention, que d'examiner plus de cent dissertations pour le comprendre. Il est vrai que si on entend par les einq propositions le sens forcé et étranger de la première colonne de l'Ecrit à trois colonnes, présenté par le parti à Innocent X, il est plus clair que le jour que les cinq propositions ne sont point dans ce livre. Mais ce seroit se jouer de toute l'Eglise, que d'oser substituer au sens propre et naturel des cinq propositions ce sens illusoire et chimérique, qui de l'aveu du parti même est un sens forcé, étranger, imputé par malice, et que les paroles n'ont point, quand on les prend comme elles doivent être prises. C'est ce tour captieux contre l'Eglise, que votre droiture vous fera toujours rejeter, dès que vous y serez attention. Que si vous prenez la peine de lire de suite le seul texte de Jansénius avec les cinq propositions, sans aucune dissertation du parti qui vous serve de commentaire, vous reconnoîtrez d'abord sans peine que ces deux textes ne peuvent jamais soussrir qu'un seul sens. Ce sens, qui saute aux yeux dans les deux textes condamnés ensemble, se réduit à dire qu'il est nécessaire que la volonté de l'homme opère, c'est-à-dire veuille, suivant la plus forte délectation dont elle est actuellement prévenue; et qu'il n'y a depuis la chute d'Adam aucune grâce intérieure pour l'homme,

qu'une délectation prévenante, qui n'est point laissée à son libre arbitre, pour y consentir ou n'y consentir pas, parce qu'étant la plus forte dans ce moment-là elle détermine inévitablement et invinciblement le libre arbitre au bien. Voilà le systême, que Jansénius attribue à saint Augustin. Voilà le systême, que le parti a reconnu, sous le nom de la grâce efficace par ellemême, comme un systême avec lequel les cinq propositions sont conjointes et unies par un lien inviolable et indissoluble (1). Voilà le systême que le parti a défendu à Rome jusqu'à la veille du jour où il fut condamné. Voila le système que leurs adversaires ont toujours combattu, sans en attribuer aucun autre à Jansénius. C'est pour savoir si ce systême est catholique ou hérétique, que l'on dispute depuis soixante ans. Dans lesond on convient de part et d'autre de ce que le parti nomme le sait, quoique ce soit du sait que le parti veuille paroître disputer. Car tout le monde convient que les cinq propositions et le livre de Jansénius ne contiennent que le systême ci-dessus exposé. Mais on ne convient pas du droit; car le parti veut que ce systême soit la pure doctrine de saint Augustin, et l'Eglise au contraire condamne ce systême comme un amas de cinq hérésies. En esset, si quelqu'un soutient qu'il n'y a plus dans l'état présent aucune autre grâce intérieure, qu'une délectation qu'il est nécessaire que la volonté suive, parce qu'elle détermine inévitablement et invinciblement la volonté au bien; voici ce qui s'ensuit évidemment de ce principe.

- 1° Un commandement est actuellement impos-
- (1) Journ. de Saint-Amour, pag. 478.

sible à tout juste au moment où il le presse d'agir, si ce juste n'a pas actuellement la délectation invincible pour l'acte commandé.

- 2° La volonté ne résiste jamais dans l'état présent à la grâce intérieure, parce que dans l'état présent il n'y a aucune grâce qui ne soit une délectation inévitable et invincible à la volonté pour l'acte précis à l'égard duquel elle est une grâce.
- 3° Il sussit, pour mériter et pour démériter en cet état, que la volonté ne soit pas contrainte, et qu'elle veuille vouloir ce qu'elle veut, quoique d'ailleurs il soit nécessaire qu'elle veuille ce que cette délectation invincible lui sait vouloir.
- 4° Une grâce qui seroit laissée au libre arbitre pour y consentir ou n'y consentir pas, ne seroit qu'une grâce de l'état d'innocence, que l'hérésie pélagienne vouloit, malgré saint Augustin, trouver encore dans l'état présent.
- 5° Enfin, la délectation invincible étant l'unique grâce intérieure de l'état présent, Jésus-Christ n'a mérité la grâce du salut qu'aux seuls prédestinés puisqu'il n'y a que les seuls prédestinés qui aient reçu cette délectation invincible pour la persévérance finale et pour le salut.

Voilà, Monseigneur, le sens propre, naturel et évident, tant des cinq propositions, que du livre de Jansénius. Encore une fois, la question de fait n'est qu'un vain prétexte. Ce n'est pas le jansénisme, mais c'est la question de fait qui n'est qu'un fantôme. On ne dispute réellement que du seul point de droit. On convient de part et d'autre que voilà le vrai systême de Jansénius. C'est celui que les uns

ont soutenu, et que les autres ont attaqué sans équivoque et sans relâche depuis tant d'années. C'est làdessus que l'Eglise a prononcé, à moins qu'on ne veuille dire qu'elle a prononcé sur une chimère dont aucun parti ne disputoit. Quiconque soutient ce système doit trouver les cinq propositions pures, correctes, modérées et hors d'atteinte. Mais au contraire quiconque reconnoît que ce systême est hérétique, trouve l'hérésie qui saute aux yeux dans toutes les pages de Jansénius, de même que dans les cinq propositions. La bonne foi demande donc qu'on ne parle plus de question de fait, et qu'on se soumette humblement pour celle de droit. Qu'on cesse de réduire l'hérésie de Calvin au dogme chimérique du libre arbitre violenté par la grâce, et qu'on reconnoisse une réelle hérésie de Calvin dans le dogme qui n'admet pour toute grâce intérieure qu'une délectation qu'il est nécessaire que la volonté suive, parce qu'elle est inévitable et invincible. Alors la décision du point réel de droit fera évanouir la question de fait, qui est imaginaire et illusoire.

# XVIII.

Vous avez distingué, Monseigneur, deux silences respectueux, pour éluder la dernière Constitution en paroissant la recevoir. « Notre silence respectueux, dites-vous, Monseigneur (1), pris, entendu » et expliqué comme nous l'avons fait dans son sens » naturel, et non dans le mauvais auquel le Pape » vient de le censurer, ne fait-il pas la preuve du » contraire? » Il est plus clair que le jour, comme je

<sup>(1)</sup> Pag. 34.

l'ai déjà remarqué, qu'une censure est injuste, quand elle condamne un texte, lequel pris, entendu et expliqué dans son sens naturel, n'a rien de mauvais. Ne recevoir la censure qu'en la prenant dans le sens qui n'est pas naturel au texte, c'est persister à soutenir le texte, et éluder la censure en paroissant la recevoir. C'est de quoi je prends l'Eglise entière à témoin. C'est de quoi vous devez répondre, non à moi, mais au Siége apostolique.

Vous dites que le Pape, en jugeant de ce silence, ne fait que le déclarer insuffisant, et qu'il veut qu'on y ajoute une soumission intérieure, qui fasse croire le fait (1). Mais indépendamment de la contestation que le parti sait sur l'équivoque de soi divine, je demande si cette croyance du fait est une croyance certaine, absolue et invariable, telle qu'elle doit l'être sans doute pour un serment exigé par l'Eglise dans une profession de soi. Si vous avouez que l'Eglise veut qu'on croie le fait de cette croyance certaine et invariable, et si vous ajoutez que cette croyance lui est due, il me reste à vous demander. d'où vient donc que les quatre évêques resusoient la souscription pure et simple? D'où vient qu'ils vouloient qu'on se contentât du silence respectueux pour le fait : d'où vient que les dix-neuf évêques les soutenoient dans cette prétention? S'ils eussent voulu que chacun crût avec certitude et invariablement le fait, il ne falloit point qu'ils fissent tant de bruit, ni qu'ils s'exposassent à se faire déposer. Ils n'avoient qu'à jurer, et qu'à faire jurer sans restriction sur le fait, puisqu'ils vouloient le croire et que tout le monde le crût avec certitude : il étoit absurde

<sup>(1)</sup> Pag. 82.

qu'ils se contentassent en ce cas d'offrir à l'Eglise le silence respectueux : car il ne sussit pas d'ossrir de se taire respectueusement, quand on est persuadé qu'il faut de plus croire avec certitude; et quand on veut croire avec certitude, on ne se retranche point à offrir de se taire respectueusement. Ensin quand on veut croire avec certitude, on ne demande qu'à parler, loin d'avoir aucun besoin de se taire par respect, de peur de blesser l'Eglise en parlant. A quoi servent · donc, Monseigneur, ces expressions enveloppées? Il ne suffit pas de dire que le Pape veut une soumission intérieure qui fasse croire le fait : il s'agit de savoir si vous trouvez qu'il a raison, et si vous êtes convaincu que chacun doit effectivement croire le fait d'une croyance certaine et invariable, comme Sa Sainteté le demande. C'est sur ce point essentiel que j'ose vous conjurer, par le dépôt qui nous est confié en commun, de vous expliquer sans aucune ambiguité ni généralité de termes. Il ne sussit pas de dire que le Pape d'aujourd'hui a jugé devoir porter les choses plus loin que ses prédécesseurs, en censurant la suffisance du silence respectueux (1). Outre que le Pape ne porte point les choses plus loin que ses prédécesseurs, puisque ses prédécesseurs n'ont jamais permis de jurer sans croire certainement, et que le Pape d'aujourd'hui se contente de cette croyance certaine, qui ne peut être fondée que sur une autorité incapable de tromper. De plus, il s'agit précisément de savoir si vous êtes persuadé, comme le Pape et comme toute l'Eglise le demande, que le silence respectueux avec tous ses assaisonnemens ne suffit pas, et que chacun est obligé de croire

<sup>(1)</sup> Page 31.

Come cripance containe et inscriulle. Pendant que vint permitere à dire qu'il ne s'açui que d'un rèclement le discipline, que pur sa mature est suielle à variable. It ne surris dire constincts que veus seper luce permité que l'Eglise à druit d'exiger la cripance certaine et inscriuble sur le fait prétends.

Ce que met encare plus en doute la desmi, est que vies étes que les viegt-treis évêques etreo victul à grance representation profess en servant » pour appaiser les esprits et les troubles, et rendre » la paix à l'Eglise. Ils out parlé, dites-vous, Mos-» sereneur : . comme en parleit alors, et ils parles inome amount hai, sals vivoient, comme Melise a parie, en recevant avec leurs confrères la Constia tutien du seint l'ere, parce qu'il n'a en rue que a d'empicher que sous le saleuce ou ne cache le des a sein persicient de défendre la doctrine des cinq s propositions. Lines qu'il s'en explique. Lines il gemille que seine la médiate da para, rues réduster toute la décision à en peu changement de parese. De temps de ces évéques, ce premai le sileure respectment dans le seus propre et matarel de ces deux termes. Alors on le trouvoit progre et suffisant pour appaiser les esprits.... et remère la paix a l'Eglise. Donc le Pape, dans sa nouvelle Constitution, le prend, selon vous, dans un sens qui n'est pas naturel, et qui est impropre. Vous assurez que si ces évêques eusseut vécu en notre temps, ils se servient accommodés par complaisance à cette signification impropre et à cette nouvelle phrase; ils auroient parlé comme on parle, sans changer en . Fag. 82 et 83



rien de pensée. Vous assurez que vous n'en avez point changé. Il semble donc que vous restreignez l'acceptation que l'Eglise fait de la Constitution du Pape, à ne rejeter le silence respectueux comme insuffisant, qu'autant que les particuliers abuseroient de ce silence pour cacher le dessein pernicieux de défendre la doctrine des cinq propositions. A proprement parler, ce n'est pas condamner ce silence, mais seulement blâmer le mauvais usage qu'on en pourroit faire, ou, pour mieux dire, ce n'est pas le mauvais usage du silence, mais le désaut de ce silence suffisant en lui-même, que vous craignez. Ainsi on est tenté de croire que, selon votre plan, on reçoit la Constitution dans le même esprit que toute l'Eglise, quoiqu'on jure sans croire absolument le fait, pourvu qu'on ne cache pas le pernicieux dessein de défendre ce que vous appelez la doctrine des cinq propositions.

Vous continuez, en disant (1): « Si l'on n'avoit » pas détourné le sens littéral de ces deux termes » joints ensemble, pour les rendre suspects à Sa » Sainteté, elle ne les auroit pas regardés comme » des marques de révolte, etc. » Ainsi, selon vous, Monseigneur, ce n'est que dans un sens détourné, et contraire au sens littéral, que le Pape a condamné ce silence comme insuffisant. Ainsi ce n'est que par surprise que le Pape a prononcé le jugement. C'est mal à propos et artificieusement qu'on lui a rendu suspect ce silence. Clément IX en avoit, selon vous, beaucoup mieux jugé que Clément XI, lorsque, par « une condescendance digne de la bonté du chef

<sup>(1)</sup> Pag. 84.

» de l'Eglise, qui est le père comman des fidèles, il » embrassa le silence respectueux comme un moyen » de réunir tous les esprits et de mettre l'Eglise en » paix, moyen qui l'a conservée durant plusieurs » années (1). »

En vérité, Monseigneur, ne voit-on pas que, selon vos expressions, la nouvelle Constitution ne sert qu'à troubler la paix que Clément IX àvoit saite, puisque Clément XI prend dans un sens détourné et impropre le silence respectueux que Clément IX avoit pris dans le sens naturel et littéral? Voici ce qui développe de plus en plus cette pensée : « Nous » avions pensé, dites-vous, qu'en ajoutant au silence » respectueux les protestations, qu'on puniroit tous » ceux qui contrediroient aux bulles des papes sur » le fait, on marquoit assez la soumission qu'on » doit avoir pour leurs décisions. Et en effet, on a » demeuré en repos plus de trente ans. Mais comme » il a plu depuis à quelques-uns d'attacher à l'idée » de ce terme une exclusion de toute soumission à » l'Eglise sur les décisions touchant les faits, dont » il s'agit, et exclusion de toute croyance : » j'ai démontré, Monseigneur, que vous n'avez pas été bien informé là-dessus, puisque les quarante decteurs n'ont pas moins admis que vous une soumission intérieure avec une croyance que la présomption et la déférence sont dues à l'Eglise, quoiqu'on ne lui doive pas la croyance certaine et invariable. Vous ajoutez (2) qu'on a fait entendre malignement « que ceux qui » ne sont pas persuadés du fait de Jansénius, cachent » sous le s'lence respectueux non-seulement des

» pensées contraires à la décision de l'Eglise, mais » encore une volonté formelle de s'élever, d'écrire » et de parler contre toutes les bulles, etc. » Quand on entend ces paroles, on conclut que le silence respectueux n'est insuffisant, selon vous, qu'autant qu'il n'est pas gardé, et qu'asin qu'il soit insussisant, il faut qu'on ait même une volonté formelle de s'élever, d'écrire et de parler contre toutes les bulles. En vérité, il faut que ce silence soit bien bon, puisqu'il ne peut y avoir rien de mauvais que la volonté formelle de le violer. Au reste, Monseigneur, il n'est nullement question de ce qu'on a rapporté au Pape des dispositions de ceux qui se retranchent dans ce silence. Le point essentiel est que toute l'Eglise a horreur de voir jurer sur un fait, quand celui qui jure ne le croit pas d'une croyance certaine, en sorte qu'il ne veut s'engager qu'au silence respectueux. En deux mots, si vous avouez qu'il faut croire le fait d'une croyance certaine et invariable, le silence respectueux ne peut plus avoir aucun sens ni usage sécieux. Si au contraire vous ne croyez pas que chacun doive cette croyance certaine et invariable, vous rejetez la Constitution, et vous contredites vous seul l'Eglise entière.

Voici encore vos paroles (1): « Donc tout ce que » l'on peut dire contre ces termes, c'est qu'ils ont » suivi le sort de plusieurs autres, qui ont été tantôt » le symbole de l'erreur et tantôt celui de la catho- » licité, sans que ceax qui s'en sont servis dans leur » sens naturel puissent être raisonnablement blâmés. » De là, il s'ensuit que vous trouvez que les quarante (1) Pag. 86.

docteurs n'ont pas pu être raisonnablement blâmes, loin d'avoir dû être condamnés par de si terribles qualifications, supposé qu'ils aient pris le silence respectueux dans le sens naturel des termes, comme vous l'avez pris. Or est-il que j'ai démontré, par les paroles formelles de ces docteurs, qu'ils ont pris le silence respectueux dans le sens naturel que vous donnez à ces termes, c'est-à-dire dans le sens d'une soumission intérieure, et d'une déférence sans croyance certaine du fait. Donc, selon vous, les quarante docteurs, non plus que les dix-neuf évêques, ne peuvent point être raisonnablement blâmés. Donc la Constitution et les mandemens, qui condamnent avec tant de rigueur ces docteurs innocens, sont des actes injustes et tyranniques.

Vous allez, Monseigneur, jusqu'à comparer le silence respectueux avec le consubstantiel, après quoi vous parlez ainsi (1): « Il en arrivera sans doute de » même dans le fait de Jansénius, et l'on s'étonnera » dans les siècles à venir, que l'on se soit sait un point » d'honneur de ne se pas entendre durant un si long » temps; en sorte qu'il ait fallu que le saint Siége » parlât si souvent sur des erreurs que tout le monde » faisoit profession de condamner. » Voilà le saint Siége, qui, selon vous, a parlé si souvent dans cinq constitutions, et dans tant de brefs, sur des erreurs chimériques contre lesquelles il n'avoit pas même besoin de parler une seule fois, puisque tout le monde faisoit profession de les condamner. Le clergé de France a parlé en ce point aussi souvent, et aussi inutilement, que le saint Siége. Il ne s'agissoit que

<sup>(1)</sup> Pag. 93 et 94.

d'un point d'honneur que l'on se faiseit de ne se pas entendre, c'est-à-dire que les adversaires des disciples de saint Augustin ne vouloient pas entendre ceux-ci dans leurs justifications décisives. Voilà, s'il faut en croire vos paroles, ce qui étonnera les siècles à venir.

Mais examinons le tempérament que vous prenez entre le Pape et le parti. « On louera, dites-vous (1), » le zèle de ceux qui ont désendu ce qu'ils ont cru » de meilleur pour l'honneur et pour le bien de » l'Eglise. » Voilà la louange des vingt-trois évêques. Voici celle du Pape: « Et on recevra le soin que Sa » Sainteté a pris de condamner des termes qui au » commencement n'avoient aucun venin, mais dont » on a fait dans la suite un mauvais usage. » Vous faites très-bien entendre, Monseigneur, que les siècles à venir loueront le zèle des vingt-trois évêques, parce qu'ils ont défendu le silence respectueux sur le fait, comme ce qu'ils ont cru de meilleur pour l'honneur et pour le bien de l'Eglise, et parce qu'ils l'ont pris dans son sens naturel et littéral. Mais pour le Pape, on recevra le soin qu'il a pris de condamner des termes qui au commencement n'avoient aucun venin, et qui n'en ont encore aujourd'hui que dans un sens détourné et contraire à la lettre. Au reste, j'ai montré que le mauvais usage de ces deux mots, que vous alléguez, est chimérique. Les quarante docteurs n'en ont point fait d'autre usage que vous. Ainsi le Pape, selon vous, n'a condamné ce silence que dans un sens détourné, qui n'est ni naturel ni littéral, et en vue d'un mauvais usage ima-

¥

<sup>(1)</sup> Pag. 94.

ginaire que des esprits artificieux lui ont exagéré, pour rendre ces termes suspects à Sa Sainteté. Je laisse à penser quelle est la louange la plus solide, ou celle que vous donnez aux désenseurs du silence respectueux, pour l'avoir soutenu courageusement dans son sens naturel et littéral, ou celle que vous donnez au Pape, pour avoir condamné des termes dans un sens détourné et impropre, sous prétexte d'un mauvais usage rapporté par des esprits artisicieux et ennemis de la paix. Quoi qu'il en soit, vous saites entendre que la Constitution ne sait que condamner des termes dans un sens détourné.

Mais enfin si le lecteur curieux veut tâcher de pénétrer ce que vous entendez par les termes éblouissans de soumission intérieure et de croyance du sait, que vous joignez à votre silence respectueux, il n'a qu'à lire ces paroles (1): « Ils ont cru sincèrement, » de bonne foi et de bon cœur, que l'Eglise a con-» damné les propositions extraites du livre de Jan-» sénius, et ont eu un ferme propos de ne contredire » jamais directement ni indirectement cette décision, » et l'ont ainsi juré, en signant le Formulaire, sans » entrer dans aucune discussion sur le fait de Jansé-» nius. » Vous ne condamnez point par ces paroles ceux qui ont signé avec ces dispositions; au contraire, vous trouvez mauvais que je les condamne. Cependant on ne trouve dans ces dispositions aucune croyance certaine du fait, puisque vous supposez que ces personnes, sans entrer dans aucune discussion sur le fait, croient seulement que l'Eglise a condamné les propositions extraites du livre, avec (1) Pag. 96.

un ferme propos de ne contredire jamais directement ni indirectement cette décision. D'un côté, ce n'est pas croire que les cinq hérésies sont exactement extraites, et qu'on les trouve réellement dans le livre, que de croire que l'Eglise a condamné les cinq hérésies, qu'elle a extraites bien ou mal du livre. L'Eglise ne demande pas seulement qu'on croje qu'elle. est persuadée de l'exactitude de son extrait et de la justice de sa décision. Elle veut de plus qu'on croie avec elle que son extrait est exact et sa décision juste. D'un autre côté, avoir un ferme propos de ne contredire jamais directement ni indirectement cette décision, ce n'est pas la croire, mais seulement se taire et tolérer que d'autres la croient. Ce n'est pas avouer l'insuffisance du silence respectueux, mais au contraire se borner à garder ce silence. Ce n'est pas croire avec certitude ce qui est décidé par la Constitution, mais le recevoir par simple respect ou déférence. Voilà néanmoins, la disposition avec laquelle vous voudriez laisser jurer ceux qui signent.

#### XIX.

Ensin, vous traitez d'erreur populaire... et d'illusion... contre ceux que l'on appelle Jansénistes, la
pensée de tous les évêques, qui sont persuadés qu'il
y a un parti attaché à croire le sens naturel des
cinq propositions, et que « s'ils ne professent pas
» ouvertement ces erreurs, ils s'en expliquent avec
» leur cabale. Cette calomnie, dites-vous, ne mérite
» point de résutation; car s'il y avoit eu de telles
» personnes, on en auroit découvert quelques-unes
» depuis soixante ans qu'on en cherche. » Mais sans

entreprendre ici de vous montrer de mon chef qu'on ne trouve que trop de ces hommes, que vous dépeignez comme invisibles depuis soixante ans, je prends le parti de me taire, afin que le Siége apostolique et le clergé de France répondent eux-mêmes à une si étonnante objection. Le Siége apostolique ne foudroie-t-il, depuis soixante ans, par tant de constitutions et de bress, qu'un fantôme, en le prenant toujours avec obstination pour une réalité? Le clergé de France court-il-après une ombre ridicule depuis soixante ans? Ce clergé a-t-il été visionnaire, quand il a condamné l'an 1700 cette proposition du parti : « Après avoir cherché le jan-» sénisme partout, on ne l'a trouvé que dans l'ima-» gination malade de quelques gens? » L'assemblée assura que ceux qui parlent ainsi sont des esprits inquiets, qui méprisent ouvertement les constitutions. Cette proposition est qualifiée avec les autres comme fausse, téméraire, scandaleuse, injurieuse au clergé de France, aux souverains pontifes, et à toute l'Eglise, schismatique, et favorisant les erreurs condamnées. Pourquoi dites-vous donc, Monseigneur, qu'on cherche depuis soixante ans ce fantôme, sans le trouver? L'assemblée de tant d'évêques de toutes les provinces doit avoir été mieux informée que vous, de l'état général des Eglises de France. Pourquoi voulez-vous saire entendre que, sous le prétexte d'une hérésie imaginaire, on fait une réelle persécution aux vrais disciples de saint Augustin, qu'on trouble la paix de l'Eglise en France, que le silence respectueux l'avoit heureusement procurée, et que la rigueur à exiger la croyance certaine du fait dans le serment du Formulaire trouble cette paix? Que tardez-vous, Monseigneur, à avouer avec toute l'E-glise que la vraie paix ne se trouve que dans une soumission sans réserve, et que la paix superficielle et apparente est cent fois plus dangereuse qu'une guerre ouverte? Enfin, je ne puis me dispenser de vous dire que c'est violer ouvertement le silence respectueux même, que de montrer avec tant d'éclat dans votre lettre, que vous éludez les constitutions, au lieu de les recevoir avec zèle et simplicité.

Vous direz peut-être encore que je vous fais des réprimandes, et que je veux vous ouvrir les yeux, comme si vous étiez dans l'aveuglement. Mais je vous répondrai ce que saint Augustin répondoit à saint Jérôme, qui se plaignoit d'avoir été critiqué par lui. « Je vous parle, lui disoit-il (1), non afin » que vous acquériez les yeux du cœur; à Dieu ne » plaise que vous les ayez perdus : je désire seule- » ment qu'avec ces yeux sains et vigilans vous aper- » ceviez je ne sais quelle dissimulation, » dans laquelle votre principe vous entraîneroit contre vos intentions droites et pieuses.

#### XX.

Vous vous plaignez de moi, Monseigneur, sur une citation que j'ai faite de vos paroles. Mais, pour m'en justifier, je n'ai que deux choses à faire. La première est de montrer que je n'ai changé en rien votre texte. La seconde est de faire voir que le raisonnement que j'ai fait sur votre texte, n'est pas mal fondé.

<sup>(1)</sup> Epist. x1. n. 7: tom. 11, pag. 86.

s' Voici mes pareles, où jui cité les votres :
s' a Vous avez espéré, Manscigneur, éviter cette
odificulté, en parlant ainsi : Il ne fant pas conofendre l'antorité de faire un dogme avec le droit
o que M. l'archevéque de Paris et la Faculté aut de
o censurer, comme ils aut fait, le Cas, comme étant
o une transgression du silence respectueux, et d'une
o discipline déja etablie dans le discèse de Paris,
o et dans le corps de la Faculté : s'ils se sont servis
o de toutes les raisons qui se sont présentées, pour
o autoriser leur passoir, et pour blâmer ce qu'ils
o ont voulu censurer.... »

Il est vrai que j'avois barré ou souligné ces peroles, que je mets ici entre deux crochets, pour montrer qu'elles étoient de votre texte. C'est l'asage pour les manuscrits, comme l'usage pour l'impression est de mettre en lettres italiques les paroles qu'on cite d'autroi. De plus, il est naturel que j'aie mis dans mon manuscrit des points après des dernières paroles e' pour bianer ce qu'il ont roule censurer. L'est ainsi qu'on en use, pour saire entendre que les paroles qu'en rapporte d'autrui, ne sont pas une phrase achevée, et que la phrase du texte joint quelques autres paroles à celles qu'on en rapporte. Vous devez donc, Monseigneur, me saire justice, si je n'ai souligné de ma main dans mon original que vos propres paroles, et si jai eu l'exactitude de ne rapporter une partie de la dernière phrase, qu'en ajoutant au bout quelques points, pour marquer que votre phrase a encore plusieurs mots au-delà. En effet, voici la phrase toute entière, que vous avez rapportée vous-même dans les pages 60 et 62 de votre se-



conde lettre: « S'ils se sont servis de toutes les » raisons qui se sont présentées, pour autoriser » leur pouvoir, ou pour blâmer ce qu'ils ont voulu » censurer, nous pouvons croire qu'ils n'ont eu en » vue, que de se conserver dans la discipline où » ils sont, et non de condamner ceux qui ne leur » sont pas assujettis, ni d'en faire un dogme. » Vous êtes trop sincère, Monseigneur, pour ne reconnoître pas vos propres paroles. Il est donc vrai que je n'ai barré ou souligné dans mon manuscrit, que les paroles que vous reconnoissez être les vôtres dans les pages 60 et 62 de votre seconde lettre, et que je n'ai mis des points après ces mots, et pour blamer ce qu'ils ont voulu censurer,... que pour faire entendre que votre phrase alloit plus loin, Voilà l'exactitude la plus complète. D'où vient donc, Monseigneur, que vous me faites ce reproche: « Vous barrez les dernières paroles avec des points » qui paroissent mystérieux? Mais ni les paroles » ni les points ne sont pas de moi. Elles vous servent » à autoriser l'idée que vous voulez que l'on prenne » de mes expressions. » Nous venons de voir, Monseigneur, que toutes les paroles que j'ai données comme vôtres, en les soulignant, sont effectivement de vous, puisque vous les rapportez vous-même, pour les reconnoître dans les deux pages déjà citées. De plus, nous venons de voir que les points, loin d'être mystérieux, ne sont qu'une marque de mon exactitude, pour ne point donner une de vos phrases comme achevée, quand elle ne l'est pas. En ce point, j'ai suivi l'usage universel, qui ne contient

aucun mystère. Ainsi la citation de votre texte a été très-exacte.

2° Il me reste à montrer que mon raisonnement sur votre texte n'est pas mal fondé. En voici la preuve. 10 Quand on dit: Si le soleil s'éloigne de nous en hiver, nous devons compter qu'il s'en rapprochera en été; on veut dire qu'il est vrai que le soleil s'éloigne de nous en hiver. Quand on dit : Si la nuit nous prive de la lumière du soleil, nous devons nous consoler par celle de la lune; on veut dire qu'il est vrai que la nuit nous prive de la lumière du soleil. Tout de même quand vous dites : « S'ils se » sont servis de toutes les raisons, qui se sont pré-» sentées pour autoriser leur pouvoir, et pour blâ-» mer ce qu'ils ont voulu censurer, nous pouvons » croire qu'ils n'ont eu en vue, etc. », il est clair comme le jour que vous avez voulu faire entendre qu'ils se sont servis de toutes les raisons qui se sont présentées. Quoique cette proposition ait un si, qui donne un tour conditionnel à la phrase, il est vrai néanmoins que le sens est affirmatif et absolu. Votre proposition se réduit à dire qu'encore qu'ils se soient servis de toutes les raisons qui se sont présentées, etc. nous pouvons croire néanmoins qu'ils n'ont eu en vue que de se conserver, etc. 20 Que peut-on dire de plus désavantageux aux supérieurs, que de dire qu'ils se sont servis de toutes les raisons qui se sont présentées? Selon vous, Monseigneur, ces supérieurs ont commencé par vouloir censurer le silence respectueux. Mais ils n'ont pas cherché et choisi des raisons solides pour autoriser leur pouvoir,

et pour trouver un fondement légitime de censurer le silence respectueux des quarante docteurs. Ils se sont servis sans choix de toutes les raisons qui se sont présentées. Tout ce qui s'est présenté au hasard leur a paru bon: et pourquoi? Etoit-ce pour autoriser le silence respectueux, qui dans son seus naturel est si innocent, selon vous, et qui n'est mauvais que dans un sens impropre et détourné? Nullement. C'est, au contraire, pour autoriser leur pouvoir contre ce silence si innocent, qu'ils ont mis en usage tout ce qui s'est présenté. C'est qu'ils se sont servis indifféremment de tout ce qui s'est présenté en faveur de leur autorité, pour blamer ce qu'ils ont voulu censurer, c'est-à-dire pour prendre dans un sens impropre et détourné ce silence si suffisant en soi, et pour censurer des docteurs qui n'ont mérité aucune censure.

Pour mieux juger de votre expression, il faut encore une sois se rappeler ici l'état de la question. Nous avons vu que le silence respectueux des quarante docteurs est précisément le même que celui que vous entreprenez de justifier dans les vingt-trois évêques. Vous voilà donc intéressé, par votre propre cause, à soutenir qu'il n'y avoit aucune bonne raison pour censurer dans les docteurs ce que vous trouvez si irrépréhensible et si louable dans les prélats. En vérité, que peut-on croire, quand on sait que, selon vous, il n'y avoit aucune bonne raison de censurer ces docteurs, et qu'on vous entend dire que M. l'archevêque de Paris et la Faculté se sont servis de toutes les raisons qui se sont présentées, pour autoriser leur pouvoir, et pour blâmer ce qu'ils ont voulu censurer? Direz-vous qu'ils se sont servis de bonnes

raisons, vous, Monseigneur, qui devez nécessairement croire qu'ils n'en peuvent avoir aucune qui ne fût insoutenable, puisque les docteurs étoient, selon votre principe, irrépréhensibles comme les évêques dont vous faites l'apologie? Je laisse au monde entier à juger s'il n'est pas visible que vous avez voulu faire entendre que M. l'archevêque de Paris et la Faculté se sont servis sans choix de tout ce qui s'est présenté, et que tout leur a été bon pour censurer ces docteurs, quoiqu'ils fussent aussi innocens que les prélats.

D'ailleurs, quelles sont les raisons de M. l'archevêque de Paris? Elles se zeduisent à un seul point, qui est qu'on ne peut point signer le Formulaire, et jurer sans croire le fait prétendu, et que ceux qui permettroient de jurer sans croire, favoriseroient la pratique des équivoques, des restrictions mentales et même du parjure. C'est cette raison unique de M. l'archevêque de Paris, que vous ne sauriez trouver bonne; car elle ne pourroit être bonne contre les docteurs, sans l'être contre les évêques; et elle ne peut être mauvaise contre les évêques, sans l'être contre les docteurs. Vous devez donc nécessairement, selon votre principe, juger que cette raison unique de M. l'archevêque de Paris est mauvaise. Ainsi quand vous dites que lui et la Faculté se sont servis de toutes les raisons qui se sont présentées, pour autoriser leur pouvoir, et pour b!dmer ce qu'ils ont voulu censurer, on doit nécessairement entendre, selon votre principe, que n'ayant aucune bonne raison pour blamer ce qu'ils ont voulu censurer, ils se sont servis d'une mauvaise raison qui s'est présentée, savoir celle de l'insuffisance du silence respectueux

pour pouvoir jurer sans parjure. Cherchez, Monseigneur, tant qu'il vous plaira; vos expressions, jointes à votre principe, ne sauroient jamais permettre de vous donner une autre explication.

Je finis, en vous disant que saint Augustin disoit à saint Jérôme (1): « A Dieu ne plaise que je sois blessé, » si vous pouvez me procurer que vous comprenez » mieux que moi la question. A Dieu ne plaise que je » sois ingrat du bien que vous me ferez, si je suis éclairé » par vos instructions, ou redressé par vos remon-» trances. Je vous conjure dono, par la douceur de » Jésus-Christ, de me pardonner si je vous ai blessé, » en vous disant ce que la cause de l'Eglise ne me permet pas de taire. Je supprime plusieurs autres choses, pour me borner aux seuls points essentiels de notre contestation, espérant que vous voudrez bien m'épargner la douleur de les éclaireir. Ce que je souhaite ardemment est de n'avoir plus qu'à vous témoigner le zèle respectueux, avec lequel je serai le reste de ma vie, etc.

#### XXI.

Je ne dois pas oublier, Monseigneur, de me plaindre de ceux qui ont fait imprimer votre lettre avec ce titre: Nouvelle lettre de M. l'évêque de Saint-Pons, qui réfute celles de M. l'archevêque de Cambrai touchant l'infaillibilité du Pape. Ce titre peut tromper les gens qui n'examinent rien, et qui croient tout sur la parole du parti. Mais un lecteur équitable ne sauroit voir sans étonnement qu'on ait osé donner à votre ouvrage un titre si visiblement faux. Afin que vous puissiez me réfuter touchant l'in-

<sup>(1)</sup> Epist. LXXIII, n. 1, 2: tom. 11, pag. 164.

faillibilité du Pape, il faudroit que je l'eusse soutenue par ma lettre, et que vous l'eussiez détruite par la vôtre. Or vous savez que je n'en ai dit aucun mot dans ma lettre, et que vous n'en dites rien dans votre réponse. l'espère, Monseigneur, que vous désavouerez un titre si indigne de la noble sincérité que je révère en vous. Quoiqu'il ait été fait sans votre participation, il paroltroit adopté par vous, si vous ne vouliez pas le désavouer. Ceux qui ont fait ce titre, ne peuvent pas ignorer que j'ai déclaré très-souvent dans mes Instructions pastorales, qu'il s'agit uniquement d'examiner si l'Eglise universelle est faillible ou infaillible sur les textes dogmatiques. Je ne parle jamais du chef que comme joint avec les membres, ni des cinq constitutions du saint Siége, que comme reçues de toutes les Eglises de sa communion. Enfin je démontre que la question de l'infaillibilité du Pape est une question absolument étrangère à la nôtre, et où je n'ai garde d'entrer. N'importe, le parti serme les yeux à cette évidence; c'est qu'il a besoin de donner le change, et de mettre la question étrangère en la place de la question véritable où il se trouve sans ressource. Il espère donner des ombrages aux puissances, et diviser l'Eglise: mais je proteste encore une sois que je n'ai ni parlé ni prétendu parler de cette question, qui n'a aucun rapport à la nôtre: et je vous demande justice, Monseigneur, contre ceux qui m'ont imposé si grossièrement, dans le titre qu'ils ont donné à votre lettre.

# **MÉMOIRES**

SUL

## LES PROGRÈS DU JANSÉNISME

ET

LES MOYENS D'Y REMÉDIER.



# **MÉMOIRE**

SUR

### L'ÉTAT DU DIOCÈSE DE CAMBRAI

PAR RAPPORT AU JANSÉNISME,

ET SUR LES MOYENS D'Y ARMÊTER LES PROGRÈS DE L'ERREUR.

Septembre 1702.

Je crois devoir avertir. N. des choses qui se passent en expays; mais comme je ne dois paroître en rien, et qu'il m'est capital de ne point irriter contre moi, dans la conjoncture présente, un très-puissant parti qui domine dans ce diocèse, je conjure ceux à qui ce Mémoire sera confié de me garder un secret inviolable.

ont étudié à Louvain, et qui occupent les principales places. Ils sont même les seuls ecclésiastiques savans et zélés; mais la plupart sont entêtés de la mauvaise doctrine. Je ne puis les exclure des emplois à remplir; car je me ferois lapider, si je l'entreprenois: mais le Roi pourroit ordonner aux gouverneurs et intendans de faire exclure des principales places tous les sujets qui auroient étudié à Louvain: ainsi notre chapitre ne pourroit plus choisir aucun Lovaniste pour les prébendes qui seroient vacantes à sa nomination. Il faudroit aussi que le Roi nous fit recommander de suivre la même règle dans nos

choix pour les bénéfices qui dépendent de nous; ensin il saudroit que Sa Majesté sit prier le Pape de ne donner à aucun Lovaniste aucun bénéfice dépendant de Sa Sainteté dans les titres de la domination française. Cette règle ne paroissant venir que du Roi, elle ne m'attireroit aucun orage, et me mettroit à ' portée d'insinuer de bons sujets; autrement il n'est pas possible que le jansénisme ne règne absolument ici. Il est vrai qu'à Louvain il y a quelques sujets attachés à M. Steyaert, qui sont opposés au jansénisme, et qu'il est fâcheux d'exclure; mais pour un sujet de cette espèce, il y en a dix autres qui sont dans le parti contraire; et le seul expédient praticable est d'exclure tout ce qui vient de ce côté-là. Ceux qui ont des choix à saire, sous prétexte de prendre les disciples de M. Steyaert, prendroient toujours les autres, et éluderoient les intentions de Sa Majesté.

2º Il y a un grand inconvénient qui rendra tout ceci impraticable, à moins qu'on n'y remédie, c'est que Douai, qui pourroit remplacer les sujets de Louvain qu'on auroit exclus, est une Université fort affoiblie et fort gâtée. Les professeurs de théologie qui y enseignent sont très-foibles. M. Delcourt, qui s'y est déclaré contre le jansénisme, n'a ni assez de science ni assez de conduite pour soutenir le bon parti. Il est violemment haï et attaqué. M. d'Arras, prévenu par le parti, ne cherche qu'une occasion pour le pousser à toute extrémité. Les gens qu'on avoit exilés pour l'affaire du faux Arnauld, sont tous revenus. M. Gilbert même, quoique relégué bien

bien loin, donne depuis quelques années en pleine liberté, les canonicats de saint Amé, qui sont à sa nomination, et il y a déjà mis les sujets les plus ardens pour le jansénisme; de sorte que Douai est rempli des plus forte sujets de ce parti. Aussi toute la jeunesse s'élève-t-elle dans ces sentimens, sans garder de mesures. Ainsi, dans l'état présent des choses, nous n'avons presque pas de bons choix à faire pour les places; car tout ce qui a un peu de talent et d'étude se trouve prévenu. Pour remédier à ce mal, il faudroit que l'on engageât, s'il se pouvoit, M. Gilbert à se démettre de son bénéfice, ou que, s'il ne vouloit pas s'en démettre, on lui marquât quelqu'un qu'il fût obligé de consulter pour les sujets à choisir. Il seroit naturel qu'il consultât M. d'Arras, qui est l'évêque diocésain de Douai; - mais ce prélat, prévenu par les gens qui ont sa confiance, seroit toujours favorable aux ecclésiastiques es plus entêtés. Pour moi, il ne me convient pas d'avoir cette commission, elle me brouilleroit avec M. d'Arras, et me rendroit odieux à tout notre clergé. D'un autre côté, il faudroit mettre à Douai des professeurs qui eussent de la science et de la tête, avec du zèle contre le jansénisme. Il faudroit en faire venir plusieurs de France, mais bien choisis de bonne main. Il faudroit en mettre plusieurs à la fois pour renouveler ce corps. Aussi bien y a-t-il'là de vieux professeurs peu en état d'enseigner utilement. Il faudroit que le Roi eût la bonté de donner quelques petites pensions aux professeurs qu'on enverroit, et faire sentir dans le pays qu'il sont protégés. Dès qu'il y auroit un certain nombre de professeurs

phet jour a amediocithe. A serment les imites de la commine, that in journait contract des fotesseurs out e der ient, arce in a erait assure les imes a modern et man autrait autrer le aus messeurs de la constant autrer le aus messeurs de la constant de la const

Applied to the limit of the number of the second like the second of the

AND AND THE STATE OF STREET OF STREE

des sujets de France. D'abord MM. de Saint-Sulpice m'en avoient fait espérer de chez eux. Dans la suite ils s'en excusèrent. MM. de Saint-Lazare ne sont pas estimés en ce pays : les rigoristes les méprisent et les baïssent. Les pères de l'Oratoire seroient leurs bons amis; mais ce seroit tout perdre que de les mettre ici. Depuis deux ans et demi mes affaires sur mon livre m'ont mis hors d'état de pouvoir attirer ici des gens de mérite qui se donnassent à l'ouvrage du séminaire; cependant ce diocèse se remplit de plus en plus de sujets dangereux. J'ai la douleur de le voir, sans y pouvoir remédier. Mon vicariat même qui est mon conseil est ce que je crains le plus, et dont je ne dois pas néanmoins paroître me désier. Maintenant je pourrois travailler à renouveler peu à peu notre clergé, et à sormer des sujets zélés pour la saine doctrine, si j'avois un séminaire auquel on attachât quelques pensions sur des abbayes du pays: en ce cas je pourrois attirer des gens de mérite, et opposés à la nouveauté, pour gouverner le séminaire et pour y mettre de bonnes études. Si cette grâce regardoit ma personne, je n'aurois garde de l'espérer ni de la désirer; mais comme elle n'auroit rien d'utile pour moi, et qu'elle se tourneroit toute au besoin très-pressant de ce diocèse, je souhaiterois que ma personne ne sût point un obstacle à un si grand bien. Je crois même que le service du Roi sur cette frontière demanderoit, presque autant que la religion, que des Français modérés et attachés à de bons principes vinssent travailler à l'éducation de notre clergé, pour le préserver des entêtemens d'une cabale très-dangereuse.

## **MEMORIALE**

### SANCTISSIMO D. N. CLAM LEGENDUM.

1705.

SI, mundanæ prudentiæ obsequens, mihi consulerem, multa ab aliis dicenda, a me tacenda essent; nimirum ne perspicacissimus Pontifex me veteris injuriæ memorem ea loqui putet. Sed nihil horum vereor; nec facio animam meam pretiosiorem quàm me. Itaque ut minùs sapiens dicam, quæ solo veri studio dici testis est ipsa veritas.

I.

Ex innumeris per sexaginta quinque annos experimentis, jam abunde constat, nullam ampliùs spem esse, ut Janseniana factio remediis ad mansuetudinem temperatis sanetur. Jam ludibrio versæ sunt quinque apostolicæ constitutiones, innumera brevia, Regis edicta, libri denique quibus eorum doctrina luculentissimè refellitur. Quòd si aliquando fractis animis jacere videantur, neque animum despondent, neque resipiscunt; sed contrà, simulato controversiæ fine, in pace ficta adversariis subtiliùs illudere sperant. Ex hoc autem uno facilè conjicies, quanti sunt factionis hujus nervi, quod conspirantibus Pontifici doctissimo et potentissimo Principi palàm repugnent. At verò dum paterna benignitas asperiora remedia differt, contagium impune grassatur. Profectò nisi petulantem simul et subdolam factionem quamprimum deleas, nihil est periculi quod Ecclesiæ non immineat. Nunquam enim Calvinistarum secta, dum adolesceret, tot patronis et fautoribus usa est. Et hæc est simplex et ingenua rerum descriptio.

II.

In Belgio nostro vix occurritvel unus alicujus nominis theologus, si Regulares excipias, qui Janseniano dogmati non adhæreat, et cui tutò committas præcipua diœcesis beneficia. Lovanienses plerosque, imò et Duacenses puderet alius cujuslibet doctrinæ, quàm Augustinianæ, ut aiunt, sequaces se profiteri. Augustiniana autem, quam jactant, doctrina, hæc est, nullum esse in statu naturæ lapsæ adjutorium quod sit sine quo non, sive, aliis verbis, nullam in eo statu dari gratiam sufficientem et inefficacem, atque omne hujusce statûs adjutorium esse quo, sive, aliis verbis, omnem medicinalem Christi gratiam esse per se efficacem; ita ut ex natura sive essentia sua repugnet cum dissensu voluntatis. Ex quibus liquet, voluntatem, si gratia adsit, dissentire non posse; si absit, perseverare non posse. Docent autem hâc genuinâ et victrice, modò charitatis, modò cupiditatis delectatione, voluntatem ita moveri, ut motus ille sit ipsamet volitionis essentia. Unde id quod ampliùs nos delectat, hoc sequamur necesse est. Quis autem unquam dixerit, hoc esse liberum hominis arbitrium, quo salutem æternam aut damnatorum pœnas mereris, nempe si præviâ et indeliberatâ delectatione, modò ad virtutes, modò ad vitia nunquam suî potens flectatur animus? Neque certè quidquam virulentiùs aut in quinque Jansenianis propositionibus Sedes apostoliea, aut in Lutheri et Calvini doctrina concilium Tridentinum damnari voluit. Thomistica autem larva objecti ea dogmata passim propugnant: modò hæc a se asseri in sensu Thomistico, citra omne censuræ periculum se positos esse gloriantur. Dum autem cum familiaribus liberè loquuntur, deposità quam irrident Thomisticà larva, puram putamque Jansenii doctrinam apertè proferunt. Sexcenties verò ea dogmata, tum in familiari colloquio, tum in medio vicariatu aut concursu, absque ullo vocum temperamento, asserta audivi.

Porrò permulti sunt nostri Belgæ, tum canonici, tum pastores, qui annuam pecuniæ summam pendere solent, ut factionis sumptibus fiat satis. Bruxellis, Insulis, Duaci, Leodii, perinde ac Amstelodami, typis impune eduntur pravissima ejusmodi scripta; typographi quippe ferè omnes factioni addicti sunt.

Neque silentio prætereundum est coram tanto Pontifice, quod tamen cautissimè celari postulo. Dum æstate ineunte hujusce anni Bruxellis Bavariensem Electorem solus alloquerer, ipse familiarissimè questus est, quòd Mechliniensis Archiepiscopus viros de Ecclesia meritos iniquissimè vexaret. Senex ille, inquiebat Elector, Jesuiticæ societatis ope et gratià fretus, ab utroque Rege Christianissimo scilicet et Catholico, suadentibus confessariis, hoc impetravit, ut viros doctrinà et pietate egregios, alios cogeret exulare, alios in carcere vinctos haberet. Hinc compertum est, quàm malis artibus N. Ernest, D. Arnaldi olim secretarius, postea verò capellanus Electricis,

homo in rebus agendis versutus et audax, benigni et incauti Principis animum assentatoriis dictis imbuerit.

Præterea D. de Bagnols, præcipuus Christianissimi Regis in aula Bruxellensi minister, vir sanè, si
quis unquam, acutissimus, et singulari dexteritate
præditus, unà cum Bavaro Barone de Malkenek,
multà apud Electorem gratià pollet. Francus autem
ille in Portu-regiensi schola edoctus, Janseniana castra ita palàm secutus est, ut Rex tandem vetuerit,
scripto ne quidquam in Belgio, quod Jansenismum
aut Jansenistas attinet, ab ipso tractetur.

Assirmant probi et sapientes multi, D. Bussy, apostolicum Bruxellensem internuntium, molliùs quàm oportet, in his se præbuisse, sive quòd hanc perniciem non satis exploratam habeat, sive quòd a Mechliniensi Archiepiscopo multùm in cæteris dissentiens, ipsi Jansenismum prossiganti adhærere noluerit.

#### HL

Quòd si Belgis confinem Hollandiam petas, clerum invenies Janseniano errore ita infectum, ut schismaticam contumaciam præ se ferat. Eos omnes ut Pelagianos a sua communione pellendos horrent, qui sufficientem gratiam, cui resisti possit, tuentur. Hæc est certè Jansenianæ arcis officina; hæc est sedes Quesnelli, aliorumque transfugarum, qui se nunquam Formulæ juramenti subscripturos asseverant. Ex eo fonte latè diffluunt libelli, quibus vilipendunt apostolicas constitutiones. Ex Hollandia per Belgium, id præstante amicorum ope et industria, in Gallias venenata scripta facilè convectant. Quid sit autem

schisma certè non video, nisi hoc ipsum sit. Neque enim ficta communio veram fidei unitatem servat, dum a vera Ecclesiæ doctrina dissentientes, constitutiones irrident. Quòd si in pace totius orbis componenda, Hispanense Belgium Electori proprium obtingeret, quantùm immineret catholicæ fidei periculum, luce clarius est. Tum certè Princeps benignus et facilis, præoccupato animo, laxisque habenis, factioni blandienti et subdolæ morem gereret. Ita totus ille terrarum tractus, qui a mari Britannico ad inferiorem usque Germaniam patet, veneno inficeretur. Hâc autem viciniâ freti Franci omnes qui idem sapiunt, extrariorum opem in civili tumultu commodè accerserent.

#### IV.

Neque meliora speres ex Coloniensi Electore. A Jansenistis quidem sese alienissimum esse prædicat, et confessario Jesuitâ utitur. Verùm, ut mihi sæpissime ab ipso dictum fuit, manet altâ mente repositum, quòd Societas in exordio belli, auctoritati suæ imperatoriam prætulerit. Præterea leviusculus est, atque adeo incertus animi, ut fratri, si Jansenismo faveret, cæco studio obsequeretur. Cancellario denique utitur Barone Karck, perfrictæ frontis homine, qui suum principem renitentem ac invitum regit et irridet. Is certè, ut omnes norunt, Quesnello cæterisque sectæ ducibus se totum dedidit. His conjice, quanto in periculo versetur Germanica Ecclesia.

 $\mathbf{V}$ .

Neminem verò sugit, principem de Salm, Impera-

toris jam regnantis olim moderatorem, nunc familiarem et administrum, Jansenianæ factionis promovendæ causå, omnia moliri velle; neque verisimile est eum ita sibi temperasse, ut hæc in augusti pueri aures nunquam instillaverit. Novi equidem, utpote sorori jampridem amicus, principem de Salm, ex Parisiis ad Viennam accivisse famosi Couet fratrem, ut filius ejuscemodi documentis efformaretur. Unde valde metuo, ne hoc virus in aula Viennensi jam inoleverit.

#### VI.

Dux Medinaceli, litterarum humaniorum studiosus, ad delicias ingenii et elegantiam sermonis excolendam, aucta quæque Neapolitanorum ingenia pellexerat, ut Janseniana Portu-regiensis scholæ scripta lectitarent. Unde viri omni fide digni, qui Catholicum Regem per Italiam secuti sunt, affirmant Neapoli venum ire libellos omnes quos Parisiis aut Bruxellis a factione sparsos novimus. Adjiciunt D. Casoni, dum in regno commoraretur, factionis introducendæ fuisse patronum ac ducem. Id verò facillimè crediderim; quippe jam plus quàm a viginti annis ex litteris certissimè novi, quantùm ab hoc solerte viro præsidium antesignani sibi sperarent.

#### VII.

Ex iisdem cordatis et insignibus viris, qui Catholicum Regem comitati sunt, audivi, Jansenisticam doctrinam et in Hispanias irrepsisse. Neque sanè id mirum est. Enimverò ex quibusdam scriptis ab ipsamet factione editis in lucem, apertè constat apostolicarum contra Jansenium constitutionum promulgationem, in Belgio perficiendam, a multis tum regii consilii proceribus, tum insignibus theologis, impugnatam fuisse. Porrò incredibile est hunc errorem, qui cujuslibet ordinis religiosi plurimos doctos incessit, nunquam penetrasse Hispaniam, in qua iidem ordines florentissimi sunt.

#### VIII.

Ausim-ne dicere idipsum, quod mærens audivi a multis piis et sapientibus viris, qui ex Italia in Galliam reversi, hoc maximè apud nos dolent, scilicet et ipso Romanæ Ecclesiæ gremio, jam ab aliquot annis hanc profanam vocum novitatem foveri. Hoc imputant D. Cardinali Casanate, aliisque patronis tum Lovaniensium, tum Francorum qui Regaliæ causa Romam confugerant. Is idem est, inquiunt, jam Romæ qui et Parisiis, Janseniana dogmata amplectendi cacoëthes. Prurientes auribus, juniores theologi graviora ac simpliciora veteris schola placita fastidiunt : neque acre ingenium, aut multam eruditionem sibi adesse putant, nisi novellis opinionibus studeant. Heu! quanta erit pernicies, si sal terræ infatuatum fuerit, et lux ipsa mundi vertatur in tenebras! Quid spei nobis ultra supererit, si erroris colluvies intima Ecclesiæ matris ac magistræ viscera penetraverit? Neque certè id vero alsimile dixerim; siquidem ex præcipuis in nostro Belgio Jansenistarum ducibus multoties audivi, Cardinales quosdam, clarissima Ecclesiæ Romanæ lumina, necnon et plurimos insignes Romanæ scholæ theologos,

factionem asslictam qu'am maxime adhortari, ne ab incæpto desisteret, et sine restrictione decretis obsequeretur.

IX.

Nunc autem operæ pretium est, quis sit in Francia rerum status, per singula pancis explicare.

Procul esto omnis odii suspicio, si ea ipsa quæ in triviis et compitis decantantur, candide coram Deo, solo sanctissimo Patri in extremo religionis periculo dixerim! D. Cardinalis Noallius, archiepiscopus Parisiensis, a quibusdam factionis ducibus, pietatis et severioris disciplinæ studio, in tantum præoccupatus est, ut jam a decennio nihil sit quod Jansenistarum laqueis eum expediat. Nihil audit, nihil videt, nihil ratum facit, nisi quod suggerunt aut D. Boileau, aut D. Dugué, aut pater de La Tour, Oratoriensium præpositus generalis, aut D. Le Noir, aut abbas Renaudot, aut nonnulli alii, quos Jansenismo imbutos esse nemo jam nescit. Quinetiam vulgò constat præcipuos inter quadraginta doctores ipsi palàm exprobrasse, quòd'ad scribendam responsionem illos compulisset. Id autem facilè credideris, si legas Man. datum pastorale, quo Catalaunensis episcopus, conscio fratre Cardinali, apertissimis verbis docuit, obsequioso silentio constitutionibus satis fieri. Insuper eos omnes theologos, qui Jansenismo infensi sunt, acerrimè aversatur et increpat Cardinalis archiepiscopus.

Mitiùs quidem et cautiùs sese gerit D. Cardinalis de Coislin, magnus Franciæ eleemosynarius, vir beneficus, pacificus, pius, dignus denique qui a cunctis ametur; sed, deficiente doctrină, totam diœcesis

administrationem solis doctoribus Jansenistis, quos admiratur, hactenus permisit.

D. verò Cardinalis Le Camus, etiam si in familiari ad amicum epistola quædam scripserit, quibus ea, quam facti vocant, quæstio expressissimè dirimitur, nihilo tamen minus ex multis aliis argumentis planè constat Jansenianam doctrinam et factionem semper ipsi arrisisse.

X.

Utramque impensissimè colunt Rhemensis et Rothomagensis archiepiscopi. Alter quidem Sorbonæ provisor, alter verò collator multorum in urbe Parisiensi pastoratuum; uterque tum Ecclesiæ tum familiæ fortunis abundans, vastæ diæcesi atque provinciæ præest.

His ducibus adjunguntur complures episcopi, exempli gratia, in Occitania Rivensis, et Sancti-Pontii Tomeriarum, Monspessulanus D. de Torcy frater, et Mirapicensis; in Lugdunensi, Cabillonensis; in Senonensi, Altissiodorensis; in Rhemensi, Catalaunensis; in Rothomagensi, Sagiensis; in Turonensi, Nannetensis et Redonensis; in nostra autem provincia, Tornacensis, qui sponte suâ loco cessit, et cui optimum suffectum esse gaudeo. Insuper et in nostra, Atrebatensis pius quidem est, et verè addictus Sedi apostolicæ, sed consilio et arte doctorum, quibus se suaque omnia commisit, ex immoderato rigidioris disciplinæ studio, in hanc partem sensim abreptus est. Plerique alii incerti et fluctuantes, quoquolibet Rex se inclinaverit, cæco impeturuunt. Neque id mirum est, siquidem Regem solum norunt, cujus beneficio dignitatem, auctoritatem, opesque

nacti sunt. Neque, ut res se nunc habent, quidquam incommodi metuendum, aut præsidii sperandum ex apostolica Sede existimant. Totam disciplinæ summam penes Regem esse vident, neque ipsa dogmata aut adstrui, aut reprobari posse dictitant, nisi aspiret aulicæ potestatis aura.

Supersunt tamen pii antistites, qui cæteros plerosque in recto tramite confirmarent, nisi multitudo a ducibus malè affectis in pejorem partem raperetur.

Quid de ordinibus religiosis? Dominicani jam ferè omnes præscriptos in congregationibus de auxiliis fines apertè prætergrediuntur, neque de sola physica prædeterminatione, scilicet opinione merè philosophica, apud illos disputatur; sed contrà, cum Jansenistis, icto veluti fædere, conspirant, ut necessitantem gratiam, fucato nomine, propter naturæ lapsum ad singulos actus necessariam, doceant. Discalceati Carmelitæ hoc idem acerrimè tuentur. Augustiniani ordinis plerique theologi, specioso Hipponensis Augustini nomine capti, Iprensi Augustino sensim adhærent. Canonici regulares sanctæ Genovesæ, aliarumque reformationum, uno eodemque spiritu aguntur. Utriusque congregationis Benedictini ea dogmata pro virili propugnant. Ex ipsamet Gerberonis de Jansenismo Historia, compertum habes Præmonstratenses Norbertinos ab exordio controversiæ nuncupatos esse in Belgio albos Calvinistas, eo quod Jansenismum apertè tuerentur.

Oratorienses Berulliani, tum dogmaticis scriptis, atque, exempli causâ, Juenini *Theologid* ad usum Magloriensis seminarii Parisiis in lucem edita, tum

scholarum disputationibus, tum femines directione, qua plurimum in aula prænitent, hoc idem diserte insinuant.

Doctiores in Belgio Capucini Janseniana vexilla passim sequebantur, unde superiores coacti sunt guardianos et theologiæ lectores efficio suo privare. Quemdam illorum novi, qui sudem errore deceptus, ad saniorem sententiam paulatim redit. Neque desunt, certissimò constat, apud Recollectos theologi, qui novitati et gratiæ procerum incundæ studentes, hoc nevo inspersi sint.

Quinctiam San-Lazarienees missionavii, factionem olim aversati, dusu recordarentur monita institutoris Vincentii, qui San-Cyranensem abbatam erroris arguerat, jam tepidi et molles, in hanc partem sensim inclinari videntur. Novi equidem seminarium in quo lector theologus, ut affirmant testes fide digni, Vincentiams institutionis oblitas, Jansenianum virus disseminat.

Soli sunt San-Sulpitiani seminaristæ, quibus cordi sit hanc labem a se depellere. Unde a Cardinale archiepiscopo viles et invisi habentur.

#### X1.

Hæc est prima mali labes, et caput omnium dissensionum. Scilicet, nemo nescit charissimos esse Cardinali archiepiscopo factionis duces, quorum consilio omnia dirigit et administrat. Itaque illi hemines, contra quos, im comitiis anni 1700 et hujusce anni 1705, acervimè agendum erat, ipsissimi erant quorum ad arbitrium singula decernebantur. Anno 1700, Quesnellus Parisios clam venerat, ut

unà cum Boileau, Dugué, Couet, atque Oratoriensium præposito generali, dicenda et tacenda suggereret. Nec srustra: namque, si pauca quædam excipias, quæ contra Jansenismum leviusculè dicta sunt in comitiis, ne malè audirent apud Regem præsides, reliqua de verbo ad verbum ex ipsis Quesnelli memorialibus transcripta suisse constat. Quicumque aut thesibus, aut scriptis, aut dictis factionem ejusque doctrinam respuit, ut vilissimus et sordidissimus Molinista palàm exsibilatur; quippe qui gratiam ex suapte natura indeclinabilem, cui nunquam resistitur, non adstruit, etiamsi de cætero nitidissimè doceat omne meriti initium a gratia profluere, neque ipsam secundum ulla solius naturæ merita dari. Frustra dixeris, gratiam quæ secundum propositum datur, ita congruam et contemperatam esse, ut vocatus hanc non respuat, et prædestinatio Dei suum essectum insuperabiliter sortiatur; nisi adjeceris gratiam singulis actibus necessariam, hanc esse cum qua dissensus repugnet, et sinc qua repugnet justos perseverare, ut impurissimus Pelagianus eliminaris. His artibus, juventus novitatis amans, et mundano favori obsequens, laxis habenis, in pestiferam doctrinam ruit. Sic clerus venenato scholarum fonte contaminatur.

Pleraque gymnasia et scholæ, in quibus pauperes clerici instituuntur, Jansenianam doctrinam redolent. Quanta fuerit Gilotinorum pernicies, incredibile est. Hæc est jam gratior aura, et veluti acrioris ingenii mos elegans, ut juvenes hæc dogmata sibi arridere glorientur.

Caret-ne magistro puer quispiam nobilis? nihil

608

est quod fatte non machinetur, ut ab Augustiniano præceptore, ut aiunt, rudimenta litterarum hauriat. Si juniores abbates, licentiæ theses propugnaturi, repetitoris aut doctoris domestici egeant, continuò nullum lapidem factio non movet, ne ab alio quam Augustiniano dirigantur. Hinc fit ut plerique postea facti antistites, theologis consultoribus, et generalibus vicariis utantur, qui episcopos ac dieceses veneno corrumpant. Hinc fit, ut clericos in seminario ad han formam institui curent. Quod si sapientissimus Pontifex, et Rex Christianissimus hoc contagium diutiùs serpere permiserint, nihil nisi Jansenianum dogma scholis omnibus tandem insonabit. Quod autem jam ut nimis arduum videtur, tum demum multò difficilius erit, ita ut fortè tunc serius tentes, quod nunc certissimè perfici posset. Nunquam certe scholarum exercitia purgabis, nisi omnibus omnino pateat, Cardinalem archiepiscopum in his moderandis arbitrum non esse.

#### XII.

At verò si a scholis theologiæ ad regiam aulam oculos converteris, videre est principissam de Condé, quæ, suadentibus Carmelitis virginibus, factionem pio mentis affectu colit et admiratur.

Principissa de Conti, Regis filia, medicum Dodart, insignem factionis ducem, domi charissimum habet, cui circa religionis cultum totam se penitus credit. Hæc est apud quam ipse Delphinus per singulas diei horas familiarissimè assiduus est. Quis autem ignorat, principem de Conti a Portu-regiensibus, dum mater viveret, institutum fuisse, ita ut venenum cum

cum lacte suxerit. Is autem est, qui casteris omnibus regii generis apud Delphinum gratiâ præstat.

Nullus præterea dubitandi locus est, quin nobiles quædam feminæ, quæ honoris causa Ducissæ Burgundiæ adscriptæ sunt *Dominæ palatii*, et quæ Oratoriensium spirituali directione utuntur, rimarum plenæ sint, et multa in gratiam factionis insinuent.

Neque dicendi modus esset, si recenserem singulos regni proceres, et insignes aulicos, qui dogmati vel factioni addicti videntur.

Franciæ Cancellarius et Regis administer se in Epistolis ad Provincialem scriptis, prima litterarum elementa a puero didicisse palàm gloriatur, unde se Molinistis infensum, Augustinianis amicum declarat. Hujus nutu pendet cujusque libri, tum pessimi editio, tum optimi prohibitio. Filius Cancellarii, Status, ut aiunt, secretarius est et administer, qui classibus instruendis, regiæ domui componendæ, et omnibus quæ clerum spectant negotiis gerendis præficitur.

D. de Torcy, exterorum, ut vocant, secretarius et regni administer, Pomponii siliam Arnaldinæ gentis uxorem duxit. Conjuges Arnaldinum sactionis amorem pectore sovent; neque clam Rege est, quantum huic administro hac in parte dissidere oporteat.

#### XIIL.

Parisiense Parlamentum ab hoc morbo immune ne existimes. Primus præses miris artibus mentem dissimulat: at verò si ex liberioribus colloquiis, quando cum amicis facetus ridet, intimum illius sensum explorare fas sit, factioni clam favet. Quoties autem

Fénélon. xn.

4

de theologia aut de disciplina Ecclesiæ concionem habuit aut scripsit, dum procuratoris generalis munere fungeretur, doctorum factionis consilio uti consuevit.

Ille verò qui nunc est procurator generalis, paternum maternumque in factionem studium ita hausit, ut ipso Jansenio, si ita dicere liceat, Jansenistior existimetur. Cùm autem legum peritià et ornatissimo dicendi genere clarus sit, hinc majus imminet purioris doctrinæ periculum.

Conspirant advocati generales, necnon et complures, tum præsides, tum consiliarii. Quamobrem nihil est mirandum quòd Parlamenti principes vehementissimè coram Rege obstiterint ne Sanctissimi breve contra Responsionem quadraginta Doctorum solemni regni ritu acciperetur. Inclamitabant scilicet actum esse de Gallicanis libertatibus, si rata sit in Francia Romana constitutio, quæ a nostris petita non fuerit: quasi verò medicus ægrotum non sanet, nisi sanitatem petierit! quasi verd omnium Ecclesiarum sollicitudine compulsus, Vicarius Christi obtumescere ac torpere posset, si Gallicana Ecclesia in tantum ægrotaret, ut et medici opem aspernaretur! Multi denique sunt libellorum supplicum magistri, ac provinciarum præfecti, quos Intendentes appellant, qui idem sentiunt.

Idem fère dicendum est de quibusdam provinciarum Parlamentis. Nonnullæ verò sunt provinciæ et civitates in quibus magls succrevit ea factio, exempli causâ, Rhemis, Catalauni, Lauduni, Aureliani, Rothomagi, Cadomi, Rupellæ, Tolosæ, Massiliæ, et Claromonti.

#### XIV.

Verum quidem est, Cardinalem archiepiscopum non ita affectum videri, ut Ecclesiam discindere velit, et schisma meditetur; sed illi omnes qui ejusmodi facinoris auctores fuere, hoc monstrum primo aspectu exhorruissent. Ad extrema sensim devenies, nec est in lubrico, ubi certum pedem figas. Forsan alius erit qui schismati imprudens viam sternat, alius qui rem incœptam malo animo perficere non vereatur. Ut ut res sit, nusquam in historia occurret exemplum, ex quo plus malum præsagiendum videas. Fatur Cardinalem repentè slecti, et omnia incæpta susdeque vertere, simul atque Rex jusserit. Sed incæptum sexcenties repudiatum sexcenties repetit. Pulsus quidem facilè, nunquam sixus, vicibus eadem alternis respuit et promovet. Quod non auderet, quæso, si aliquando, de medio tolleretur ea suprema quam veretur Regis auctoritas? Quid autem miserabilius, et a securitate Ecclesiæ magis alienum quam præsulis obstinata hæc præoccupatio; ita ut nunquam non præsto sit ad hæresim tutandam, nisi laici Regis manus ipsum comprimat? Dum ita se gerit, arbitratur obsequium se præstare Deo. Præterea ex suapte natura propositi tenax est, et delicatus, qui vel levissimæ injuriæ impatiens est; a factione denique vehementissima, cui se totum dedidit, acerrimè exstimulatur. Illi autem frequenti usu jam compertum est, multa quæ Jansenismum attinent, a Rege indocto investigari non posse; aliaque leviora innumera silentio prætermitti ab adversariis, ne Rex tandem defatigetur. Insuper sensit ita assectum esse benignum Regem, ut malè ac temerè tentata facilè ignoscat. His experimentis fretus, et a factione impulsus, nihil intentatum relinquit; neque quidquam in hoc sibi metuit, etiam si repulsam quandoque ferat. Præfidit scilicet eminentissimæ diguitati, sedi amplissimæ, et aulicæ gratiæ quam ex affinitate iniit.

Episcopi certè, exceptis paucissimis, qui occultiora perscrutantur, Cardinalis archiepiscopi favorem et potentiam, multò majorem quam reverà
est, sibi affingunt. Quamobrem versatiles animi,
servili adulatione ipsi obsequuntur. Quin etiam, ex
intima, qua videtur exteriùs, Cardinalem inter est
Nuntium Parisiensem consensione, conjiciunt multi
homines, aut Nuntium factioni propitium esse, aut
ab ipso ignorari quantum Cardinalis hac in parte
Regi suspectus sit. Adjiciunt Nuntium Fieschi,
etiam si fortè minus acutum et solertem, multò tamen parcius ac decentius, Cardinalem coluisse, imò
et melius explorasse quam deminutus sit illius favor.

#### $\mathbf{X}\mathbf{V}$ .

Nihil est prorsus, unde schisma plus metuendum videatur, quam ex ipso metu schismatis, quo cunctabundus monstrum nascens non interfeceris. Impudentissime prædicant Jansenistæ Romanam Curiam meticulosam esse, atque diffidere sibi ipsi, ita ut nihil definiat, nisi ambiguis vocibus, et regiæ potestatis præsidio munita. Dum infirmior est factio, quam ut possit collatis signis decertare, alii captiose subscribunt et pejerant; alii in Hollandiam se recipiunt, ut Sedem apostolicam atrocibus libellis

impugnent. Quòd si sentiant se metui, nihil erit certè quod sibi non permittant. Dum Romam trepidam putant, in apertam defectionem audaciùs prorumpunt, unde schisma sensim oritur. Ex Hollandicis numismatibus, quæ Lutheranam impietatem adæquant, id facilè conjicies. Porrò hæc mera esset ludisicatio, si crederetur schisma declinari, quandiu non abrumpitur exterioris communionis vinculum. Hæc est pernicies aperto schismate multò acerbior, nempe si catholicum dogma evidentisimè repudient, si tot Ecclesiæ definitiones irrideant, si catholicos doctores ut Pelagianos palàm detestentur. Ubinam, quæso, superest vera unitas, dum fidem ipsam negant, neque intra Ecclesiæ muros remanent, nisi ut eam suo arbitrio corrumpant? Eâ lege Ariani, Nestoriani, Pelagiani, Priscillianistæ, Manichæi, a schismate temperassent. Eå lege, tot Calvinistæ, in Francia fictè conversi, unitatem libentissimè simulant. Eâ lege, Sociniani, qui se pacificos et unitarios esse gloriantur, intra Ecclesiam, Ecclesiæ sidem pessumdabant. O utinam ab ipsis non servaretur falsa, nulla et funesta hæc communio!

At verò cave ne credideris, citra schismatis periculum rem positam esse. Quid mirum, si factio nondum a nobis apertè discesserit? Si id tentaret vivente Ludovico, statim protritam cerneres, neque quisquam est, qui, dum ipse vivit, id moliri audeat: omnia solo nutu temperat. Sed jam ferè septuagenarius est. Quòd si aliquando, extincto Rege, exsurgeret, quod absit, civilis tumultus, tum demum exploratam haberes factionis impotentiam. Ex Hollandica protervitate Franciam conjice. Hos autem civiles tumultus in Francia frequentes esse historia monet.

Animadverte, quæso, Jansenistas eo præcisè loco sitos esse, quo homines, etiamsi bene nati, ad scelesta quæque abripiuntur. Formularii genuinum sensum, nonnisi horrendis perjuriis hactenus eladunt. Tanta est autem hæc conscientiarum coactio, tantusque remorsus, ut cessante, quâ premuntur, inauditâ triumphantis Ludovici auctoritate, ad excutiendam Formulam effrænes irrumperent. Tum verò necesse esset, aut insultanti factioni turpiter obtemperare et Formulam juramenti ut tyrannicam abolere, aut desperatæ factioni anathema pronuntiare. Luce autem clarius est, sectam faciliùs ac tutiùs deleri posse, incolumi Ludovico, quàm si alienissimo tumultuum tempore, hanc viribus auctam pervincere velles.

### XVI.

Nulla unquam felicior tempestas sperari potest ad rescindendam hanc tabem. Eheu! quandonam tanto Pontifici pius et invictus Princeps opem tulerit! Sedi apostolicæ devotissimum crede Ludovicum. Ad omnia, præsertim contra Jansenismum, decreta suscipienda venerabundus præsto est, modò ne Parlamenti principes ipsi fucum faciant, et prætexant Ecclesiæ Gallicanæ libertatem, regiamque potestatem lædi. Probè novit Ludovicus, quantùm Cardinalis archiepiscopus factioni indulgeat, eamque hactenus foverit: sed scandali declinandi causâ, innumera sui pastoris menda benignè dissimulat. Ipsi tamen neque fidit in hac parte, neque suos post se fidere, imò quàm maximè diffidere cupit. Quòd si hoc to-

tum, Romanis procul distantibus, nondum pateat, tandem ex eo uno perspectum sit, quòd orationem a Cardinali in processu verbali comitiorum, repugnantibus compluribus episcopis insertam, deleri, oblitterari, foliasque divelli Rex ipse jusserit. Ex uno disce omnes. Domina ipsa de M., suadente Carnotensi episcopo, Jansenianam sectam in tantum aversatur, ut, posthabità affinitate, Cardinalem, quem tanto dignitatum splendore ornari studuit, hac in parte emendari, corripi, affligi pariter studeat.

Carnotensis antistes unus est, cui tum Rex, tum domina de M. nullam sidem non adhibent. Is verò et Jansenismum acerrimè impugnat, et Sedi apostolicæ toto mentis assectu paret. Quamobrem nihil est dubitandum, quin apostolicis decretis essicacissimè subscribat.

Delphinus optimus est, et Ecclesiam vero cultu reveretur. Confessario Jesuitæ libens auscultat, neque novitati indulget. Dux Burgundiæ piissimus est, et litterarum apprimè gnarus, ita ut Jansenianum dogma penitus discusserit, et intimo erga constitutiones apostolicas obsequio factionem exosam habeat. Neque minore candore animi Rex Hispaniarum sectam hanc deleri cupit.

Itaque a multis retro sæculis inaudita est, neque in posterum audienda est faustissima ejusmodi rerum conjunctio. Quòd si sapientissimi Pontificis cum piissimo Rege pia conspiratio nihil perfecerit, quid postea sperandum sit certè non video. Iterum atque iterum dolens dico: ferè septuagenarius est Ludovicus: natu major est domina de M. adversa est Carnotensis valetudo. Quid verò, si Sanctissimus im-

maturâ sorte nobis præriperetur? quid præsidii superesset, si sufficeretur Pontisex ad tolerandam sectam pronus ac sacilis? quid, si Clementis undecimi loco toti Ecclesiæ præsiceretur Cardinalis quispiam Casanatæ persimilis aut Norisio? quid si Pontisex optime affectus quidem, sed ea qua Clemens præstat, doctrinâ carens, ejusmodi Cardinalibus sese permitteret?

#### XVII.

Jam quæres quibus remediis tanto huic morbo occurri possit. Et hæc sunt quæ pro modulo excogitaverim: alii sapientiores id melius expediant.

1º Quam maxime interest, ut Sanctissimus et Rex Christianissimus quasi ex concentu non obscurè signisicent Cardinalem archiepiscopum, nullà circa Jansenismum gratia et auctoritate præpollere, imò in hac parte, ut ita dicam, capite minui, ut omnes episcopi et doctores, in tuenda palàm contra novatores Ecclesiæ causa, securi sint, et præmia sperent. Quòd si asperius esse hoc remedium existimes, memineris velim, de summa rerum hic agi, neque leviuscula remedia adhibenda esse, ubi extrema pernicies jamjam imminet. Neque quidquam damni vel incommodi pateretur Ecclesia; imò in optandum commodum res cederet, si Parisienses archiepiscopi, qui veluti patriarchalem in Francia principatum periculosissimè affectant, tum apud Regem, tum in generalibus cleri comitiis, tantâ præeminentia deciderent, et intra privati officii sines coercerentur.

2º Mihi videtur singulos, nullo excepto, clericos, antequam subdiaconi ordinentur, ad subscribendam

juramenti Formulam cogendos esse. Id enim constitutiones apostolicæ, id Regis edicta fieri jubent. Hoc etiam in aliis cunctis communionis catholicæ gentibus executioni mandandum censerem, ne Jansenistæ deinceps inclamitent, úti hactenus dictitarunt, constitutiones ab universa Ecclesia non esse receptas, quandoquidem pleræque gentes dissensionis ignaræ, rem hanc, quasi a se alienissimam, minimè curant.

3º Singulos superioris ordinis clericos, aut beneficiatos, qui simplicem et absolutam formulæ subscriptionem negarent, officio vel beneficio privandos arbitrarer.

4º Neque dubitaverim quin contumaces, peractâ trinâ monitione canonicâ, excommunicandi sint.

5º Eos autem omnes qui redeunt ad vomitum, et post subscriptam sine restrictione Formulam, captiosà distinctione, seu potiùs effugiis ad circumventionem erroris excogitatis, juramentum aut verbo aut scripto coram testibus eluserint, tanquam in hæresim relapsos homines pænis canonicis severissimè plectendos existimo. Quòd si, nulla omnino exceptione factà, sidei catholicæ ita consuleretur, splendor ille intemeratæ virtutis, quo apud vulgus imperitum prænitet factio illa, brevi obscuraretur et marcesceret. Gloriantur enim se veri et recti intrepidos esse defensores: atqui evidentissimè constaret, eos omnes aut perfugas esse, qui contra Ecclesiam oblatrant; aut hypocritas, qui metu servili pejerantes, sacra omnia vilipendunt. Cùm autem optima, quâ gaudent apud vulgus existimatio, sit præcipuum sectæ præsidium, facilè et funditus rucret secta, si hisce experimentis pateret, quam subdolosa sit, et A christiana sinceritate aliena. Hæc est au tem omnium Catholicorum certa consensio, quòd si Jansenistæ ant absolutissimam animi docilitatem negarent, aut in præstando absolutissimo mentis obsequio pejerasse viderentur, unanimi consensu illos nemo non exsecraretui. Unde multum interest, ut juramento cogantur, amputată emni cavillatione, aut jugum apertà defectione excutere, aut ita apertè pejerare, ut amicos ipsos eorum impudentiæ tandem pudeat. Innumeri autem sunt cordati viri, piæque feminæ, 🖪 quibus cordi est quidem cam factionem colere, et amanter amplecti, dum sibi affingunt phantasma esse, hanc Jansenjanam hæresim, neque quidquam certum ac præcisum ab apostolica Sede contra illorum sententiam esse definitum. At verò si, amputatis omnibus cavillis, certissimè pateret, hos sensus quos Jansenistæ ut Augustinianos asserunt, ipsissimos esse quosapostolica Sedes condemnat, plerique hominum, qui cæcâ mentis præoccupatione factioni jam adhærent, ab ipsa continuò divellerentur. Quamobrem, dum tempus est, hos quamprimum divellendos existimo.

6 Hunc certè finem, nullà breviore vià consequeris, quàm præcisè assignando sensus singulos, in quibus damnatæ sunt singulæ propositiones Jansenianæ, ut præcludantur suffugia quibus constitutiones eludunt. Promptum verò esset assignare, tum fictitios sensus ad quos censuram detorquent, tum germanos sensus quos Ecclesia condemnat. Hæc omnia tribus aut quatuor paginis a doctissimo Pontifice explanarentur. Ejusmodi constitutio non solum ab

omnibus aliis Catholicis gentibus submisso animo acciperetur, sed etiam ab Ecclesia Gallicana, plaudente Ludovico, rata haberetur, etiamsi submurmurarent nonnulli antistites.

Fatcor equidem minus opportunum videri hoc tempus, quo tota Europa luctuosissimo belli æstu incenditur. Verùm nonne decet sanctum Pontificem, ut instar Leonis et Gregorii, inter miserabiles Italiæ ruinas, sidei tuendæ invicto animo invigilet? Hæc erit illius laus sempiterna, quòd nunquam non repullulantis hydræ capita uno certissimo ictu confecerit. A religiosis ordinibus nihil ecclesiasticæ paci adversum metuendum esset; namque a sola Sede apostolica vires omnes, honoremque suum sibi tribui, optime norunt : neque ulla jam apud ipsos superesset congregatio, si ad arbitrium episcoporum conventus singulos regi necesse esset. Multo minùs autem dissensionis periculum immineret ex parte Francorum antistitum, si peremptorià constitutione controversia stirpitus evel: eretur, siquidem omnes aut unitatis amore, aut metu principis, a Vicario Christi desciscere nollent. Sed contentio faciliùs oriretur, si constitutionem sibi visam ambiguam et ancipitem, captiosà interpretatione eludere possent.

FINIS TOMI DUODECIMI.



# **TABLE**

## DU TOME DOUZIÈME.

# QUATRIÈME INSTRUCTION PASTORALE,

OU L'ON PROUVE QUE C'EST L'ÉGLISE QUI EXIGE LA SIGNATURE DU FORMULAIRE.

## PREMIÈRE PARTIE.

CHAPITRE 1	PREMIER.	Histoire	e de la	condam	nation	du livre
de Jansé	nius, qui	démor	itře qu	e le liv	re de	<b>Jans</b> énius
a été er	aminé.		_			Page 4
Cara II	Canfirma	tion do	cotto	histoira	<b>73.0</b> M	la edmai

- Chap. II. Confirmation de cette histoire par le témoignage de l'auteur de l'Histoire du Jansénisme, et par celui du cardinal d'Aguire, que le sieur du Vaucel a rapporté dans une de ses lettres.
- Chap. III. L'Eglise universelle a autant accepté la décision portée dans les bulles contre le texte long du livre de Jansénius, que contre le texte court des propositions, et elle a autant reçu la deuxième bulle d'Alexandre VII, où le Formulaire est inséré, que les autres bulles précédentes.
- CHAP. IV. Des raisons sur lesquelles le parti prétend que la condamnation du livre de Jansénius est obreptice et subreptice.
- CHAP. V. Il est certain que l'Eglise universelle examine pour le moins aussi facilement les textes que les dogmes.
- CHAP. VI. Réponse à l'auteur de la *Défense*, qui dit que les deux tiers du monde chrétien se sont mis fort pen en peine du Formulaire.
- CRAP. VII. De la condamnation directe et immédiate du

texte de Jansénius, qui subsiste toujours depuis les deux brefs du pape Innecent XII. Page 85

Carr. VIII. Réponse à ceux qui disent que l'Eglise n'a point reçu la décision sur le sait, parce qu'un grand nombre de théologiens ont cru qu'un pouvoit signer le Formulaire, sans croire le sait qui y est exprimé.

103

CRAP. IX. L'Eglise en exigeant la signature du Formulaire, exige la croyance du prétendu sait, de l'avea même des principaux écrivains du parti. 107 CRAP. X. Conclusion. 113

#### SECONDE PARTIE.

CHAPITRE PREMIER. Il n'y a, selon l'aveu des écrivains du parti, aucun milieu réel entre la croyance certaine son-dée sur une autorité insaillible, et le silence respectueux. D'où il s'ensuit que l'Eglise rejetant le silence respectueux, elle demande la croyance certaine sondée sur l'autorité insaillible.

CHAP. II. Des règles essentielles pour pouvoir signer le Formulaire sans parjure, lesquelles sont expliquées par les écrivains du parti.

CRAP. III. Les principes établis par saint Augustin et par saint Thomas sur la nature du serment, et reconnus par les écrivains du parti, prouvent que la signature du Formulaire est un parjure, à moins qu'on ne croie le prétendu sait avec une pleine certitude, qui suppose l'insaillibilité de l'Eglise en ce point.

CHAP. IV. Réponse à ceux qui disent qu'il y a de l'indocilité et de la présomption à ne croire pas aveuglément d'une creyance certaine tout ce que l'Eglise décide dans les points mêmes où elle est faillible, et quoiqu'il paroisse au particulier qu'il a des preuves évidentes pour le sentiment opposé à la décision. 145 Chap. V. Sentimens de saint Augustin sur l'autorité des

supérieurs ecclésiastiques quand on la sépare des pro- messes d'insaillibilité. Page 155
<b>U</b>
CHAP. VI. Sentimens de saint Bernard sur la même ma-
tière.
Cnap. VII. Confirmation des mêmes principes par l'au-
torité de saint Thomas, et des plus graves théologiens
qui l'ont suivi.
CHAP. VIII. Consirmation des mêmes principes par les
paroles de l'auteur de la Défense. 184
CHAP. IX. Examen d'une opinion imputée à seu M. Bos-
suet évêque de Meaux, sur le Formulaire. 192
CHAP. X. Des règles que seu M. Bossuet évêque de Meaux
a établies contre les Protestans sur la nature du ser-
ment, lesquelles démontrent que la signature du For-
mulaire suppose l'infaillibilité de l'Eglise sur les textes.
203
CHAP. XI. Conclusion. 224
·
RÉPONSE DE M. L'ARCHEVEQUE DE CAMBRAI
A UN ÉVÊQUE,
SUR PLUSIEURS DIFFICULTÉS QU'IL LUI A PROPOSÉES AU
SUJET DE SES INSTRUCTIONS PASTORALES.
I. Est-il vrai que l'Eglise tolère l'opinion de ceux qui
ne lui attribuent qu'une infaillibilité morale sur les
faits dogmatiques. 241
II. Peut-on être obligé de condamner le livre de Jansé-
nius, si l'on ne croit pas l'Eglise infaillible sur le sens
des livres.
III. De la distinction entre les textes clairs, et les textes
•
1-
V. Il ne suffit pas d'admettre sur le point en question une
infaillibilité morale.
VI. Suite du même sujet.
VII. Véritable sens de la Ire Proposition extraite du
livre de Jansénius. 279

RÉPONSE DE M. DE BISSY, ÉVÊQUE DE MEAUX, A LA LETTRE PRÉCÉDENTE.

Page 289

## **RÉPONSE**

# A UNE SECONDE LETTRE DE M. L'ÉVÈQUE DE \*\*\*

Objet et division de cette deuxième réponse. 301
PREMIER POINT. L'infaillibilité absolue de l'Eglise sur le sens des textes dogmatiques est le sentiment de toute l'Eglise. 302

Deuxième point. L'infaillibilité naturelle de l'évidence, ne suffit pas pour obliger les particuliers à croire la décision de l'Eglise sur le sens d'un livre.

Troisième point. Le sens propre et naturel des cinq propositions, que l'Eglise a eu l'intention de condamner, est-il incertain?

# LETTRE DE M. L'ARCHEVÊQUE DE CAMBRAI A UN THÉOLOGIEN,

### AU SUJET DE SES INSTRUCTIONS PASTORALES.

Occasion de cette lettre.

I. L'Eglise s'attribue une autorité infaillible sur l'héréticité du texte de Jansénius.

II. L'Eglise, en agissant ainsi, ne va point au-delà des bornes de son autorité.

III. On ne peut croire par une humble docilité pour l'Eglise l'héréticité du texte de Jansénius, si l'on est persuadé que l'Eglise n'est point infaillible sur ce point.

383

IV. Sentiment de saint Augustin et de saint Thomas sur cette question.

388

V. Si l'Eglise étoit faillible sur le sens des textes dogmatiques, on ne lui devroit sur ce point aucune croyance

intérieure, ni même le silence respectueux. 391 VI. Les principes précédens ne font point dépendre la signature

signature du Formulaire	d'une	infaillibilité	cont	estée
et chimérique.			Page	

VII. Les mêmes principes ne tendent pas à inspirer aux fidèles une dangereuse indocilité à l'égard des couciles particuliers.

VIII. Les mêmes principes ne tendent pas à troubler la paix de l'Eglise par des nouveautés inouies. 401

# RÉPONSE DE M. L'ARCHEVÊQUE DE CAMBRAI

### A LA PREMIÈRE LETTRE

# DE M. L'ÉVEQUE DE SAINT-PONS.

Occasion de cette lettre.

I. Sur les prétendus reproches faits aux dix-neus évêques dans l'Instruction Pastorale du 21 mars 1705.

II. Solidité d'un argument employé dans cette Instruction contre la doctrine attribuée aux dix-neuf évêques.

421

413

III. La doctrine de la même Instruction confirmée par l'article III de l'assemblée du clergé de France de 1660.

433

IV. La loi du silence respectueux, sur le fait de Jansénius, n'est pas une discipline locale et variable. 447
V. La doctrine de l'Instruction Pastorale est confirmée par la bulle de Clément XI Vineam Domini. 456

# RÉPONSE DE M. L'ARCHEVÊQUE DE CAMBRAI

#### A LA SECONDE LETTRE

## DE M. L'ÉVÊQUE DE SAINT-PONS.

Occasion de cette seconde lettre. 473

I. Sur la prétendue connivence de Clément IX avec les quatre évêques.

II. Sur les dispositions attribuées aux vingt trois évêques Fénétion. XII. 40

dans l'Instruction Pastorale du 21 mars 1705.	
Page	481
III. De la distinction prétendue entre le silence re	spec-
tueux approuvé par Clément IX, et le silence re	_
tueux condamné par Clément XI.	483
IV. Véritable état de la question.	493
V. Conclusion de ces principes.	495
VI. Preuves de l'infaillibilité de l'Eglise sur les t	- •
dogmatiques.	498
VII. Doctrine du clergé de France sur ce point.	5οι
VIII. Doctrine de l'assemblée de 1660.	508
IX. Examen d'une difficulté contre la preuve précée	lente.
_	513
X. Suite du même sujet.	518
XI. Suite du même sujet.	520
XII. Résumé des preuves de l'infaillibilité de l'Egli	se sur
les textes dogmatiques.	528
XIII. Aveux remarquables de M. l'évêque de Saint-	Pons.
	53 t
XIV. Aveux non moins remarquables des écrivai	ns du
parti.	544
XV. Vaine difficulté sur la distinction de la foi div	ine et
de la foi ecclésiastique.	546
XVI. Langage inexact de M. l'évêque de Saint-Pon	s, sur
les cinq propositions et sur le fond du dogme de la	gráce
et de la liberté.	549
XVII. Doctrine surprenante du même prélat sur le	livre
de Jansénius, sur le Formulaire, et sur la bulle d	e Clé-
ment XI Vineam Domini.	561
XVIII. Vaine distinction mise en avant par le r	nême
prélat, pour éluder la bulle de Clément XI.	569
XIX. Sur le prétendu fantôme du jansénisme.	579
XX. Sur une citation de la lettre de M. l'évêque de	
Pons, et les conséquences qu'on en tire dans la pre	mière
réponse à ce prélat.	581
XXI. Sur le titre frauduleux donné à la deuxième	lettro
de M. l'évêque de Saint-Pons.	587

mémoire sur l'état du diocèse de cambrai par rapport au jansénisme, et sur les moyens d'y arrêter les progrès de l'erreur.

Page 591

## **MEMORIALE**

### SANCTISSIMO D. N. CLAM LEGENDUM.

I. Janseniana factio asperioribus remediis jam cohibe	enda.
•	596
II. Belgium Janseniano errore omnino infectum.	597
III. Item Hollandia Belgis confinis.	599
IV. Nihil ab Electore Coloniensi sperandum pro es	rrore
cohibendo.	60 <b>0</b>
V. Valde metuendum ne hoc virus in aula Viennensi inoleverit.	i jam <i>Ibid</i> .
VI. Libelli a factione conscripti Neapolim usque pe	erve-
nerunt.	601
VII. In Hispanias quoque Jansenistica doctrina irre	psit.
	Ibid.
VIII. Imò Romam usque serpit.	602
IX. Quis sit in Francia rerum status.	6o3
X. Antistites multi religiosique ordines errore infecti.	604
XI. Item gymnasia, scholæ, principum pædagogi.	606
XII. Item nobiliores principes et principissæ.	608
XIII. Item Parlamenta et variorum ordinum magistr	alus.
	609
XIV. Cardinalis Noallius, nunquam fixus, vicibus ea	•
alternis respuit et promovet.	611
XV. Promptissimorum remediorum necessitas.	612
XVI. Nulla sperari potest felicior tempestas ad erro	rem
comprimendum.	614
XVII. Remedia adhibenda.	616

#### FINIS INDICIS TOMI DUODECIMI.

•		
•		
:		



	·			
	•	•		
•				
			•	
			-	
	•			
		,		
-				

•

.

.

.

•



•



DEC 1 6 1948

